

الحمد لله الذي جعل العلم
وسيلة للنيل من النجاة

والعلم

أقرب إلى الله

والعلم هو نور القلب
والعلم هو نور القلب
والعلم هو نور القلب

قاري ظهور أحمد فيضي

مكتبة باب العلم

جامعة علي الرضا، لاهور

شیخ

اتحاف السائل بالفاطمہ

عن المناوی فی الفضائل

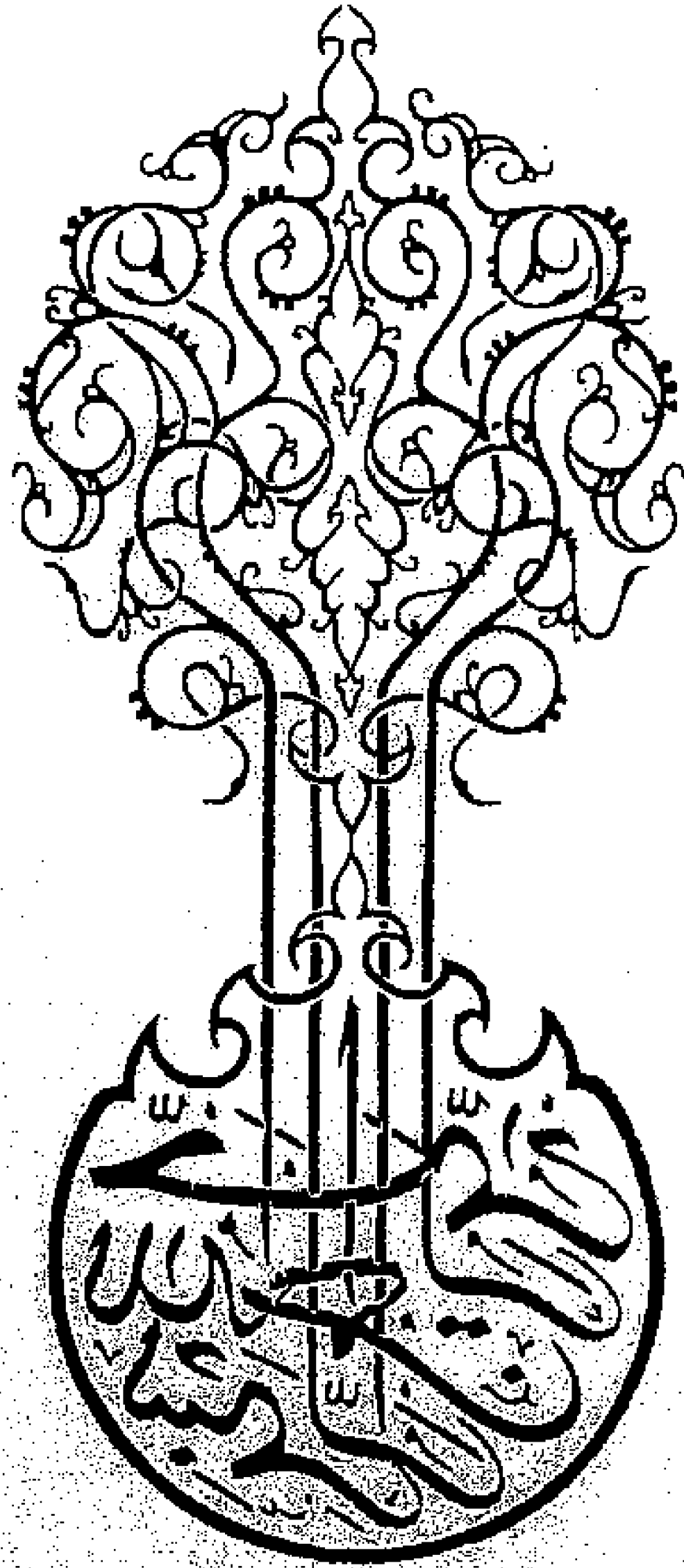
مناوی

امام زین الدین علیہ السلام فی اللؤلؤ المناوی



مکتبۃ باب العلم

جامعۃ علی المرتضیٰ، لاہور



شرح
إتحاف السائلين بالفاطمين
عن المنافق والفضائل

المعروف

مناقب الزهراء

تصنيف

إمام زين الدين محمد بن عبد الرؤف المناوي

متوفى ١٠٣١ هـ

ترجمة، تخريج، تحقيق، نشر
قارئ ظهور أحمد فيضي
رئيس سكالر: جامعة اسلامية، لاهور

مكتبة باب العلم
جامعة علي المرتضى، لاهور



نام کتاب : شیخ: إتحاف السائل بالفاطمه من المناقب الفضائل

مُصَنِّف : قاری ظہور احمد فیضی

پروف ریڈنگ : علامہ محمد لطیف فیضی (پیر نصیر، لاہور)

کمپوزنگ : محمد سہیل فیضی، محمد طاہر فیضی، اویج شریف (بہاول پور)

تصحیح و ترتیب : محمد احمد فیضی

بک ورک : محمد یعقوب

تعداد : 1000

الطبعة الثانية : ۱۴۳۵ھ

ہدیہ :

پرنٹر : نثار آرٹ پریس (پرائیویٹ) لمیٹڈ گلبرگ-III، لاہور
فون: 042 3575 1385-87

ناشر : مکتبۃ باب العلم جامعۃ علی المرتضیٰ لاہور
ahmadfaizi_babulelm@outlook.com Tel: 0300 41 500 21, 0307 77 32 931

ڈسٹری بیوٹرز

ضیاء القرآن پبلی کیشنز: گنج بخش روڈ لاہور / اردو بازار، کراچی

احمد بک کارپوریشن، اقبال روڈ کمیٹی چوک، راولپنڈی

اسلامک بک کارپوریشن، اقبال روڈ کمیٹی چوک، راولپنڈی

اورینٹل پبلی کیشنز، 35 رائل پارک، لاہور

مکتبہ خورشید ملت، نزد کینال ریست ہاؤس، اویج شریف (بہاول پور)

0300 249 5037

فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي .
فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے۔

(حدیث نبوی ﷺ)

مَا رَأَيْتُ أَفْضَلَ مِنْ فَاطِمَةَ غَيْرِ أَبِيهَا.
میں نے فاطمہ سے افضل اُن کے بابا کے علاوہ کسی کو نہیں دیکھا۔
(قول ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا)

يَا فَاطِمَةُ إِنَّ اللَّهَ يَغْضَبُ لِغَضَبِكَ
وَيَرْضَى لِرِضَاكَ.

اے فاطمہ! اللہ تعالیٰ تیرے غضبناک ہونے کی وجہ سے غضبناک
ہوتا ہے اور تیری رضا کی وجہ سے راضی ہوتا ہے۔

(ارشاد نبوی ﷺ)

اِنْتِسَابُ

یہ عاجز اپنی اس معمولی کاوش کو اُس محبِ اہل بیت کے نام منسوب کرتا ہے جنہوں نے میری کتاب ”شرح خصائص علیؑ“ سے خوش ہو کر مجھ سے ملاقات کرنے سے بھی پہلے اپنے صاحبزادہ کو حکم فرمایا کہ مولانا کو عظیم الشان لاہری تعمیر کرا دو۔ نیز اُن کی شفقتوں کا دائرہ فقط دنیوی امور تک محدود نہیں بلکہ اُن کی روحانی شفقتیں بھی عجیب ہیں۔ وہ راقم کے لیے تمام فرض نمازوں اور بشمول تہجد دوسرے نوافل کے بعد شب و روز میں تقریباً بیس سے پچیس مرتبہ دعا فرماتے ہیں، اور اس کو انہوں نے اپنے معمولات میں شامل فرمالیا ہے۔ سو جس شخصیت کو اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ اس قدر والہانہ محبت ہو اور غلامانِ اہل بیت پر اتنی شفقت ہو، بلاشبہ راقم الحروف اس کاوش کو اُن سے منسوب کرتے ہوئے قلبی سرور و فرحت محسوس کر رہا ہے۔

اس سے میری مراد حضرت الحاج سید غفر علی شاہ صاحب عباسی زیندثِ صحتہ و حسناتہ و حیاتہ کی شخصیت بابرکت ہے۔

گر قبول افتد زہیٰ عز و شرف

مؤلف

إِهْدَاء

یہ ناکارہ اس کتاب کو سیدتنا فاطمۃ الزہراء علیہا السلام کی وساطت سے اُس
بلند مرتبت خاتون کی بارگاہ میں پیش کرنے کی جسارت کرتا ہے جنہیں زمانہ جاہلیت
میں بھی طاہرہ کے لقب سے پکارا جاتا تھا، جن کی شخصیت پر خود رب ذوالجلال
کی جانب سے سلام آیا، جن کا بارگاہ الوہیت ونبوت میں اس قدر رتبہ و لحاظ
تھا کہ اُن کی حیات میں حبیبِ خدا ﷺ نے دوسرا نکاح نہ فرمایا، جن کی
شخصیت کو رسول اللہ ﷺ کبھی بھلا نہ سکے، جن کی سہیلیوں تک
کا آقا خیال رکھتے تھے اور اُن کی آواز کے مشابہ آواز سن کر اُداس ہو
جاتے اور اُن کے تذکرے چھیڑ دیتے، یعنی اہل اسلام کی بڑی
ماں سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی مادرِ مشفقہ، سیدنا علیؑ کی
مربیہ سیدتنا خدیجۃ الکبریٰ سلام اللہ علیہا۔
اللہ کریم اُن کی بارگاہ میں پہنچائے اور اپنی، اپنے محبوب اور تمام اہل بیت
وصحابہ کرامؓ کی خوشنودی کا سبب فرمائے۔ آمین!

سبب تالیف

حقیقت یہ ہے کہ ”شرح خصائص علیؑ“ کے بعد میں نے ہر قسم کی تحریر کا ارادہ ترک کر دیا تھا، یہی وجہ ہے کہ اُس کے پہلے ایڈیشن میں کسی آئندہ کتاب کا کوئی اشتہار نہیں دیا گیا، البتہ یہ عزم ضرور تھا کہ اگر کسی شخص نے متانت کے ساتھ ”شرح خصائص علیؑ“ سے اختلاف کیا تو اُس کا جواب لکھوں گا ورنہ رجوع کروں گا، لیکن کیا خبر تھی کہ سیدنا علیؑ کی شان میں یہ تصنیف مجھنا کارہ کے حق میں ”اُس کو چھٹی نہ ملی جس نے سبق یاد کیا“ کا مصداق بن جائے گی، اور مجھے آگے بھی اسی گھرانے کی غلامی کا شرف حاصل رہے گا۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَاءُ۔

مجھے میرے اکابرین (جن کا ذکر آگے اظہارِ تشکر میں آئے گا) نے فرمایا کہ سنیت کے بھیس میں ناصبیت کا زہر پھیلا یا جا رہا ہے، لہذا آپ تحریری میدان سے باہر نہ جائیں اور کچھ نہ کچھ لکھتے رہیں۔ بالآخر طے یہ پایا کہ اسلاف کرام کی تصانیف کے تراجم یا شروح کی جائیں، سو اسی پروگرام کے تحت پہلے میں نے امام شمس الدین الجزری المقتری کی کتاب ”أسنى المطالب فی مناقب علی بن ابی طالبؑ“ کا ترجمہ اور شرح کی، اُس میں کتاب وسنت اور تصوف و روحانیت کی روشنی میں سیدنا علیؑ اور اہل بیت کرام علیہم السلام کے مقام و مرتبہ پر روشنی ڈالی گئی، اور قدیم و جدید نواصب کی انتہائی متانت اور سنجیدگی سے تردید کی گئی تو تقریباً آٹھ سو صفحات پر مشتمل کتاب تیار ہو گئی اور کمپوز ہو کر پریس میں بھی چلی گئی مگر بوجہ اُس کی اشاعت مؤخر اور کتاب ہذا کی اشاعت مقدم ہو گئی۔

اسی دوران ایک اور عظیم الشان کتاب پر نظر ثانی بلکہ تقریباً اُس کا از سر نو ترجمہ کیا گیا، حوالہ جات مرتب کیے گئے اور ترتیب و تزئین کی گئی اور وہ شائع ہو گئی۔

مذکورہ پروگرام میں یہ کتاب (إتحاف السائل بمالفاطمة من المناقب والفضائل) بھی تھی، اسی لیے اس کا ہم نے اپنی کتاب ”لطائف جسدِ مصطفیٰ ﷺ“ کے آخر میں اشتہار بھی دیا تھا۔ اللہ کا

کرم یہ ہوا کہ ہمارے ایک مشفق و مہربان اور محبت اہل بیت ساتھی پہلے سے ہی سیدہ کائنات علیہا السلام کی شان میں کچھ نذرانہ پیش کرنے کا عزم رکھتے تھے، انہوں نے اس کتاب کا اشتہار پڑھا تو فرمانے لگے: یہ کتاب تو بی بی سرکار علیہا السلام کی شان میں ہے، لہذا لائبریری تیار ہوتے ہی اسی پر کام کیا جائے۔ حسبِ فرمائش بسم اللہ کر دی گئی اور نام والے کے فضل و کرم سے منزل مقصود ہاتھ آگئی۔

اس کتاب کی تیاری اور طباعت وغیرہ میں مکمل اعانت فقط اُن ہی (جناب الحاج سید محمد اسماعیل عباسی حَفِظَهُ اللّٰهُ تَعَالٰی) کی ہے، اور اس سے حاصل ہونے والی آمدنی اُن کی طرف سے ”الزہراء لائبریری“ کی ترقی وغیرہ کے لیے وقف ہے۔

اللّٰهُ تَعَالٰی مجھ عاجز کی یہ کاوش اور اُن کا پر خلوص جذبہ و ایثار اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے۔ آمین!



إظهار تشكر

کتاب وسنت کی روشنی میں محسن کا شکریہ ادا نہ کرنے والا ناپسندیدہ انسان ہے، اسی لیے شریعت میں نہ صرف یہ کہ خالق بلکہ مخلوق کا شکر ادا کرنے پر بھی زور دیا گیا، حتیٰ کہ فرمایا گیا: ”جس نے لوگوں کا شکریہ ادا نہیں کیا اُس نے اللہ کا شکر بھی ادا نہیں کیا“ لہذا ہم اللہ ﷻ کے شکر کے ساتھ اُس کی مخلوق کا شکریہ ادا کرنا بھی ضروری سمجھتے ہیں۔

اس سلسلے میں سب سے پہلے تو میں اُن دو ہستیوں کا شکر گزار ہوں جنہوں نے مجھے مکتب میں ڈالا یعنی والدین، پھر تمام اساتذہ کرام کا شکر گزار ہوں جنہوں نے مجھے پڑھایا، پھر اُن تمام احباب کا شکر گزار ہوں جن کے تعاون سے مجھے انتہائی قیمتی کتب دستیاب ہوئیں، خصوصاً جناب الحاج محمد فاروق بلو اور اُن کے برادران و رفقاء۔

پھر میں محقق العصر مفتی محمد خان قادری،

علامہ خلیل الرحمان قادری،

صاحبزادہ سلطان نیاز الحسن قادری دامت برکاتہم العالیہ

اور اُن کے رفقاء کا شکر گزار ہوں کہ انہوں نے پھر سے مجھے اس اعلیٰ کام پر لگایا اور اس کی تکمیل کے لیے مناسب بندوبست فرمایا۔

انتہائی ناشکری ہوگی اگر یہاں اُن احباب کا ذکر خیر نہ کیا جائے جو قدم قدم پر میرا ساتھ دیتے ہیں اور ہر لحاظ سے ”الزہراء لائبریری“ کی ترقی اور رونق کا خیال رکھتے ہیں، ان سے میری مراد: قبلہ سید غلام قادر شاہ جاموٹ کراچی، جناب علامہ تنویر الحسن فیضی خورشیدی PIA سوسائٹی، لاہور، اور جناب قیصر عباسی مال روڈ، لاہور کی شخصیات ہیں۔ مؤخر الذکر تو اس قدر شغف رکھتے ہیں کہ نہ صرف یہ کہ بتلانے پر بلکہ از خود

مفید کتب عربیہ تلاش فرما کر لے آتے ہیں، اور فقط یہی نہیں بلکہ اسٹیشنری سے لے کر راقم الحروف کے لیے مقوی دماغ مرکبات تک لاتے ہیں۔ ایسے حضرات کی اس کاوش کے پیچھے جو جذبہ کار فرما ہے اللہ کریم اس جذبہ کو قبول فرما کر انہیں بامراد فرمائے۔

”جامعۃ علی المرتضیٰؑ“ اور ”الزہراء لائبریری“ کی بہبود و ترقی میں کوشاں اُس ٹیم کے شکر یہ کا حق کیسے ادا کیا جاسکتا ہے جو فقط جامعہ یا لائبریری کا ہی نہیں بلکہ اہل بیت کرام علیہم السلام کے طفیل اس ناکارہ کے تمام معاملات کا بھی خیال رکھتی ہے، اور مستقبل میں جامعہ کو بام عروج پر پہنچانے کا عزم رکھتی ہے۔

یہ ٹیم جناب الحاج سید محمد اسماعیل عباسی صاحب، جناب سید امان اللہ شاہ صاحب، جناب سید سمیع الحسن شاہ صاحب اور جناب چوہدری صلاح الدین صاحب وغیرہم پر مشتمل ہے۔ یہاں ہم اُن شخصیات کا شکر ادا کرنا بھی فرض سمجھتے ہیں جن کی روحانی شفقتیں ہمارے ساتھ ہیں، یعنی سید احمد کبیر الرفاعی، سید محمد عرب الرفاعی رحمۃ اللہ علیہما کے غلامان جناب ملک محمد حسیب رفاعی اور اُن کے جملہ برادرانِ طریقت۔

یہاں میں جناب الحاج محمد فاروق بلوآف کراچی کا ذکر کرنا بھی لازمی سمجھتا ہوں کہ انہوں نے لاکھوں روپے اوج شریف میں دارالعلوم قائم کرنے کے لیے پلاٹ کی مد میں سابق وزیراعظم جناب سید یوسف رضا گیلانی صاحب کی وساطت سے اُن کے بھانجے جناب سید سمیع الحسن گیلانی کے اکاؤنٹ میں بھیجے مگر رقم پیش کرنے کے باوجود حال ان سادات کرام کی شفقتوں سے وہ، جناب عبدالرزاق میمن اور یہ ناکارہ محروم ہیں۔ بہر حال جناب محمد فاروق بلو کی یہ عظیم قربانی ہے کہ وہ مذکورہ سادات کرام کی سردمہری کے باوجود تب سے اب تک ملکی معاشی حالات کی ابتری کے باوجود ہمارے ساتھ کھڑے ہیں۔ ہم اُن کا شکریہ ادا کرتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اُن سے شر کو دور فرمائے اور دین و دنیا کی ہر خیر عطا فرمائے۔

آخر میں دعا ہے کہ اللہ کریم مجھے اور جملہ احباب کو فلاح دارین سے بہرہ ور فرمائے اور ہم سب کی اور ہمارے عزیز واقارب کی مغفرت فرمائے۔

مصنف رحمہ اللہ کا تعارف

نام:

محمد عبدالرؤف بن تاج الدین بن علی بن زین العابدین الحدادی، ثم المناوی القاهری۔

ولادت و وفات

ولادت ۹۵۲ھ میں اور وفات ۱۰۳۱ھ میں ہوئی۔

تصانیف

امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ کتب کثیرہ کے مؤلف ہیں حتیٰ ان کے سوانح نگار لکھتے ہیں کہ انہوں نے چھوٹی بڑی ۸۰ کتابیں تصنیف فرمائی ہیں۔ ان میں سے بعض کے اسماء یہ ہیں:

- ۱۔ فیض القدير شرح الجامع الصغير
- ۲۔ كنوز الحقائق من حديث خير الخلائق
- ۳۔ التيسير في شرح الجامع الصغير
- ۴۔ شرح الشمائل، للترمذي
- ۵۔ الكواكب الدرية في طبقات الصوفية
- ۶۔ الصفوة في مناقب آل البيت
- ۷۔ بغية المحتاج في معرفة أصول الطب والعلاج.
- ۸۔ إتحاف السائل بمالفاطمة من المناقب والفضائل.

یعنی کتابِ ہذا، اس نام کا مفہوم ہے ”طلبگار کے لیے سیدہ فاطمہ کے مناقب و فضائل کا تحفہ“۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ طبقہٴ اہل علم میں قطعاً محتاجِ تعارف نہیں، یہ جہاں ثقہ محدث ہیں وہیں عظیم صوفی اور عارف باللہ بھی ہیں۔ کونسا عالم ہوگا جس نے حدیث میں ان کی ”فیض القلیدر“ اور ”شرح شمائل الترمذی“ سے استفادہ نہیں کیا ہوگا اور کونسا صوفی عالم ان کی ”الکواکب الدریۃ“ سے مستفید نہیں ہوا ہوگا؟ پروردگار نے مصنف کی جملہ کتب کو قبولیت عامہ عطا فرمائی ہے، اور بلاشبہ یہ ہماری سعادت مندی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں ایسے مقبول مصنف کی کتاب پر کام کرنے کی سعادت عطا فرمائی ہے۔

دعا ہے کہ اللہ کریم مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے متن کے ساتھ اس ناکارہ کی کاوش کو بھی قبول فرمائے۔
آمین بجاہ حبیبہ النبی الکریم علیہ و علیٰ آلہ افضل الصلاۃ والتسلیم۔

عرض مؤلف

کتاب ہذا کے قارئین کرام سے عرض ہے کہ ہم نے اُن کی سہولت کے پیش نظر اس کے متن اور شرح کو ممتاز کرنے کی خاطر اسے ملون کر دیا ہے۔ چنانچہ عربی اور اُس کے معا بعد سبز رنگ میں جو تحریر ہے وہ متن اور اُس کا ترجمہ ہے اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ شارح کی جانب سے تخریج، تحقیق اور تشریح ہے۔

التماس

قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اگر انہیں اس کتاب کے کسی جملہ سے روحانی تسکین ملے تو مصنف، شارح اور کتاب کی اشاعت کرانے والوں کے حق میں دعا فرمائیں اور اگر انہیں کوئی غلطی نظر آئے تو بغرض اصلاح مطلع فرمائیں، اور اگر کسی کو شارح کے موقف سے اختلاف ہو تو دلائل کے ساتھ آگاہ فرمائے، اگر ہم پر ہمارے موقف کا باطل ہونا واضح ہو گیا تو ہم رجوع کرنے میں کوئی تا مل نہیں کریں گے۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اللَّهُمَّ ارِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا تَبَاعَهُ، وَارِنَا الْبَاطِلَ بِاطِلَا وَارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ.

اے اللہ! ہم پر حق کو واضح فرما اور اُس کی پیروی نصیب فرما، اور ہم پر باطل کو واضح فرما اور اُس سے بچنے کی توفیق عطا فرما!

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة الكتاب

الحمد لله الذي انقاد كل شيء لأمره خاضعاً ذليلاً، ولم يجعل لخلقه إلى معرفة كنهه سبيلاً، بل ما خطر في الضمائر، وحاك في الخواطر تراه عليه ممتنعاً مستحيلاً. كل ما في عالم الإمكان ناطق بتمجيده: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ كما قال: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾

وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة يكسب قائلها عنده تبجيلاً، فيكون نورها ظلام الريب مزيلاً، وأن محمداً عبده ورسوله الممنوح على جميع العالم تفضيلاً، المجموع له من المناقب ما لا يستطيع الإنسان له تفصيلاً، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الذين أكملوا الشريعة تفرعاً وتأصيلاً، صلاة وسلاماً دائمين بكرةً وأصيلاً. وبعد:

فقد سألتني بعض المتقين من الأولياء أن أجمع له ما تيسر من مناقب السيدة (فاطمة الزهراء) رضي الله عنها، فأجبتة إلى ذلك معتمداً على فيض الرب المالك، وسميتها:

((إتحاف السائل بما لفاطمة من المناقب والفضائل))

جعلہ اللہ خالصاً لوجهہ الکریم، موجباً لل فوز بجنات النعیم.

وینحصر المقصود فی أبواب.....

اُس اللہ کے لیے تمام حمد ہے جس کے امر کے سامنے ہر چیز عاجزی اور انکساری کے ساتھ سر تسلیم خم ہے، اور جس نے اپنی مخلوق کے لیے اپنی معرفت کی حقیقت تک کوئی راہ نہیں بنائی، بلکہ جو خیالات ذہن میں آتے ہیں اور دلوں میں جو تصورات پیدا ہوتے ہیں وہ اس ذات جل جلالہ کے حق میں محال و ممتنع ہیں۔ عالم امکان کی ہر چیز اُس کی بڑائی میں رطب اللسان ہے اور ہر چیز اُس کی پاکیزگی کے ساتھ حمد کر رہی ہے: (بنی اسرائیل: ۴۴) جیسا کہ اس نے خود ارشاد فرمایا، اور اللہ سے زیادہ کس کی بات سچی ہے؟ (النساء: ۲۲) اور میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں ہے، یہ ایسی گواہی ہے جس کے قائل کی اُس کی بارگاہ میں عظمت ہے، پس اُس گواہی کا نور شکوک و شبہات کی تاریکیوں کو زائل کرنے والا ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ سیدنا محمد ﷺ اُس کے ایسے خاص عبد اور رسول ہیں جنہیں تمام عالم پر فضیلت بخشی گئی ہے، اُن کے فضائل کے مجموعہ کی تفصیل انسان کی طاقت سے ماوراء ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن پر، اُن کی آل پر اور اُن کے صحابہ پر درود بھیجے جنہوں نے شریعت کے اصول و فروع کی تکمیل فرمائی، اُن پر دائماً صبح و شام خوب درود و سلام ہوں۔

حمد و صلاۃ کے بعد عرض ہے کہ مجھ سے بعض متقی دوستوں نے فرمائش کی کہ میں اُن کے لیے سیدتنا فاطمة الزہراء رضی اللہ عنہا کی شان میں دستیاب مناقب پر مشتمل ایک کتاب تحریر کر دوں، تو میں نے اپنے مالک رب کے فیض پر بھروسہ کرتے ہوئے اُن کی فرمائش قبول کر لی اور ﴿إِتحاف السائل بما لفاطمة من المناقب والفضائل﴾ کے نام سے کتاب جمع کر دی۔ اللہ تعالیٰ اس کو خالصۃً اپنی ذات کے لیے قبول فرمائے اور انعام والی جنت کا سبب بنائے۔ (آمین)

یہ کتاب متعدد ابواب پر مشتمل ہے۔

”شرح إتحاف السائل“ کا سبب تالیف

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتاب کی وجہ تالیف میں فرمایا کہ انہوں نے اپنے بعض متقی دوستوں کی فرمائش پر یہ کتاب ترتیب دی ہے۔ اس مقام پر یہ ناکارہ عرض کرتا ہے: یقین فرمائیے کہ مجھ سے بھی ”شرح خصائص علیؑ“ کی تصنیف کے بعد بعض نہیں بلکہ متعدد متقی دوستوں نے فرمائش کی کہ اس پاکیزہ ہستی کے فضائل و مناقب پر کتاب لکھ دوں۔ یہ ناکارہ ہر ایک دوست کے سامنے وعدہ کرتا رہا کہ اُن کی اس مقدس و اعلیٰ فرمائش کو یہ ناپاک ضرور پورا کرے گا مگر بوجہ ہمت نہیں ہو رہی تھی۔ اسی اثنا میں ایک اور کشتہٗ محبت اہل بیت، کم عمر مگر متقی بزرگ نے فقیر کی کتاب ”شرح خصائص علیؑ“ سے متاثر ہو کر فقیر سے ملاقات کی خواہش کا اظہار فرمایا۔ ملاقات ہوئی، تبادلہ خیال ہوا۔ پھر یہ رشتہٗ محبت بہ طفیل غلامی اہل بیت روز بروز مضبوط بنیادوں پر استوار ہوتا چلا گیا، حتیٰ کہ اسی محبت کے باعث اُس محبت اہل بیت نے سیدہ کائنات علیہا السلام سے منسوب عظیم الشان ”الزہراء لائبریری“ کے قیام کا سوچا پھر اُسے عملی جامہ پہنایا اور جب لائبریری تیار ہو گئی تو پھر مجھ عاجز سے فرمائش کی کہ اب آپ اس میں بیٹھ کر ”شرح خصائص علیؑ“ کی طرز پر سیدۃ النساء العالمین علیہا السلام کی شان میں کتاب لکھیں۔ جب اس قدر اہتمام ہو گیا تو وہ ناکارہ جو پہلے ہی شب و روز ”صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ“ کی رٹ لگاتا ہے، اگر وہ بلند پایہ انعام یافتہ ہستیوں کی مدح نہیں کرے گا تو پھر اس کا ٹھکانہ ہی کیا ہے؟

راقم اپنے کریم رب کی بارگاہ میں دست بدعا ہے کہ وہ ان محبانِ اہل بیت کرام کو دین، دنیا اور آخرت کی ہر خیر سے نوازے، ہر شر سے محفوظ فرمائے اور انہیں، اُن کے والدین، اولاد اور تمام عزیز و اقارب کو اہل بیت کی رفاقت و معیت نصیب فرمائے اور ان کے ساتھ اس ناکارہ پر بھی یہی فضل فرمائے۔

علاوہ ازیں جن دوسرے محبانِ اہل بیت نے اس مقدس ہستی علیہا السلام کے ذکر خیر پر کتاب لکھنے کی فرمائش کی تھی، یہ فقیر اُن کے حق میں بھی بارگاہِ ذوالجلال والا کرام سے یہی درخواست کرتا ہے اور یقین سے کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جود و عطا اور اہل بیت کے کرم و سخا سے ہر محبت پر خصوصی کرم ہوگا اور اُن سب کے ساتھ یہ ناپاک، اس کے والدین، اولاد اور تمام اقارب بھی بخشے جائیں گے۔

الباب الأول

ولادته رضي الله عنها

سيدة كائنات رضي الله عنها كي ولادت

ذكر أبو عمر: أنها ولدت سنة إحدى وأربعين من المولد، وتُعقب

بما ذكره ابن إسحاق وغيره.

أن أولاد النبي ﷺ ولدوا قبل النبوة إلا إبراهيم. وقال ابن إسحاق:

ولدت وقريش تبني الكعبة.

قال: وبنتها: قبل المبعث لسبع سنين ونصف. وقيل: ولدت تمام

المبعث، وقيل غير ذلك.

كذا نقله الجلال الدين السيوطي عن ابن إسحاق وأقره. وفيه بالنسبة

لقوله: (قبل المبعث بسبع ونصف) ما فيه. ونعرف ما فيه، بل لا يكاد يصح، لأن

بناء قريش الكعبة، ووضعها عليه السلام الحجر في محله كان سنة خمس

وثلاثين من مولده ﷺ، وبعث على رأس الأربعين، فمولدها قبل الإرسال

بنحو خمس سنين كما ذكره ابن الجوزي وغيره، وأنه أيام بناء البيت، وبه

جزم المدائني.

امام ابو عمر یوسف بن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے کہ سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ولادت نبی کریم ﷺ کی عمر مبارک کے اکتالیسویں [۴۱] سال میں ہوئی، لیکن اُن کے قول کا امام محمد بن اسحاق بن یسارؒ کے اس قول سے تعاقب کیا گیا کہ نبی کریم ﷺ کی تمام اولاد قبل از اعلان نبوت پیدا ہوئی ماسوا سیدنا ابراہیم علیہم السلام کے۔ چنانچہ امام ابن اسحاقؒ فرماتے ہیں:

سیدہ کی ولادت اُن دنوں میں ہوئی جب قریش کعبہ معظمہ کی تعمیر کر رہے تھے اور کعبہ کی تعمیر بعثت سے ساڑھے سات سال پہلے ہوئی، اور ایک قول یہ ہے کہ اُن کی ولادت بعثت کے قریب ہوئی، علاوہ ازیں دوسرے اقوال بھی ہیں۔ جیسا کہ امام سیوطیؒ نے ابن اسحاق سے نقل کر کے اسے مقرر رکھا ہے۔ ساڑھے سات سال قبل ولادت کے قول میں جو شبہ ہے وہ ہم پر مخفی نہیں، کیونکہ قریش نے جب کعبہ معظمہ کی تعمیر کی اور جب نبی کریم ﷺ نے حجر اسود کو اُس کے مقام پر رکھا تھا تو وہ حضور ﷺ کی عمر مبارک کا ۳۵ واں سال تھا اور آپ نے اعلان نبوت چالیسویں سال میں فرمایا، لہذا سیدہ بعثت سے تقریباً پانچ برس قبل پیدا ہوئیں، جیسا کہ امام ابن الجوزی اور دوسرے علماء کرام نے ذکر کیا ہے اور اسی پر امام مدائنی نے اعتماد کیا ہے۔

ولادت سیدہ کی تاریخ میں اختلاف

شیعہ حضرات کے نزدیک سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی پیدائش اعلان نبوت سے پانچ برس بعد اور اہل سنت کے نزدیک پانچ برس قبل ہوئی، اُن کے نزدیک معراج سے تین سال بعد اور ہمارے نزدیک معراج سے تقریباً پندرہ سال قبل ہوئی۔ اسی طرح ہمارے اور شیعہ کے مابین سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کے نکاح کی تاریخ اور اُن کے وصال کی تاریخ اور اُن کی عمر میں بھی اختلاف ہے، اور اس لحاظ سے لامحالہ معراج کے ماہ و سال اور دوسرے امور میں بھی فرق ہے۔ یوں تو کسی بھی اسلامی واقعہ کی تاریخ میں اہل سنت کے مؤرخین کے مابین بھی اختلاف ہوتا ہے مگر اتنا زیادہ نہیں ہوتا۔

مولیٰ علی اور سیدہ علیہما السلام کی عمر میں فرق

ہمارے نزدیک سیدہ کی بلکہ نبی کریم ﷺ کی تمام اولاد کی ولادت اعلان نبوت سے قبل ہوئی، ماسوا

سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے۔ ہمارے اکثر مورخین کے مطابق سیدتنا فاطمۃ الزہراء علیہا السلام کی مبارک ولادت اعلان نبوت سے پانچ برس قبل نبی کریم ﷺ کی عمر مبارک کے پینتیسویں سال میں ہوئی درآنحالیکہ قریش تعمیر کعبہ میں مشغول تھے، اور سیدنا علی المرتضیٰ ؑ کی ولادت اُس سے بھی چار پانچ سال پہلے ہوئی تھی، کیونکہ بعد از تحقیق صحیح ترین قول کے مطابق بعثت نبوی ﷺ کے وقت سیدنا علی المرتضیٰ ؑ کی عمر مبارک دس سال کی تھی، اور دیکھنے میں سیدہ اور مولیٰ علی علیہما السلام کی عمر میں زیادہ فرق محسوس نہیں ہوتا تھا۔ حتیٰ کہ اُن دونوں نفوس مقدسہ میں سے ہر ایک خود کو اپنے دوسرے ساتھی سے بڑا سمجھتا تھا۔ چنانچہ امام ابن سعد لکھتے ہیں:

”ایک مرتبہ حضرت عباس بن عبدالمطلب ؑ مولیٰ علی اور سیدہ رضی اللہ عنہما کے ہاں تشریف لائے تو سیدہ کہہ رہی تھیں: میں آپ سے عمر میں بڑی ہوں۔ اس پر حضرت عباس ؑ نے فرمایا: فاطمہ بیٹی! جب آپ کی ولادت ہوئی تھی اُس وقت قریش تعمیر کعبہ میں مصروف تھے اور نبی کریم ﷺ کی عمر مبارک (۳۵) برس تھی، اور اے علی! آپ اس سے چند برس پہلے پیدا ہوئے تھے۔“

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۶، مختصر تاریخ دمشق ج ۲ ص ۲۶۹، الذریۃ الطاہرۃ للدولابی ص ۱۱۱ رقم ۲۱۰ جامع الآثار فی مولد النبی المختار ؑ ج ۳ ص ۱۱۷۳ و طبعۃ آخری ج ۳ ص ۴۷۷، مسند فاطمۃ الزہراء للسیوطی ص ۲۰) یہ روایت مشہور شیعہ مصنف ملا باقر مجلسی نے بھی ذکر کی ہے۔

(بحار الأنوار للمجلسی ج ۴۳ ص ۱۸۷، ۱۸۸)

اگر سیدہ کی ولادت بعد از بعثت دوسرے سال یعنی نبی کریم ﷺ کی عمر مبارک کے اکتالیسویں سال میں تسلیم کی جائے تو پھر مولیٰ علی اور سیدہ کی ولادت کے درمیان گیارہ سال کا فرق بنتا ہے اور یہ غیر مبہم فرق ہے، اور اگر بعثت کے بعد پانچویں سال میں تسلیم کی جائے تو پھر پندرہ سال کا فرق بنتا ہے اور یہ انتہائی واضح فرق ہے۔ اس قدر واضح فرق کے باوجود عقل یہ تسلیم نہیں کرتی کہ زوجین کریمین علیہما السلام کو

ایک دوسرے سے پوچھنا پڑا کہ اُن میں سے بڑا کون ہے؟ ہاں چار پانچ سال کے فرق پر ایسا سوال قرین قیاس ہے۔

بم سماها النبي ﷺ وما سر هذه التسمية؟

وسماها (فاطمة) بإلهام من الله تعالى، لأن الله فطمها عن النار
فقد روى الديلمي عن أبي هريرة والحاكم عن عليّ أنه عليه السلام قال:
إنما سُمِّيَتْ فاطمة، لأن الله فطمها وحجبها عن النار.

واشتقاقها من الفطم وهو (القطع) كما قال ابن دُرَيْد. ومنه: فُطِمَ
الصبيُّ: إذا قُطِعَ عنه اللبن. ويقال: لأفطمنك عن كذا: أي لأمنعك عنه.

”فاطمہ“ نام رکھنے میں حکمت

نبی کریم ﷺ نے ان کا نام الہام الہی سے فاطمہ رکھا، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں جہنم سے دور رکھا ہے۔ چنانچہ امام دیلمی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے اور امام حاکم نے سیدنا علی مرتضیٰؓ سے روایت کیا ہے کہ سیدہ کا نام ”فاطمہ“ اس لیے رکھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں دوزخ سے دور اور محفوظ فرمایا ہے۔ یہ لفظ ”الفطم“ سے مأخوذ ہے اور اس کا معنی انقطاع ہے، جیسا کہ ابن درید نے کہا ہے، اسی سے ”فُطِمَ الصبي“ (بچہ دور کیا گیا) ہے، یہ اُس وقت کہا جاتا ہے جب اُس کا دودھ چھڑا دیا جائے، اسی طرح کہا جاتا ہے: ”لأفطمنك عن كذا“ یعنی میں نے تجھے اس سے دور کیا تھا۔

اچھے اور برے نام کی مسمیٰ میں تاثیر

عموماً اسم کی اپنے مسمیٰ میں جھلک و تاثیر پائی جاتی ہے، اسی لیے نبی کریم ﷺ نے اچھے نام رکھے اور اچھے نام رکھنے کا حکم دیا، برے نام تبدیل کیے اور تبدیل کرنے کا حکم فرمایا۔ چنانچہ علامہ ابن قیم الجوزیہ لکھتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ اپنی حکمت کے ساتھ اپنی قضا و تقدیر سے انسانوں کے اندر اسماء کو اُن کے مسمیٰ کے مطابق الہام کرتا ہے تاکہ اُس کی حکمت لفظ و معنی کے مطابق ہو، جیسا کہ اسباب اور مسببات کے مابین مناسبت ہوتی ہے۔ ابوالفتح ابن جنی کہتے ہیں: ایک زمانہ تک میں نام سنتا مگر اس کی معنویت مجھے سمجھ نہ آتی، پھر میں نے اس کے لفظوں سے معنی کو پانے کی کوشش کی تو وہ یا تو مسمیٰ کے عین مطابق تھا یا اس کے قریب تھا۔ میں نے یہ بات شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ سے ذکر کی تو انہوں نے کہا: مجھے بھی یہ کئی بار تجربہ ہوا ہے، اور اس سے قبل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک حدیث گزر چکی ہے کہ آپ نے قبیلہ اسلم کے بارے میں اُس کے نام کی مناسبت سے فرمایا: اللہ نے انہیں سلامت رکھا، اور بنو غفار کے متعلق فرمایا: اللہ نے اُن کی مغفرت فرمائی، اور قبیلہ عصبیہ کے بارے میں فرمایا: انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی اور جب سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کے قاتل حضرت وحشی رضی اللہ عنہ مسلمان ہوئے تو وہ ایک مرتبہ حضور ﷺ کے سامنے آئے تو آپ نے اُن کے نام اور کام سے نفرت کرتے ہوئے فرمایا: ”غَیْبٌ وَجْهَکَ عَنِّی“ (اپنا چہرہ ہم سے اوجھل رکھو) فی الجملہ یہ کہ اخلاق، اعمال اور قبیح افعال اپنے مسمیٰ کے اسم کی مناسبت سے ہوتے ہیں اور اُن کی ضد (یعنی اچھائی) بھی اسی کے مطابق ہوتی ہے، اور جس طرح یہ چیز صفاتی ناموں میں پائی جاتی ہے اسی طرح ذاتی ناموں میں بھی پائی جاتی ہے۔ نبی کریم ﷺ کے اسماء محمد اور احمد رضی اللہ عنہ رکھے گئے تو فقط بہ کثرت خصال حمیدہ کے پیش نظر، یہی وجہ ہے کہ آپ کے دست اقدس میں حمد کا پرچم ہوگا اور آپ کی امت کے لوگ ”حمادون“ ہیں، اور نبی کریم ﷺ پوری مخلوق سے بڑھ کر اپنے رب تعالیٰ کی حمد کرنے والے ہیں۔ سو ان حکمتوں کے پیش نظر رسول اللہ ﷺ نے اچھے نام رکھنے کا حکم دیا، ارشاد فرمایا: ”حسنوا اَسْمَاءَکُمْ“ (نام اچھے رکھا کرو) کیونکہ اچھے نام والا شخص اپنے نام کی لاج رکھتے

ہوئے حیا کرتا ہے اور اُسے اُس کا نام اپنے معنی کی مناسبت کے اپنانے پر اور اس کی
ضد کے ترک پر ابھارتا ہے۔“

(تحفة المودود بأحكام المولود ص ۱۵۸، ۱۵۹)

احادیث میں آتا ہے کہ بعض لوگوں نے اپنے سابقہ برے نام کو ہی رہنے دیا تو اُن کی بری حالت
بھی نہ بدلی۔ چنانچہ علامہ ابن قیم لکھتے ہیں: اگر تم نام کی اُس کے مسکئی میں تاثیر جاننا چاہتے ہو تو حضرت
سعید بن مسیبؓ کی حدیث میں غور کرو۔ راقم الحروف اُس حدیث کو بخاری شریف سے نقل کر رہا ہے:
”حضرت سعید بن مسیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ اُن کے دادا ”حزن“
نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں آئے تو آپ نے ان سے پوچھا: تمہارا نام کیا ہے؟ اُنہوں
نے عرض کیا: حزن۔ فرمایا: تم سہل ہو۔ وہ کہنے لگے: میں اُس نام کو تبدیل نہیں کرتا جو
میرے باپ نے رکھا تھا۔ حضرت سعید بن مسیبؓ کہتے ہیں: پس اس کے بعد
ہمارے اندر مسلسل تنگی موجود رہی۔“

(بخاری ص ۱۰۷۸، رقم ۶۱۹۰، الأدب المفرد ج ۲ ص ۴۵۴، رقم ۸۴۱، تحفة المودود ص ۱۳۴)

الہامی ناموں کی تاثیر

علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی حکمت سے لوگوں کے دلوں میں نام الہام کر دیتا ہے۔ یہ
بات اس لحاظ سے درست ہے کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:
وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ.

”اللہ نے تمہیں پیدا کیا ہے اور جو تم عمل کرتے ہو۔“

(الصّٰفّٰت: ۹۶)

تاہم کسی نبی اور رسول پر جو الفاظ و معانی القاء اور وحی ہوتے ہیں اُن کی عظمت کا کیا پوچھنا، لہذا ہر
چند کہ دوسرے عقل مند لوگ بھی اچھے اچھے نام رکھتے ہیں اور بہت سے لوگوں نے اپنی بیٹیوں کا نام فاطمہ
رکھا بھی لیکن نبوی عزم و ہمت کا کیا مقابلہ؟ زبان نبوت سے جس جس کو کوئی ذاتی نام یا صفاتی لقب عطا ہوا

وہ مکمل طور پر اس کی شخصیت پر صادق آیا۔ ذرا صدیق، فاروق، غنی، اسد اللہ، سیف اللہ وغیرہ القاب میں اور جن کو یہ القاب عطا ہوئے اُن کی شخصیات میں غور تو فرمائیے!

محدثین کرام نے لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو ”سفینہ“ فرمادیا تو واقعی اُن میں کشتی کی طرح بوجھ اٹھانے کی صلاحیت پیدا ہو گئی تھی۔ چنانچہ حضرت سعید بن جهمان ؓ فرماتے ہیں:

”میں نے حضرت سفینہ ؓ سے پوچھا کہ آپ کا نام کیا ہے؟ انہوں نے کہا: یہ میں تمہیں نہیں بتاؤں گا، پھر فرمایا: البتہ رسول اللہ ﷺ نے میرا نام سفینہ رکھا ہے۔ میں نے کہا: آپ کا نام سفینہ کیوں رکھا؟ فرمایا: ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ اور آپ کے اصحاب ؓ سفر پر نکلے تو اُن کا سامان اُن پر بھاری ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: اپنی چادر بچھا دو! میں نے بچھا دی تو تمام صحابہ ؓ نے اپنا سامان اس میں رکھا پھر مجھ پر لاد دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”احمل فإنما أنت سفينة“ (اٹھاؤ! بیشک تم سفینہ [کشتی] ہو) پس اس روز سے میں ایک سے سات اونٹوں کا بوجھ بھی اٹھا لوں تو وہ مجھ پر بھاری نہیں ہوتا۔“

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۶ ص ۴۷، مسند أحمد ج ۵ ص ۲۲۱ و ج ۷ ص ۳۲۶ رقم ۲۲۲۷، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۶۰۵ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۷۹۴ رقم ۶۶۰۷، المعجم الكبير ج ۷ ص ۹۷، حلیۃ الأولیاء ج ۱ ص ۴۵۲، الكامل لابن عدي ج ۳ ص ۳۷۴، شرف المصطفى لأبي سعد الخرقوشي ج ۳ ص ۵۰۴، أسد الغابة ج ۲ ص ۴۸۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۶۱۱ رقم ۱۵۹۷۰، جامع الآثار لدمشقي ج ۷ ص ۳۰۱، سبل الهدی والرشاد ج ۷ ص ۳۲۶، تلقیح فہوم أهل الأثر لابن الجوزي ص ۱۰۷)

ہرچند کہ ہم اہل سنت کے تحقیقی قول کے مطابق سیدتنا فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا کی ولادت قبل از اعلان نبوت ہوئی اور اُن کا نام بھی اُسی وقت رکھا گیا لیکن ہمارے آقا اُس وقت بھی نبی اور رسول تھے، اسی لیے مولانا اشرف علی تھانوی کے خلیفہ مولانا سید احمد حسن سنبھلی چشتی نے لکھا ہے:

”اگرچہ اسم ذات میں مناسبت معنویہ شرط نہیں مگر بہتر ہے، کذا قال السيد السند
فی حاشیة الکشاف، (جیسا کہ سید شریف جرجانی نے ”کشاف“ کے حاشیہ میں کہا
ہے) اور منصب نبوت کے مناسب بھی یہی ہے کہ اس نسبت کا لحاظ رہے۔“

(المناقب الفاطمية ص ۴۰۳)

میں کہتا ہوں: فقط مناسب ہی نہیں بلکہ منصب نبوت کا لحاظ رکھتے ہوئے اس نام کا اسم باسٹی ہونا
ضروری ہے، اور اس مناسبت کی وجہ سے اس نام کی حکمتوں اور فضیلتوں کے متعلق جو احادیث منقول ہیں وہ
اگر نہ بھی ہوتیں تب بھی ہم مذکورہ تفصیل کی روشنی میں سیدتنا فاطمہ علیہا السلام کو اسم باسٹی اور ان صفات
وفضائل سے متصفہ مانتے۔ تاہم ان احادیث کا منقول و موجود ہونا سونے پر سہاگہ کے معنی میں ہے،
کیونکہ اب ہمیں ان احادیث کی سند کو جانچنے کی ضرورت نہیں ہے۔ شاید اسی لیے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے
بھی امام حاکم اور امام دیلمی کی نقل کردہ مذکورہ بالا حدیث پر کسی کلام کی ضرورت محسوس نہیں فرمائی۔

ذریعہ فاطمہ میں اسم فاطمہ کی برکت

ابھی ابھی آپ بخاری کی حدیث میں حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کا قول پڑھ چکے ہیں کہ جب ان
کے دادا نے اپنے سابقہ نام ”حزن“ کو ”سہل“ سے بدلنا قبول نہ کیا تو ان کی نسل میں مسلسل ”حزن“ (تنگی)
موجود رہی۔ اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ اگر وہ اسم ”حزن“ کی جگہ پر اسم ”سہل“ کو قبول کر لیتے تو نہ صرف
یہ کہ وہ آسودہ ہو جاتے بلکہ ان کی نسل میں بھی آسودگی آ جاتی۔ اس حدیث کو مد نظر رکھتے ہوئے خود سوچئے
کہ کیا سیدہ کے نام کی برکت ان کے ساتھ ان کی اولاد کو حاصل نہ ہوگی؟ ضرور ہوگی، اور اس سلسلے میں بعض
احادیث بھی آئی ہیں۔ چنانچہ علماء کرام لکھتے ہیں:

إنما سميت فاطمة، لأن الله قد فطمها وذريتها عن النار يوم القيامة،

أخرجه الحافظ الدمشقي.

”سیدہ فاطمہ کا نام فاطمہ فقط اس لیے رکھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اور ان کی ذریعہ
کو قیامت کے دن آگ سے دور کر دیا ہے، اس کو حافظ دمشقی نے روایت کیا ہے۔“

(مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۲۱، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۶۴، شرح الفقه الأكبر لعلی القاری ص ۱۶۳، العجالة السنية للمناوي ص ۲۵۸، البریلویہ کا تحقیقی اور تنقیدی جائزہ ص ۱۴۸، سیدۃ فاطمة لمحمد إقبال رنگونی ص ۱۴۳)

امام محبت الطبری نے یہ حدیث یوں مرفوعاً نقل فرمائی ہے:

عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لفاطمة: يا فاطمة تدرين لم سميت فاطمة؟ قال علي: يا رسول الله لم سميت فاطمة؟ قال: إن الله ﷻ قد فطمها وذريتها عن النار يوم القيامة.

”سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کو فرمایا: یا فاطمہ! کیا تم جانتی ہو کہ تمہارا نام فاطمہ کیوں رکھا گیا؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! فاطمہ نام کیوں رکھا گیا؟ فرمایا: بیشک اللہ ﷻ نے ان کو اور ان کی ذریت کو قیامت کے دن آگ سے دور فرمادیا ہے۔“

(ذخائر العقبیٰ ص ۳۸، المناقب الفاطمیة للسنہلی ص ۷۲)

اس مفہوم کی تمام احادیث کی قرآن کریم سے تائید ہوتی ہے، چنانچہ قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ایمان داروں کی ذریت کو ان کے ساتھ ملا دے گا اور ان کے اعمال میں کوئی کمی نہیں فرمائے گا۔ (الطور: ۲۱) اور نبی کریم ﷺ کی ذریت تو وہ ذریت ہے جو قیامت تک قرآن کے ساتھ رہے گی۔ ہم کسی پیوندی یا بنا سستی سید کی بات نہیں کرتے مگر اصرار صلی سید کے بارے میں ہمارا دعویٰ ہے کہ وہ نہ تو غیر مسلم ہو سکتا ہے اور نہ ہی جہنمی، اور ایسے حقیقی فاطمی شخص کا جنتی ہونا یقینی ہے۔ اس بات کو محض مجھ عاجز کی خوش عقیدگی ہی نہ تصور کیا جائے بلکہ یہ ایک حقیقت ہے، حتیٰ کہ شیخ اکبر ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے تو ذریت پاک کو نبی کریم ﷺ کی اس اعزازی مغفرت میں شامل مانا ہے جو سورۃ الفتح کی آیت ”لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ“ میں بیان فرمائی گئی ہے، جیسا کہ ہم ”شرح أسنى المطالب في مناقب علي بن أبي طالب“ میں باحوالہ نقل کر چکے ہیں۔

لم سميت بالزهراء؟

وسميت بالزهراء؟ لأنها زهرة المصطفى ﷺ .

”زهراء“ نام رکھنے کی وجہ

سیدہ کا نام ”زُھْرَا“ اس لیے رکھا گیا کہ وہ مصطفیٰ کی ”زهرة“ ہیں۔

لفظ ”زهراء“ کا مادہ [ز، ہ، ر] ہے۔ لویس معلوف الیسوی لکھتا ہے:

زهر زهوراً: السراج أو القمر أو الوجه تالاً، أضاء.

”زهر زهوراً: کا معنی ہے سورج یا چاند یا چمکتا ہوا روشن چہرہ۔“

(المنجد فی اللغة ص ۳۰۸)

اسی مادہ سے لفظ ”زهرة“ ہے۔ حرف ”ز“ کی فتح (زبر) سے کلی اور شگوفہ کو ”زُھْرَة“ کہتے ہیں اور

ضمہ (پیش) سے تازگی، حسن، روشنی، چمک اور خوبصورتی کو ”زُھْرَة“ کہتے ہیں۔

لویس معلوف الیسوی لکھتا ہے:

الزهرة: الحسن والرونق والبياض الجميل.

”حسن، رونق اور خوبصورت سفیدی کو زہرہ کہتے ہیں۔“

(المنجد فی اللغة ص ۳۰۸)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ سلام اللہ علیہا کو مطلقاً مصطفیٰ ﷺ کی ”زهرة“ فرما کر دریا کو

کوزہ میں بند کر دیا ہے، اور اس سے انہوں نے ان بعض احادیث کی طرف اشارہ فرمایا ہے جن میں نبی کریم

ﷺ کو ”أزهر“ (سب سے بڑھ کر روشن) فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ بخاری اور مسلم میں حضرت انس رضی اللہ

سے مروی ایک حدیث پاک میں ”أزهر اللون“ کے الفاظ آئے ہیں، یعنی خوب چمکتی رنگت والے۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۲۷ رقم ۶۰۵۴، بخاری ص ۵۹۶ رقم ۳۵۴۷، الخصائص الكبرى

ج ۱ ص ۱۳۶ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۱۲۷)

ان الفاظ میں نورانیت، روشنی، تازگی اور چمک سب معانی موجود ہیں۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ آفتاب کی وہ روشنی جو آندھی کے وقت ذرا سی ہلکی نظر آتی ہے وہ ”ازھر“ ہے۔

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۹۹)

امام بیہقی ایک مقام میں فرماتے ہیں:

”امام قُتَيْبِي رحمه الله عليه فرماتے ہیں: ”أزهر اللون“ کا معنی ہے ایسی سفید رنگت والا جو روشنی پھیلاتا ہو، اسی لیے ایک ستارے کو اُس کی شدید روشنی کے باعث ”زهرة“ کہا جاتا ہے۔“

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۹۳)

یہ ستارہ انتہائی روشن اور حسین ہے حتیٰ کہ اہل لغت لکھتے ہیں:

”یونانیوں کے علم الاضنام میں اس کو ”آلهة الجمال“ حسن و جمال کی دیوی کہا جاتا ہے۔“

(المنجد في اللغة ص ۳۰۸، مصباح اللغات ص ۳۴۹)

نبی کریم ﷺ کی اسی روشنی کو حضرت ام معبد رضی اللہ عنہا نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

رَأَيْتُ رَجُلًا ظَاهِرًا لَوْضَاءَةً، أَبْلَجَ الْوَجْهَ، حَسَنَ الْخَلْقِ.

”میں نے ایک واضح صاحب جمال، روشنی بکھیرنے والے، حسین خلقت والے شخص کو دیکھا۔“

(المعجم الكبير ج ۲ ص ۳۲۷، دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۷۹، جامع الآثار لدمشقي ج ۴

ص ۳۰۶، موسوعة سيرة سيد الأنام ج ۳ ص ۵۷، المواهب اللدنية ج ۱ ص ۳۰۰، سبل الهدى ج

۳ ص ۲۴۵)

”أبْلَجَ الْوَجْهَ“ کی تشریح میں امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے:

ترید مشرق الوجه مضيئه.

”ام معبد رضی اللہ عنہا کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کا چہرہ اقدس نور کی کرنیں پھیلاتا تھا۔“

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۱ ص ۲۸۳)

اسی ”أزهر اللون“ ﷺ سے ”الزهراء“ ہے، لہذا خود سوچئے کہ جو ”أزهر اللون“ ﷺ کا ”بَضْعَة“ (حصہ) ہو اُس کے حسن، تازگی، روشنی اور ظاہری و باطنی خوبصورتی کا عالم کیا ہوگا؟ اس کا اندازہ آگے چل کر اہم المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اُس حدیث سے ہوگا جس میں انہوں نے شکل و صورت، چال ڈھال اور ہر رنگ میں سیدہ کائنات کو حضور ﷺ کے مشابہ فرمایا ہے، اور اس اندازِ بیان سے بڑھ کر اُن کے حسن و جمال کو کسی اور اسلوب سے ادا ہی نہیں کیا جاسکتا، تاہم یہاں حضرت انس رضی اللہ عنہ کی والدہ کی یہ شہادت بھی قابلِ نقل ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے اپنی امی سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا:

كانت كالقمر ليلة البدر أو الشمس كفو غماماً إذا خرج من السحاب،
بيضاء مشربة حمرة، لها شعر أسود، من أشد الناس برسول الله ﷺ شبهاً.
”وہ چودھویں کے چاند کی مانند یا اُس سورج کی طرح تھیں جس کو ابر نے چھپا رکھا ہو
اور وہ بادل کی اوٹ سے نکل کر سامنے آئے، ایسی روشن سفید تھیں جس میں سرخی کی
آمیزش تھی، اُن کے بال انتہائی سیاہ تھے، وہ تمام لوگوں سے بڑھ کر رسول اللہ ﷺ
کے مشابہ تھیں۔“

(المستدرک ج ۳ ص ۱۶۱ و طبعۃ آخری ج ۴ ص ۱۴۹ رقم ۴۸۱۳)

سیدہ کی ذات پاک پر کلی اور شگوفہ کے معنی میں لفظ ”زهرة“ کی دلالت یوں ہوتی ہے کہ کلی یا شگوفہ
اُسے کہا جاتا ہے جو کھل کر پھول نہ بنا ہو اور منظر عام پر نہ آیا ہو، کیونکہ کلی جب کھل اٹھے تو پھول ہو جاتی ہے
اور پھول منظر عام پر بھی آیا کرتا ہے اور مرجھایا بھی کرتا ہے۔ چونکہ سیدہ کائنات منظر عام پر نہیں آئیں اس
لیے بجا طور پر وہ ”زهرة“ ہیں۔ انہوں نے اس حد تک تو خود کو چھپایا کہ بعد از حکم حجاب کوئی بھی نامحرم انہیں
دیکھ نہ سکا۔

جس کا آنچل نہ دیکھا مہر نے

اُس ردائے نزاہت پہ لاکھوں سلام

سیدہ زاہرہ طیبہ طاہرہ
جانِ احمد کی راحت پہ لاکھوں سلام

(حدائق بخشش ص ۲۱۴)

دوسری طرف یہ بھی شانِ خداوندی ہے کہ اس کلی سے جو دو پھول برآمد ہوئے وہ منظر عام پر تو آئے مگر مرجھائے نہیں بلکہ سدا بہار رہے۔ بخدا اب بھی اگر کسی کے روحانی مشام زکام سے پاک ہوں تو ان پھولوں کی خوشبو برابر آرہی ہے۔ رضا بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے مطلع اور مقطع میں کیا ہی خوب فرمایا ہے۔

سرتا بقدم ہے تنِ سلطانِ زمنِ پھول
لبِ پھول، دہنِ پھول، ذقنِ پھول، بدنِ پھول
کیا بات رضا اُس چمنستانِ کرم کی
زہرا ہے کلی جس میں حسین اور حسن پھول

(حدائق بخشش ص ۵۲، ۵۱)

لَمْ لُقِّتْ بِالْبَتُولِ؟

وَلُقِّتْ (بالبتول) لَأَنَّهُ لَا شَهْوَةَ لَهَا لِلرِّجَالِ، لَأَنَّهُ تَعَالَى قَطْعُهَا عَنِ النِّسَاءِ
حُسْنًا وَفَضْلًا وَشَرَفًا، أَوْ لَا نَقَاطِعُهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

لقب ”بتول“ کی حکمت

سیدہ کا لقب ”بتول“ اس لیے رکھا گیا کہ اُن میں وہ میلان نہیں تھا جو دوسری عورتوں میں مردوں کے لیے ہوتا ہے، یا اس لیے رکھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں حسن و جمال اور شرف و فضیلت میں دوسری عورتوں سے منفرد بنایا، یا اس لیے کہ وہ مخلوق سے کٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ تھیں۔

لفظ ”بتول“ کا مادہ [ب، ت، ل] ہے، اس کا معنی ہے کسی چیز کا دوسری چیز سے ممتاز اور جدا ہونا۔

چنانچہ امام فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والشيء: ميزه عن غيره، والبتول: المنقطعة عن الرجال، ومريم العذراء رضي الله عنها كالبتيل، وفاطمة بنت سيد المرسلين عليهما الصلوة والسلام، لانقطاعها عن نساء زمانها ونساء الأمة فضلاً وديناً وحسباً، والمنقطعة عن الدنيا إلى الله تعالى.

”وہ شے جو دوسری چیز سے ممتاز ہو بتل ہے، اور بتول اُس خاتون کو کہتے ہیں جو مردوں سے میلان نہ رکھتی ہو، اسی معنی میں کنواری مریم رضی اللہ عنہا بتول ہیں، اور فاطمہ بنت سید المرسلین علیہما الصلوٰۃ والسلام بتول ہیں، کیونکہ وہ اپنے زمانے کی خواتین اور امت کی خواتین سے فضیلت، دین اور شریف الاصل ہونے کے لحاظ سے ممتاز تھیں، اور دنیا سے کٹ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ تھیں۔“

(القاموس المحيط ص ۱۲۴۶)

آگے ایک حدیث آرہی جس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے سوال کیا گیا تھا کہ عورت کے حق میں کیا چیز بہتر ہے؟ وہ اس کا جواب نہ دے سکے تو سیدہ کی طرف سے یہ جواب آیا کہ: ”عورت کے لیے یہ بہتر ہے کہ نہ وہ مردوں کو دیکھے اور نہ ہی مرد اُسے دیکھ سکیں۔“ اگر اس حدیث کو مد نظر رکھتے ہوئے لفظ بتول کے معنی میں غور کیا جائے تو پھر سیدہ کائنات علیہا السلام کا بتول ہونا اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔

بتولے باش، بتول ہو جائیے!

مطلقاً بتولیت کا تاج تو سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کے مبارک سر پر ہے لیکن اگر کوئی خاتون حتی الامکان سیدہ کی سیرت پر گامزن ہو جائے تو اُن کے طفیل وہ بھی اپنے زمانہ کی بتول ہو سکتی ہے۔ اس میں یہ ضروری نہیں کہ وہ دنیا کی نعمتوں سے استفادہ نہ کرے مگر یہ شرط ہے کہ ناجائز امور سے اجتناب کرے اور قلباً ساری مخلوق سے کٹ کر اپنے پروردگار ﷻ کی طرف ہمہ تن متوجہ رہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَإِذْ كَرِهَ اللَّهُ مُبْتَذَلِينَ إِلَيْهِ تَبْتِلًا.

”اور ذکر اپنے رب کے نام کا اور سب سے کٹ کر اُسی کا ہورہ۔“ (المزمل: ۸)

مرد ہو یا عورت، ضرورت عزم بلند کی ہے۔ اگر عزم بلند ہو تو خواتین مردوں سے بھی بازی لے جاتی ہیں۔ آج جب دوسرے میدانوں میں عورت مرد کی برابری کا عزم رکھتی ہے تو ”فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ“ (نیکیوں میں آگے بڑھو) کے حکم پر عمل کرتے ہوئے ذکر و فکر اور عبادت و ریاضت میں بھی تو آگے بڑھنے کی کوشش ہونی چاہیے۔ متعدد خواتین ایسی ہو گزری ہیں جو نہ صرف یہ کہ اپنے مردوں کے لیے بہترین نمونہ تھیں بلکہ وہ اُن کی بخشش کا سبب بھی تھیں۔ ایسی بلند خیال خواتین کے تذکروں سے کتب بھری پڑی ہیں۔ یہاں ہم بطور نمونہ ایک آدھ واقعہ نقل کرتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہماری ماؤں، بہنوں اور بیٹیوں کو ایسا بنائے۔

عرفاء کرام نے ایک خاتون کا ذکر کیا ہے، جسے اُمّة اللہ (اللہ کی باندی) کہا جاتا تھا، وہ ساری ساری رات عبادت کرتی تھیں لیکن دنیا و مافیہا سے بے خبر نہیں تھیں بلکہ وہ شادی شدہ تھیں، تمام دنیوی اور مادی حقوق پورے فرماتیں لیکن اپنے مولیٰ کے ساتھ لو لگانے میں بھی یکتا (یعنی بتول) تھیں۔ چنانچہ امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ اُن کے شوہر رباح القیسی سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا:

”وہ مکمل شب قیام میں بسر کرتی تھیں۔ جب رات کا ایک حصہ گزر جاتا تو اپنے خاوند سے کہتیں: کھڑے ہو جائیے! اگر وہ نہ اٹھتا تو آدھی رات گزر جانے کے بعد پھر آکر اٹھاتیں اگر وہ پھر بھی نہ اٹھتا تو شب کا تیسرا حصہ گزرنے کے بعد آکر اٹھاتیں اور فرماتیں ”صبح کے لیے بیدار ہو جاؤ! رات کا لشکر واپس جا چکا اور تم اب تک گہری نیند میں ہو؟ خدا جانے مجھے تم پر اس قدر جرأت کرنے پر کس چیز نے آمادہ کر رکھا ہے؟ (یعنی میں تمہیں بیدار کرنے پر کیوں مجبور ہوں) ان کا معمول تھا کہ نماز عشاء کے بعد کپڑے بدلتیں، میک اپ کرتیں اور خوشبو لگا کر اپنے شوہر کے پاس آکر کہتیں ”اَلْکَحَاجَّةُ“ (کیا آپ کو کوئی ضرورت ہے؟) وہ کہتا نہیں، تو صبح صادق تک نوافل میں مشغول رہتیں۔“

(الکواکب الدریۃ فی طبقات الصوفیۃ ج ۱ ص ۲۳۲، روض الریاحین ص ۱۹۲)

یہ سب قدرت کے رنگ ہیں، کوئی نیند کے نشے میں مست ہیں اور کوئی عبادتِ الہی کے نشے میں مست ہیں۔ باری تعالیٰ نے حق فرمایا ہے:

إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى

”بیشک تمہاری کوششیں مختلف نوعیت کی ہیں“۔ (اللیل: ۴)

کوششوں کے اسی اختلاف کو کسی صاحب دل نے یوں بیان کیا ہے۔

رات پوے تے بے درداں نوں سکھ دی نیندر آوے

درد منداں نوں یاد سخن دی ستیاں آن جگا وے

قرآن کریم میں مردوں کو خطاب ہے کہ وہ خود کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ کے عذاب سے بچائیں مگر مذکورہ بالا واقعہ میں اس کے برعکس ہے کہ ایک خاتون ایک شب میں تین مرتبہ اپنے خاوند کو بیدار کرنے کی کوشش کر رہی ہے کہ اٹھو! کچھ تو اپنے خالق، مالک اور رازق کو یاد کر لو۔ بزرگوں نے سچ فرمایا ہے۔

نه هر زن ز نسبت و نه هر مرد مرد

خدا پنج انگشت یکساں نه کرد

”ہر عورت، عورت نہیں اور نہ ہر مرد، مرد ہے، خدا نے پانچوں انگلیاں برابر نہیں بنائیں۔“

ذرا سوچئے کہ وہ خاتون اپنے شوہر کو ایک شب میں تین مرتبہ بیدار کرنے پر کیوں مجبور تھی؟ فقط اس لیے مجبور تھی کہ ہمارے خالق و مالک ﷻ کا حکم ہے:

تَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ.

”نیکی اور تقویٰ میں باہم مدد کیا کرو، اور زیادتی و گناہ میں ایک دوسرے کی مدد نہ کیا کرو۔“

(المائدہ: ۲)

سورۃ العصر میں یہاں تک فرمایا گیا ہے کہ کوئی انسان نہ تو خود ایمان اور عمل صالح پر کار بند ہو اور نہ ہی دوسروں کو نیکی کی ترغیب اور برائی سے بچنے کی تلقین کرے تو وہ سراسر خسارے میں ہے۔ اس کا واضح ترین مطلب یہ ہے کہ مومن کا اصل کمال یہ نہیں کہ وہ خود ایمان و عمل صالح سے مالا مال ہو کر نقصان سے

محفوظ ہو بلکہ حقیقی کمال یہ ہے کہ وہ دوسروں کے بارے میں بھی کوشش کرے اور فکر مندر ہے۔ اسی لیے وہ خاتون اپنے ایمان اور عمل صالح کے ساتھ ساتھ اپنے رفیق حیات کے بارے میں بھی فکر مندر رہتی تھی۔

ہماری حالت یہ ہے کہ ہم ایک دوسرے کو ڈراموں، فلموں اور دیگر لہو و لعب کے کاموں کی دعوت تو دیتے ہیں لیکن نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں معاونت کا خیال تک ہمارے ذہنوں میں نہیں آتا، حالانکہ دنیا کے سکون اور آخرت میں نجات کے لیے ضروری ہے کہ میاں بیوی تقویٰ اور نیکی میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کریں۔ ایسا باہمی تعاون نگاہ شریعت میں کتنا محبوب ہے؟ آئیے! ذرا غور و محبت کے ساتھ سیدتنا فاطمہ کے بابا سید العالمین ﷺ کے اس فرمان کو پڑھئے! حضرت ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک مرتبہ یوں دعا فرمائی:

”اللّٰهُمَّ اَسْخِصْ لِيْ شَخْصًا يُّرَحِّمُنِيْ وَيُرْحَمُ“ اس شخص پر رحمت فرمائے جو رات کو اٹھے پھر نماز پڑھے اور اپنی اہلیہ کو جگائے، اور اگر وہ نہ اٹھے تو اس کے منہ پر پانی کے چھینٹے مارے، اور اللہ ﷻ اس خاتون پر رحمت فرمائے جو رات کو اٹھے پھر نماز پڑھے اور اپنے میاں کو بیدار کرے، اور اگر وہ نہ اٹھے تو اس کے چہرے پر پانی چھڑکے۔

(سنن أبی داود ج ۲ ص ۴۶ رقم ۱۳۰۸، سنن النسائي ج ۳ ص ۲۲۶ رقم ۱۶۰۹، سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۲۱۸ رقم ۱۳۳۶، وطبعة أخرى ج ۲ ص ۳۶۱ رقم ۱۳۳۶، مسند أحمد ج ۲ ص ۲۵۰ وطبعة أخرى ج ۳ ص ۶۴، ۶۵ رقم ۷۴۰۴، صحيح ابن خزيمة ج ۱ ص ۴۶۸ رقم ۱۱۴۸، صحيح ابن حبان ج ۶ ص ۳۰۷ رقم ۲۵۶۷، جامع الأصول لابن أثير الجزري ج ۴ ص ۴۵۲، كتاب التهجد وقيام الليل لابن أبي الدنيا ص ۲۹۶، ۲۹۷ رقم ۲۳۴، مختصر كتاب قيام الليل للمروزي ص ۹۸ رقم ۹۰)

قارئین کرام! یہ حدیث بار بار پڑھیے اور غور فرمائیے کہ میاں بیوی میں سے جو کوئی بھی اس سنت پر عمل کرے تو زبان نبوت ﷺ سے پیشگی اُس کے لیے رحمت کی دعا ہے۔ یا اللہ العالمین! ہمیں اس سنت پر عمل کرنے کی سعادت عطا فرما، آمین!

الغرض کسی بھی دور کی عورت اگر مادیت پرستی سے باہر آجائے، لہو لعب سے آزاد ہو جائے اور زمانہ کو اپنی طرف یا خود کو زمانے کی طرف ڈھالنے کی بجائے خالق کی طرف ڈھل جائے تو یقیناً وہ اپنے زمانہ کی بتول بن سکتی ہے۔ مفکر اسلام علامہ محمد اقبال رحمہ اللہ کے نزدیک بھی اپنے زمانے کی بتول بننا ممکن ہے، اسی لیے انہوں نے دخترانِ اسلام سے بتول بننے کی اپیل بھی کی اور اُس کا نسخہ بھی تجویز فرمایا۔ وہ فرماتے ہیں۔

بہل اے دخترک این دلبری ہا

مسلمان را نہ زبید کافری ہا

اے لڑکی یہ دلبر ادائیں ترک کر دے، مسلمان کو کافری زیب نہیں دیتی۔

منہ دل بر جمالِ غازہ پرورد

بیا موزان نگاہ غارتگری ہا

غازہ و میکپ پر فریفتہ نہ ہو، غارت گری کی نگاہ سے عبرت حاصل کر۔

ذرا آگے فرماتے ہیں:

اگر پندے ز درویشے پذیری

ہزار امت بمیرد تو نہ میری

اگر تو درویش کی نصیحت قبول کر لے تو ہزار امت مر جائے گی مگر تو نہ مرے گی۔

بتولے باش و پنہاں شوازیں عصر

کہ در آغوش شبیرے بگیری

بتول ہو جا اور اس زمانے کی نگاہ سے مخفی ہو جا، تاکہ تو اپنی آغوش میں شبیر جیسا فرزند پاسکے۔

(ارمغانِ حجاز ص ۹۲، ۹۴)

اسی حقیقت کو حضرت علامہ سید نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے یوں بیان فرمایا ہے۔

آج کی عورت ہو پردے سے مبرا کس لیے

فاطمہ زہرا اسی ہستی بھی اگر چادر میں ہے

سیدہ زہرا! خدا سے مانگ اس کی عافیت
تیرے بابا کی یہ امت حالتِ ابتر میں ہے

(فیضِ نسبت ص ۲۹۰، ۲۹۱)

بم کنیت؟

و کنیت (بأم أبيها) كما أخرجه الطبراني عن أبي المدائني.

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی کنیت

سیدہ کی کنیت ”أم أبيها“ (اپنے باپ کی ماں) ہے، جیسا کہ امام طبرانی نے ابن المدائنی سے نقل کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۱ رقم ۱۸۴۱۸، ۱۸۴۲۱، الإصابة ج ۸ ص ۲۶۲، مسند فاطمة

الزهراء للسيوطي ص ۲۰)

”مدائنی“ یا ”مدیننی“؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ”المدائنی“ لکھا ہے جبکہ ”المعجم الكبير“ میں ”المدیننی“ مرقوم ہے، اور اس سے مراد امام محمد بن علی المدیننی ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ مدیننی مدینہ منورہ کی نسبت سے کہا جاتا ہے اور یہ غیر قیاسی ہے، قیاس یہ ہے کہ مدنی کہا جائے۔ پھر کچھ علماء کا کہنا ہے کہ جو شخص مدینہ منورہ میں اقامت گزریں ہو جائے اور اسے ترک نہ کرے تو وہ مدیننی ہے ورنہ مدنی ہے۔

(مقدمة علل الحديث للمدیننی ص ۱۶)

”أم أبيها“ کہنے کی وجہ

یوں تو بعض زبانوں میں پیار کے ساتھ بیٹے یا بیٹی کی عمر کے بچوں کو بزرگ لوگ ابا اور اماں کہہ دیا کرتے ہیں، جیسا کہ ہمارے ہاں سرانیکسی، سندھی اور سینی میں چھوٹے بچے بچی کو ایسا کہتے ہیں۔ عرب بھی

ایسا کہتے ہیں اور اب تک یہ شفقت بھرا انداز عرب میں مروج ہے، میں نے خود مکۃ المکرمۃ میں ایک مکتبہ پر ایک عرب بزرگ سے ایک پاکستانی کم عمر طالب علم کو ”أَبُو ي“ (میرا ابا) کہتے ہوئے سنا ہے۔ سیدہ کو بھی اس شفقت سے ”أمی“ کہا گیا ہو تو بعید نہیں لیکن واقعات و روایات سے اس کا سبب کچھ اور معلوم ہوتا ہے۔ وہ یہ کہ سیدہ کائنات علیہا السلام کو اپنے بابا سے اس قدر والہانہ محبت تھی کہ وہ کبھی اُن سے جدا نہیں ہوئیں۔ پھر یہ نہیں کہ وہ فقط شفقت پدري حاصل فرماتی رہیں بلکہ ہر مشکل وقت میں اپنے بابا پر یوں قربان ہوتی رہیں اور اُن کا یوں دفاع فرماتی رہیں جس طرح ایک ماں اپنے پیارے بچے کا دفاع کرتی ہے۔ ذرا چشم تصور سے دیکھئے کہ وہ کیسا وقت تھا جب کسی بد بخت نے سید عالم ﷺ پر حالت سجدہ میں اونٹ کا اوجھ رکھ دیا تھا تو یہی کم سن بچی دوڑ کر گئی اور اُس اوجھ کو پرے پھینک کر کفار کو سخت ست کہا۔ غزوہ احد میں جان نثاروں اور بڑی عمر کے تجربہ کار خواتین و حضرات کی کوئی کمی نہیں تھی مگر رخسار نبوی ﷺ سے بہتے ہوئے خون کو روکنے کے لیے سب سے پہلے سیدہ پہنچیں اور ٹاٹ کو جلا کر اُس کی راکھ سے خون اقدس کو روکا اور مرہم پٹی فرمائی۔ حضرت ابوطالب اور سیدہ خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہما کے وصال کے بعد اپنے بابا کی یوں نگہداشت فرمائی جس طرح کوئی بڑی عمر کی خاتون اور ماں نگہداشت کرتی ہے۔ سو ان وجوہات کی بنا پر ہر زبان پر یہ الفاظ جاری ہو گئے ”هذه أم أبيها“ (یہ تو اپنے باپ کی ماں ہے)۔

بطلان بعض الروایات الخاصة بالتسمية

وأما رواه الخطيب البغدادي من أن جبريل ليلة الإسراء ناول المصطفى تفاحة فاكلها فصارت نطفة في صلبه، فحملت منه بفاطمة، وأنه كلما اشتاق إلى الجنة قبلها. فقال الذهبي - كابن الجوزي: موضوع، وأقره الجلال السيوطي، فيما تعقبه على ابن الجوزي، ولم يعترضه.

وقال الحافظ ابن حجر: هذا من وضع محمد بن خليل، فإن فاطمة

ولدت قبل الإسراء بمدة، قبل النبوة اتفاقاً.

و كذا ما قاله الحاكم في مستدرکة عن سعد بن أبي وقاص مرفوعاً:
أن جبریل أتى بسفرجله من الجنة فأكلتها ليلة الإسراء فعَلِقَتْ خديجة
بفاطمة فإذا اشتقت إلى رائحة الجنة شممت رقة فاطمة، ماذا إلا لأن
فاطمة ولدت قبل الوحي إجماعاً، فهو قطعي البطلان!

نام کے متعلق بعض روایات کا بطلان

اس سلسلے میں ایک روایت وہ ہے جسے خطیب بغدادی نے ذکر کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام نے شب
معراج نبی کریم ﷺ کو ایک سیب دیا تو آپ نے اُسے کھالیا جس پر آپ کی پشت میں ایک نطفہ پیدا
ہو گیا تو سیدہ خدیجہ الکبریٰ فاطمہ کے ساتھ باامید ہوئیں، اور جب نبی کریم ﷺ کو جنت کا شوق ہوتا
تو آپ سیدہ کو چوم لیتے۔

امام ابن جوزی نے اس روایت کو موضوع کہا ہے اور امام سیوطی نے ”التعقبات علی ابن
الجوزی“ میں اس کی تائید کی ہے اور اعتراض نہیں کیا، اور حافظ ابن حجر نے فرمایا ہے: اس روایت کو محمد بن
خلیل نے گھڑا ہے، اور سیدہ فاطمہ کی ولادت معراج سے ایک مدت قبل ہوئی بلکہ بالاتفاق اعلان نبوت
سے بھی قبل ہوئی تھی۔

اسی طرح ایک روایت وہ ہے جسے حاکم نے ”المستدرک“ میں سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے
مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جبریل شب معراج جنت سے ایک بھی دانہ لائے تو میں نے اُسے کھالیا پھر خدیجہ
اُس کی بدولت فاطمہ سے باامید ہوئیں، پس مجھے جب جنت کی خوشبو کا شوق ہوتا ہے تو میں فاطمہ کی گردن
کو چوم لیتا ہوں۔

یہ من گھڑت روایت ہے، اس لیے کہ سیدہ فاطمہ بالا جماع نزول وحی سے قبل پیدا ہوئیں، لہذا یہ
قطعی طور پر باطل ہے۔

موضوع روایات درج کرنے کی حکمت

سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب یہ روایات موضوع ہیں اور مصنف نے ان کا موضوع ہونا خود ظاہر فرمایا ہے تو انہوں نے ان کو اپنی کتاب میں درج ہی کیوں کیا؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ مصنف ایک عظیم اور معتبر محدث ہیں، اور معتبر محدثین کرام رحمہم اللہ کا ایک طریقہ رہا ہے کہ وہ کسی بات اور واقعہ وغیرہ میں جہاں صحیح اور قابل قبول احادیث لاتے ہیں وہیں اُسی واقعہ سے متعلق موضوع اور من گھڑت روایات بھی درج کر دیتے ہیں تاکہ لوگوں پر اُس واقعہ کے متعلق سچ اور جھوٹ مکمل طور پر عیاں ہو جائے۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ طریقہ اپنی کتاب میں ہر مضمون میں چلایا ہے۔ چنانچہ آگے چل کر دو دو صفحات پر مشتمل روایات آپ کو ملیں گی مگر اُن کے آخر میں ایک جملہ سے اُن دو صفحات کو یہ کہہ کر اڑا دیا جائے گا کہ ”یہ روایت موضوع (گھڑی ہوئی) ہے۔“

علاوہ ازیں ایک طبقہ میں ایسی روایات بڑی شد و مد سے رائج ہیں، اس لیے بہت ممکن ہے کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے مقاصد میں اُن کی تردید بھی ہو۔

منزلتھا ومحبتہ رحمہم اللہ لھا ومتعلقات ذلک

وكانت فاطمة أحب أولاده وأحظاھن عنده بل أحب الناس إليه مطلقاً. روى الترمذي عن بُريدة وعائشة قالت: ما رأيت أحداً أشبه سمياً ولا هدياً برسول الله ﷺ من فاطمة في قيامها وقعودها، وكانت إذا دخلت عليه قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه.

زاد أبو داود في روايته: وكان يُمص لسانها.

سیدہ کا مرتبہ اور حضور ﷺ کی ان سے محبت

سیدہ فاطمہ الزہراء نبی کریم ﷺ کو آپ کی پوری اولاد سے زیادہ محبوب اور سب سے بڑھ کر صاحب

مرتبہ تھیں بلکہ مطلقاً تمام لوگوں سے زیادہ محبوب تھیں۔ چنانچہ امام ترمذیؒ حضرت بریدہ اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: ”میں نے کسی کو راہِ راست پر قائم ہونے اور سیرت کے لحاظ سے اُٹھتے بیٹھتے سیدہ فاطمہ بنتِ رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر حضور اکرم ﷺ کے مشابہ نہیں دیکھا۔ فرمایا: جب بھی وہ بارگاہِ نبوت میں حاضر ہوتیں تو نبی کریم ﷺ ان کے لیے کھڑے ہو جاتے، پھر انہیں بوسہ دیتے اور انہیں اپنی جگہ پر بٹھاتے تھے۔

امام ابوداؤد نے یہ اضافہ کیا ہے کہ آپ اُن کی زبان اقدس کو چوستے تھے۔

(سنن الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۲، سنن أبي داود ج ۴ ص ۵۸ رقم ۵۲۱۷، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۳۹۳ رقم ۸۳۱۱، صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۵۲، ۵۳ رقم ۶۹۱۴ وطبعة محققة ج ۱۵ ص ۴۰۳ رقم ۶۹۵۳، الأدب المفرد ج ۲ ص ۵۱۹ رقم ۹۴۷ و ص ۴۵۰ رقم ۹۷۱، المستدرک ج ۳ ص ۱۵۲ رقم ۴۷۸۵ و ص ۱۵۹ رقم ۴۸۰۷، السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ ص ۱۰۱ رقم ۱۳۵۷۸، شعب الإيمان للبيهقي ج ۶ ص ۶۷ رقم ۸۹۲۷، مناقب علي والحسين ص ۱۸۹، الآداب للبيهقي ص ۱۹۱ رقم ۳۱۸، سبل الهدى ج ۱ ص ۴۴ و ۴۶، الآداب الشرعية لابن مفلح ج ۱ ص ۳۰۷)

حدیث پاک کے الفاظ میں غور فرمائیے، ارشاد ہے ”كانت إذا دخلت عليه قام إليها“ (جب بھی سیدہ آتیں تو حضور ﷺ اُن کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے) یعنی کبھی کبھی نہیں بلکہ سیدہ کی ہر آمد پر ایسا ہوتا تھا۔

کھڑے ہو کر تھے استقبال کرتے مصطفیٰ اُن کا
خدا ہی جانتا ہے کس قدر ہے شانِ زہرا کی

أَحَبُّ اور أَعَزُّ

روی الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة: أن علياً قال: يا رسول الله،

أَيُّمَا أَحَبَّ إِلَيْكَ أَنَا أَمْ فَاطِمَةُ؟ قَالَ: فَاطِمَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكَ، وَأَنْتَ أَعَزُّ عَلَيَّ مِنْهَا وَكَأَنِّي بِكَ وَأَنْتَ عَلَيَّ حَوْضِي تَذُودُ عَنْهُ النَّاسُ وَإِنْ عَلَيْهِ لَأَبَارِيقُ مِثْلُ عِدَدِ نَجُومِ السَّمَاءِ، وَإِنِّي وَأَنْتَ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَعَقِيلٌ وَجَعْفَرُ فِي الْجَنَّةِ: إِخْوَانًا عَلَيَّ سِرِّ مُتَقَابِلِينَ ﴿إِخْوَانًا عَلَيَّ سِرِّ مُتَقَابِلِينَ﴾ لَا يَنْظُرُ أَحَدُهُمْ فِي قَفَا صَاحِبِهِ - [وفيه سلمى بن عقبة مجهول].

امام طبرانی نے ”المعجم الأوسط“ میں حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم دونوں میں آپ کو کون زیادہ محبوب ہے، میں یا فاطمہ؟ فرمایا: فاطمہ مجھے آپ سے زیادہ محبوب ہے اور آپ میرے نزدیک اُن سے زیادہ معزز ہیں، اور گویا میں تمہارے ساتھ ہوں گا اور تم میرے حوض سے (غیر مستحق) لوگوں کو ہٹاؤ گے، اور اُس پر آسمان کے ستاروں کے مطابق صراحیاں ہوں گی، اور میں، تم، حسن، حسین، فاطمہ، عقیل اور جعفر جنت میں پلنگوں پر آمنے سامنے بھائی بھائی ہوں گے، پھر حضور ﷺ نے یہ آیت پڑھی: إِخْوَانًا عَلَيَّ سِرِّ مُتَقَابِلِينَ (بھائی بھائی ہوں گے پلنگوں پر آمنے سامنے ہوں گے) اُن میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کی پشت نہیں دیکھے گا۔
اس روایت میں سلمیٰ بن عقبة مجهول ہے۔

(المعجم الأوسط ج ۸ ص ۳۳۰ رقم ۷۶۷۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۲ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۶ رقم ۱۵۱۹۶، مجمع البحرين في زوائد المعجمين ج ۳ ص ۴۱۶ رقم ۳۸۰۷، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۶ رقم ۱۰۶، سبل الهدى ج ۱۱ ص ۴۴، در السحابة للشوکاني ص ۲۷۱، ۲۷۲، مناقب علي والحسين، للدكتور عبدالمعطي ص ۲۴۴ رقم ۴۶۵)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی احتیاط .

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایک راوی سلمیٰ بن عقبة مجهول ہے، اور مصنف کی یہ بات درست ہے لیکن یہ حدیث اپنے ابتدائی حصہ کے ساتھ غیر مجهول راویوں سے بھی منقول

ہے اور بعض کی سند بھی صحیح ہے۔ چنانچہ متن میں آئندہ صفحہ پر یہ حدیث سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے آرہی ہے اور اس کی سند کو مصنف رحمہ اللہ نے صحیح قرار دیا ہے۔ دراصل مصنف رحمۃ اللہ علیہ سند و متن کے لحاظ سے ضعیف سے قوی اور عالی سے اعلیٰ کی طرف جاتے ہیں، اسی لیے وہ پہلے یہ ضعیف السند حدیث اور بعد میں صحیح السند حدیث لائے ہیں، اور یہ طرز مصنف کی محدثانہ وثاقت (ثقاہت) کی واضح دلیل ہے۔

علاوہ ازیں یہ حدیث حضرت ابو نجیح اور ایک دوسرے راوی سے بھی منقول ہے، جسے متعدد محدثین کرام نے ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

أخبرنا زكريا بن يحيى عن ابن أبي عمير قال: حدثنا سفيان، عن ابن أبي
نجيح، عن أبيه، عن رجل قال: سمعتُ علياً على المنبر بالكوفة
يقول: خطبتُ إلى رسول الله فاطمة عليها السلام فزوّجني، فقلتُ يا
رسول الله! أنا أحبُّ إليك أم هي؟ فقال: هي أحبُّ إليَّ منك، وأنتُ
أعزُّ عليَّ منها.

”حضرت ابن ابی نجیح ؓ اپنے والد اور ایک دوسرے شخص سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کوفہ میں حضرت علی ؓ کو منبر پر فرماتے ہوئے سنا کہ میں نے نبی کریم ﷺ کی طرف فاطمہ علیہا السلام کے نکاح کا پیغام بھیجا تو انہوں نے میرے ساتھ نکاح کر دیا پھر (ایک مرتبہ) میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں آپ کو زیادہ محبوب ہوں یا وہ؟ فرمایا: وہ مجھے تم سے زیادہ محبوب ہے اور تم میرے نزدیک اس سے زیادہ معزز ہو۔“

(السنن الكبرى للنسائي ج ٧ ص ٤٦١ رقم ٨٤٧٨ وطبعة أخرى ج ٥ ص ١٥٠ رقم ٨٥٣١، سنن سعيد بن منصور ج ١ ص ١٦٧، ١٦٨ رقم ٦٠٠، مسند الحميدي ج ١ ص ٢٢، ٢٣ رقم ٣٨، فضائل الصحابة ج ٢ ص ٧٨٣ رقم ١٠٧٦، خصائص علي بتحقيق الحويني ص ١٢٦ رقم ١٤٢، وبتحقيق الكاظم ص ٢٠٢ رقم ١٤٦ وبتحقيق البلوشي ص ١٥٥ رقم ١٤٦، الأحاد

والمثاني ج ٥ ص ٣٦٠ رقم ١٩٥١، بحر الفوائد للكلاباذي ج ١ ص ٤٥٤، ٤٥٥، الجامع الصغير ص ٤٣٤ رقم ٥٨٣٦، جمع الجوامع ج ١٣ ص ٢٥، مسند فاطمة الزهراء ص ٥٦ رقم ١٠٦)
حضرت ابوهريره ؓ کی مذکور الصدر حدیث کے بعد مصنف رحمۃ اللہ علیہ ایک اشکال کا حل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

هل بين ذلك الأحاديث تعارض؟

وكيف نوفق بينهما لو كان؟

ولا ينافي ذلك قوله في حديث آخر: أحب النساء إلى عائشة لأن المراد بالنساء زوجاته الموجودات عند قوله ذلك.

وبفرض خلافه: فهو على معنى من، ففاطمة لها الأحبية المطلقة.

حُبِّ عائشة وفاطمة کی احادیث میں تعارض اور اُس کا حل

یہ حدیث اُس حدیث کے منافی نہیں ہے جس میں ہے ”مجھے تمام عورتوں سے زیادہ محبوب عائشہ ہے“ کیونکہ اس سے مراد حضور ﷺ کی وہ ازواج ہیں جو اُس وقت موجود تھیں، اور اگر بالفرض اس کے خلاف ہو تو پھر معنی ہوگا کہ حضرت عائشہ سے زیادہ محبوب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما ہیں، لہذا سیدہ فاطمہ علیہا السلام سے زیادہ محبت مطلقاً ہے، اور کوئی انسان (مرد ہو یا عورت) اُن سے زیادہ محبوب نہیں۔

فائدہ

متن میں آئندہ تین حدیثوں کے بعد حضرت نعمان بن بشیر ؓ سے ایک حدیث آرہی ہے، اس کے تحت اس شبہ پر مزید گفتگو کی جائے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

سيدة نساء الأمة :

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه الصلاة والسلام قال: إن ملكاً من السماء لم يكن زارني، فأستأذن في زيارتي، فبشّرني، أو قال: أخبرني: أن فاطمة سيدة نساء أمتي.

[رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح غير محمد بن مروان الدهلي وقد وثقه ابن حبان]

خواتین امت کی سیدہ

حضرت ابوہریرہ رضي الله عنه بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: آسمان کے ایک فرشتہ نے ہماری زیارت نہیں کی تھی تو اس نے اللہ تعالیٰ سے ہماری زیارت کے لیے اجازت مانگی۔ پھر اس نے مجھے بشارت دی یا فرمایا خبر دی کہ میری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا میری امت کی خواتین کی سیدہ ہیں اور حسن اور حسین رضی اللہ عنہما نوجوانانِ اہل جنت کے سید ہیں۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور ان کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں، ماسوا محمد بن مروان دہلی کے، اور ابن حبان نے اُس کی توثیق کی ہے

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۴ رقم ۱۸۴۳۸، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۷۵۵ رقم ۸۴۶۲ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۶ رقم ۸۵۱۵، خصائص علي بتحقيق الحويني ص ۱۱۹ رقم ۱۲۷، وبتحقيق الكاظم ص ۱۷۷ رقم ۱۳۰ و بتحقيق البلوشي ص ۱۴۲ رقم ۱۳۰، نزل الأبرار للبدخشاني ص ۱۱۰، در السحابة للشوكاني ص ۲۷۶)

حضرت ابوہریرہ رضي الله عنه کی اہل بیت سے محبت

اہل بیت کرام علیہم السلام سے محبت کے بعض دعویدار حضرت ابوہریرہ رضي الله عنه سے عداوت رکھتے ہیں

اور انہیں برائی سے یاد کرتے ہیں۔ ایسے محبان اتنا کیوں نہیں سوچتے کہ ایسی عظیم الشان احادیث کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کر رہے ہیں، حالانکہ وہ بنو امیہ حکومت کے عمال سے تھے۔ پھر وہ فقط روایت کے ہی دہنی نہیں تھے بلکہ سچے محب اہل بیت بھی تھے۔ چنانچہ امام ابن عساکر ابوالمہزم سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بیان کیا:

”ہم ایک خاتون کی نماز جنازہ میں تھے اور ہمارے ساتھ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بھی تھے، پھر جب ہم واپس آنے لگے تو حضرت سیدنا حسین علیہ السلام سے ملاقات ہوئی، وہ تھک کر راستے میں بیٹھ گئے تھے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اپنے کپڑے سے اُن کی جوتی مبارک صاف کرنے لگے تو سیدنا امام حسین علیہ السلام نے فرمایا: اے ابوہریرہ! کیا آپ ایسا کر رہے ہیں؟ انہوں نے عرض کیا: آپ ہمیں یہ کرنے دیں، آپ کا جو مرتبہ میں جانتا ہوں اگر لوگ جانتے تو آپ کو کندھوں پر اٹھا لیتے۔“

(مختصر تاریخ دمشق ج ۷ ص ۱۲۸)

کسی فرشتہ کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کے لیے آنا اور یہ خوشخبری دینا حضرت ابوہریرہ کے علاوہ بعض دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔ چنانچہ امام ترمذی اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہما روایت کرتے ہیں:

”حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دن مجھ سے میری والدہ نے پوچھا ”تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں کب حاضر ہوئے تھے؟ میں نے عرض کیا: تقریباً اتنا عرصہ ہو چکا ہے، وہ مجھ پر برہم ہوئیں اور برا بھلا کہا۔ میں نے عرض کیا مجھے معاف کر دیں، میں ابھی ابھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری دیتا ہوں، آپ کے ساتھ نمازِ مغرب پڑھوں گا اور درخواست کروں گا کہ آپ میرے لیے اور آپ کے لیے مغفرت کی دعا فرمائیں۔ پس میں نے آپ کے ساتھ نمازِ مغرب ادا کی۔ اس کے بعد آپ نوافل پڑھتے رہے حتیٰ کہ نمازِ عشاء ادا کرنے کے بعد گھر کی طرف روانہ ہوئے تو میں آپ کے پیچھے چل پڑا۔ آپ نے میرے چلنے کی آواز سنی تو فرمایا: ”کون

ہے؟ کیا حذیفہ ہے؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، فرمایا: تمہاری کیا حاجت ہے؟ اللہ تعالیٰ تمہاری اور تمہاری والدہ کی مغفرت فرمائے، پھر فرمایا: کیا تم نے اس شخص کو دیکھا جو ابھی ابھی ہمارے سامنے آیا تھا؟ میں نے عرض کیا: کیوں نہیں، فرمایا: یہ فرشتہ ہے جو اس رات سے پہلے کبھی بھی زمین پر نہیں اترا، اس نے اپنے رب تعالیٰ سے اجازت مانگی کہ مجھے آکر سلام عرض کرے اور بشارت دے کہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا خواتین جنت کی سیدہ ہیں اور حسن اور حسین نو جوانانِ اہل جنت کے سید ہیں۔

(سنن الترمذی ص ۸۵۸ رقم ۳۷۸۱، السنن الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۳۶۷ رقم ۸۲۴۰ و ص ۳۹۱ رقم ۸۳۰۷ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۹۵ رقم ۸۳۶۵، مسند أحمد ج ۵ ص ۳۹۲ وطبعة أخرى ج ۷ ص ۷۱۵ رقم ۲۳۷۱۸، ۲۳۷۱۹، صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۵۵ رقم ۶۹۲۱ وطبعة أخرى ج ۱۵ ص ۴۱۳ رقم ۶۹۶۰، المصنف لابن أبي شيبة ج ۶ ص ۳۸۱ رقم ۳۲۱۶۸، وطبعة أخرى ج ۱۷ ص ۲۱۳ رقم ۳۲۹۳۷، المعجم الكبير ج ۲ ص ۱۷۳ رقم ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳ و ج ۹ ص ۳۶۴ رقم ۱۸۴۳۸، جامع الأصول ج ۶ ص ۳۶۲ رقم ۶۵۹۵ و ص ۴۱۰ رقم ۶۶۷۳، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۸۴ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۲۹۳ رقم ۱۵۰۸۶، ۱۵۰۸۷، الزهر الباسم في سير أبي القاسم للمغلطائي ج ۱ ص ۵۴۹، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۷ رقم ۱۱۲ و ص ۵۹ رقم ۱۲۸، جمع الجوامع ج ۱۴ ص ۲۸۸ رقم ۱۰۶۱۴، ۱۰۶۱۵، در السحابة للشوكاني ص ۲۷۶، نزل الأبرار ص ۱۰۹)

اہل بیت کی فضیلت پہنچانے میں فرشتوں کی دلچسپی

اس حدیث میں ہے کہ بعض فرشتوں نے پروردگار ﷻ سے خصوصی اجازت مانگی کہ وہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو کر سیدہ فاطمہ اور حسین کریمین علیہم السلام کے جنتی سردار ہونے کی بشارت سنائیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ فرشتے اہل بیت سے شدید محبت کرتے ہیں اور وہ اس سلسلے میں ایک دوسرے پر سبقت لے جانا چاہتے ہیں۔ چنانچہ عرب کے شہر ریاض کے ایک شیخ الحدیث اس حدیث کے فوائد میں لکھتے ہیں:

فيه استحباب المبادرة إلى بشارة آل البيت، وفضيلة من أدخل السرور على آل البيت، وشدة محبة الملائكة لآل البيت، وتنافسهم في ذلك. ”اس میں اہل بیت کو بشارت دینے میں عجلت کا استحباب ثابت ہوتا ہے، اور اس میں اُس شخص کی فضیلت ہے جو اہل بیت کو خوشی پہنچائے اور اس میں اہل بیت کے ساتھ فرشتوں کی شدید محبت اور اُس میں ایک دوسرے پر سبقت لیجانے کا ذکر ہے۔“

(کتاب الأربعین فی فضائل آل البيت الطاہرین ص ۷۷، ۷۸)

سیدنا علیؑ کی خصوصیت عظیمہ

متن کی اس حدیث میں سیدنا علی مرتضیٰؑ کی ایسی عظیم خصوصیت کا ذکر ہے جس میں اُن کا کوئی شخص بھی مد مقابل نہیں۔ چنانچہ شیخ عبد اللہ بن صالح بن محمد العبد لکھتے ہیں:

فيه المنقبة العظيمة لأمر المؤمنين عليؑ التي لم يشركه فيها أحد، فزوجه فاطمة سيدة نساء أهل الجنة، وابناه الحسن والحسين سيدا شباب أهل الجنة.

”اس حدیث میں امیر المؤمنین سیدنا علیؑ کی ایک ایسی عظیم فضیلت ہے جس میں اُن کا کوئی بھی شریک نہیں، پس اُن کی اہلیہ فاطمہ خواتین جنت کی سیدہ ہیں اور اُن کے دو فرزند حسن اور حسین نوجوانانِ اہل جنت کے سردار ہیں۔“

(کتاب الأربعین فی فضائل آل البيت الطاہرین ص ۷۷، ۷۸)

أحب الأهل

وعن أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ قال: أحب أهلي إليّ فاطمة.

[رواه أبو داود الطيالسي والطبراني في الكبير والحاكم والترمذي].

بتول تمام اہل بیت سے زیادہ محبوب

حضرت اسامہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے میرے تمام اہل بیت سے زیادہ محبوب فاطمہ ہے۔

اس حدیث کو امام ابوداؤد الطیالسی، امام طبرانی، امام حاکم اور امام ترمذی نے روایت کیا ہے۔

(مسند أبی داؤد الطیالسی ص ۸۸ رقم ۶۳۴ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۳۵۰ رقم ۶۶۸، جامع الترمذی ص ۸۶۵ رقم ۳۸۱۹، المعجم الكبير ج ۱ ص ۱۱۱ رقم ۳۷۳، تحفة الأحوذی ج ۱۰ ص ۲۹۹ رقم ۳۸۲۸، الآحاد والمثاني ج ۵ ص ۳۵۹ رقم ۲۹۵۰، المستدرک ج ۲ ص ۴۱۶ و طبعة أخرى ج ۳ ص ۱۹۲ رقم ۳۶۱۵، الأحادیث المختارة ج ۴ ص ۱۶۰، ۱۶۱ رقم ۱۳۷۹، ۱۳۸۰)

یہ حدیث کہیں مفصل ہے اور کہیں مختصر، جہاں مفصل ہے وہاں سیدنا علی وعباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کے سوال پر حضور ﷺ نے جواباً فرمایا ہے کہ مجھے سب سے زیادہ محبوب فاطمہ بنت محمد ہے [علیہما الصلوٰۃ والسلام] پھر آگے ارشاد ہے کہ فاطمہ کے بعد اسامہ بن زید محبوب ہے اور ان کے بعد علی بن ابی طالب ہے۔ یہ مفصل حدیث مذکورہ بالا کتب میں موجود ہے، اور جو مختصر ہے وہ سیدنا علی اور عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کے سوال کے جواب میں نہیں بلکہ راوی حدیث حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما کے سوال کے جواب میں ہے۔ چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

سألت رسول الله ﷺ أي أهل بيتك أحب إليك؟ قال: أحب أهلي إلي فاطمة.

”میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا: آپ کو آپ کے اہل بیت میں کون زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا: مجھے میرے اہل بیت سے زیادہ محبوب فاطمہ ہے۔“

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۴ رقم ۱۸۴۴۰، جمع الجوامع ج ۱ ص ۹۹ رقم ۵۵۸، در السحابة

للسوكانى ص ۲۷۵، نزل الأبرار للبدخشاني ص ۸۴)

دوسرے صحابہ کرام ؓ سے بھی اسی حقیقت کی تائید ملتی ہے۔ چنانچہ محدثین کرام نے ام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث روایت کی ہے:

عن جُمَيْع بن عُمَيْر قال: دخلتُ مع أُمِّي علي عائشة وأنا غلام، فذكرت لها علياً ؓ، فقالت: ما رأيتُ رجلاً أحبُّ إلي رسولِ الله ﷺ منه، ولا امرأةً أحبُّ إلي رسولِ الله ﷺ من إمرأته.

”حضرت جمیع بن عمیرؓ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنی امی کے ساتھ ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گیا اور اس وقت میں بچہ تھا۔ میری والدہ نے ان کے سامنے حضرت علیؓ کا ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا: میں نے نہیں دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ کو ان سے زیادہ کوئی شخص محبوب تھا اور نہ ہی ان کی اہلیہ سے زیادہ کوئی خاتون محبوبہ تھیں۔“

(السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۴۴۸ رقم ۸۴۴۲ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۳۹ رقم ۸۴۹۶، سنن الترمذي ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۴، المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۵ رقم ۱۸۴۴۲، تحفة الأخيار بترتيب شرح مشكل الآثار ج ۹ ص ۸۷ رقم ۶۳۹۴ و ص ۸۸ رقم ۶۳۹۵، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۳، ۱۵۶ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۸ رقم ۴۷۸۴ و ص ۱۴۳ رقم ۴۷۹۸، جامع الأصول ج ۶ ص ۴۰۹ رقم ۶۶۷۱، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۴ ص ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۶۵، ۳۶۶، مشکاة ج ۲ ص ۵۱۴ رقم ۶۱۵۵، ذخائر العقبی ص ۴۸، الرياض النضرة ج ۳ ص ۱۰۰، الصواعق المحرقة ص ۱۲۱، در السحابة للسوکانی ص ۲۷۳)

اسی طرح حضرت بریدہ ؓ سے بھی منقول ہے، اُن کے فرزند حضرت ابن بریدہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

جاء رجل إلى أبي فسأله: أي الناس كان أحب إلى رسول الله ﷺ؟

قال: من النساء فاطمة، ومن الرجال علي رضي الله عنه.

”میرے والد سے کسی شخص نے آکر دریافت کیا: تمام لوگوں میں رسول اللہ ﷺ کو

زیادہ محبوب کون تھا؟ انہوں نے فرمایا: خواتین میں سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اور

مردوں میں سے سیدنا علی رضی اللہ عنہ۔“

(السنن الكبرى للنسائي ج ٧ ص ٤٤٩ رقم ٨٤٤٤ وطبعة أخرى ج ٥ ص ١٤٠ رقم ٨٤٩٨،

سنن الترمذي ص ٨٧٣ رقم ٣٨٦٨، المستدرک للحاکم ج ٣ ص ١٥٤ وطبعة أخرى ج ٤ ص

١٣٩ رقم ٤٧٨٨، المعجم الأوسط ج ٨ ص ١٣٠ رقم ١٧٢٥٨، جامع الأصول ج ٦ ص ٦١٠

رقم ٦٦٧٢، تاريخ دمشق لابن عساكر ج ٤٢ ص ٢٦٠، مختصر تاريخ دمشق ج ١٧ ص

٣٦٥، ذخائر العقبی ص ٤٨، الثغور الباسمة للسيوطي ص ٢٦ رقم ٣٣ در السحابة للشوکاني

ص ٢٧٤)

سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے بھی اسی طرح منقول ہے، چنانچہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سیدتنا فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو عرض کیا:

يا فاطمة والله ما رأيت أحداً أحب إلى رسول الله ﷺ منك، والله

ما كان أحداً من الناس بعد أبيك رضی اللہ عنہ أحب إلي منك.

”اے فاطمہ! خدا کی قسم میں نے آپ سے بڑھ کر کسی شخص کو رسول اللہ ﷺ کا محبوب

نہیں دیکھا اور اللہ کی قسم آپ کے بابا کے بعد مجھے آپ سے زیادہ کوئی محبوب نہیں۔“

(المستدرک ج ٣ ص ١٥٤ وطبعة أخرى ج ٤ ص ١٣٩ رقم ٤٧٨٩، الاحاد والمثاني ج ٥ ص

٣٦٠ رقم ٢٩٥٢، مسند فاطمة للسيوطي ص ٧٤ رقم ١٨٥، در السحابة للشوکاني ص ٢٧٩)

شهادة عائشة لها

و عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: ما رأيت أفضل من فاطمة

غير أبيها.

قالت - وكان بينهما شيء - يا رسول الله ، سلها ، فإنها لا

تكذب. رواه الطبراني في الأوسط وأبو يعلى.

لكنها قالت: ما رأيت أحداً قط أصدق من فاطمة. ورجاله رجال

الصحيح.

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی اُن کی شان میں شہادت

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے افضل اُن کے بابا کے علاوہ کسی شخص کو نہیں دیکھا۔ ام المؤمنین فرماتی ہیں کہ اُن کے اور سیدہ کے درمیان کوئی بات تھی، تو انہوں نے حضور ﷺ سے عرض کیا: آپ فاطمہ سے پوچھ لیں بلاشبہ وہ جھوٹ نہیں بولتیں۔ اس کو طبرانی نے ”اوسط“ میں روایت کیا ہے اور ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں، لیکن اُس میں ہے کہ ام المؤمنین نے فرمایا: میں نے کسی کو فاطمہ سے زیادہ سچا نہیں دیکھا اور اس حدیث کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

(المعجم الأوسط ج ۳ ص ۳۴۹ رقم ۲۷۴۲، مجمع البحرین فی زوائد المعجمین ج ۳ ص ۴۱۴ رقم ۳۸۰۲، استجلاب ارتقاء الغرف ج ۱ ص ۲۵۱ رقم ۴، در السحابة للشوکانی ص ۲۷۷، مسند أبی یعلیٰ ج ۴ ص ۱۹۲ رقم ۴۶۸۱ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۱۵۳ رقم ۴۷۰۰ إتحاف الخیرة المہرۃ ج ۷ ص ۲۳۵ رقم ۶۷۴۵)

حافظ حیشمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اس حدیث کے تمام راوی صحیح ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۱ رقم ۱۵۱۹۳)

شیخ خلیل احمد جمعہ اس حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں:

”اس سے ظاہر ہے کہ اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ بنت صدیق رضی اللہ عنہا کے نزدیک

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے بعد تمام لوگوں سے افضل ہیں۔

(نساء أهل البيت للدكتور خليل جمعة ص ۵۷۹)

سیدتنا عائشہ رضی اللہ عنہا کی فقاہت اور حق گوئی

نبی کریم ﷺ کے ارشاد، ام المومنین رضی اللہ عنہا کے جواب، سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی شہادت اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی تائید سے معلوم ہوا کہ سیدتنا فاطمہ الزہراء نبی کریم ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھیں۔ کیا وجہ ہے کہ جب ایسی روایات بھی کتب حدیث میں موجود ہیں جن میں ہے کہ نبی کریم ﷺ کو خواتین میں سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا محبوب تھیں اور مردوں میں اُن کے والد گرامی، پھر بھی وہ سالکین کو مذکورہ جواب دیتی رہیں، اور یہ کیوں نہیں فرماتی رہیں کہ میں اور میرے والد زیادہ محبوب تھے؟

اس کی وجہ یہ ہے کہ واقعی ایسی احادیث موجود ہیں اور وہ ہیں بھی صحیح السند مگر امر واقع یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے تو یقیناً سیدنا ابوبکر صدیق اور اُن کی لخت جگر حضور ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب تھے لیکن بشمول سیدنا صدیق اور سیدہ صدیقہ تمام صحابہ و صحابیات رضی اللہ عنہم سے زیادہ محبوب علی المرتضیٰ اور سیدۃ النساء تھے۔ ام المومنین کو معلوم تھا کہ وہ اور اُن کے والد معظم سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے محبوب ہیں مگر ساتھ ہی وہ اپنی ذہانت و فطانت سے جان چکی تھیں کہ اُن سے زیادہ محبوب کوئی اور جوڑا ہے۔ وہ جوڑا کونسا ہے؟ اس کی نشاندہی ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اُس احتجاج سے ہوتی ہے جس کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے درج ذیل عنوان کے تحت یوں بیان کیا ہے:

منزلتھا ہی وزوجھا عند الرسول ﷺ

و عن النعمان بن بشیر: استأذن أبو بكر على المصطفى، فسمع عائشةً عالياً وهي تقول: واللّٰه لقد عرفتُ أن فاطمة وعلياً أحبُّ إليك مني و من أبي مرتين أو ثلاثاً، فأستأذن أبو بكر فأهوى إليها، فقال: يا بنت

فلان، ألا سمعتك ترفعين صوتك على رسول الله ﷺ .

[رواه الإمام أحمد ورجاله رجال الصحيح].

بارگاہِ نبوی میں سیدہ اور ان کے سرتاج کا رتبہ

حضرت نعمان بن بشیرؓ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ نے مصطفیٰ ﷺ سے اندر آنے کی اجازت طلب کی تو انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی آواز سنی، وہ کہہ رہی تھیں: ”اللہ کی قسم یقیناً میں جانتی ہوں کہ حضرت علیؓ آپ کو میرے والد سے اور مجھ سے زیادہ محبوب ہیں، یہ انہوں نے دو یا تین مرتبہ کہا۔ پھر حضرت ابوبکرؓ اجازت مانگ کر اندر داخل ہوئے تو وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف بڑھے اور فرمایا: اوفلاں کی بیٹی! کیا میں نہیں سن رہا کہ تو رسول اللہ ﷺ کے سامنے آواز بلند کر رہی ہے؟ اس کو امام احمدؒ نے روایت کیا ہے اور ان کے تمام راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

(مسند أحمد ج ۴ ص ۲۷۵ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۲۹۰ رقم ۱۸۶۱۱، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۴۴۸ رقم ۸۴۴۱ وج ۸ ص ۲۵۶ رقم ۹۱۱۰ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۳۹ رقم ۸۴۹۵ و ص ۳۶۵ رقم ۹۱۵۵، تحفة الأخيار بترتيب شرح مشكل الآثار ج ۹ ص ۸۹ رقم ۶۳۹۶، خصائص علي بتحقيق البلوشي ص ۱۲۶ رقم ۱۱۰ وطبعة أخرى بتحقيق الكاظم ۱۵۴ رقم ۱۱۰ وطبعة أخرى بتحقيق الحويني ص ۱۰۶ رقم ۱۰۷ وطبعة أخرى بتحقيق الشيخ علي أحمد عبدالعال الطهطاوي ص ۱۵۸ رقم ۱۱۰)

امام بزار نے بھی بعینہ اسی سند کے ساتھ یہ حدیث روایت فرمائی ہے، ماسوا اس کے کہ ان کی سند کے شروع میں ایک شخص محمد بن معمر کے نام کا اضافہ ہے۔

(البحر الزخار المعروف بمسند البزار ج ۸ ص ۲۲۳ رقم ۲۳۷۵، كشف الأستار عن زوائد البزار ج ۳ ص ۱۹۴، ۱۹۵ رقم ۲۵۴۹)
حافظ ہاشمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے اور ان کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۲۷ رقم ۱۴۷۳۰)

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

صحیح رواہ أبو داود ومختصراً.

”یہ حدیث صحیح ہے اس کو امام ابو داود نے مختصراً روایت کیا ہے۔“

(مختصر زوائد البزار للعسقلانی ج ۲ ص ۳۱۶، ۳۱۷ رقم ۱۹۲۷)

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور مقام پر بھی اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۳۷۷)

قاضی شوکانی نے بھی امام احمد کی سند کے تمام راویوں کو صحیح قرار دیا ہے۔

(در السحابة للشوکانی ص ۲۷۸)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی فقاہت و ذہانت میں غور فرمائیے کہ جب ان کے احتجاج پر نبی کریم ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی تو وہ سمجھ گئیں کہ واقعی ان سے اور ان کے والد گرامی رضی اللہ عنہما سے وہی جوڑا زیادہ محبوب ہے جس کو وہ زیادہ محبوب گمان فرماتی تھیں۔ اس لیے کہ ام المؤمنین مقام نبوت سے آشنا تھیں کہ اللہ کا نبی کسی ناحق بات پر خاموش نہیں رہ سکتا۔ اللہ کا کتاب و سنت کے بحر الزخار میں غوطہ زن ہو کر جو مسائل و قواعد ہمارے فقہاء کرام رحمہم اللہ نے بعد میں مستنبط فرمائے رمز شناس صحابہ کرام رحمہم اللہ پر وہ از خود عیاں تھے۔ فقہاء کرام نے ایک ضابطہ قائم فرمایا ہے، پہلے آپ اُسے پڑھیے پھر سیدہ کی فقاہت میں غور فرمائیے۔ ابوالوفاء قاضی ابن عقیل حنبلی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وإقرار النبي ﷺ على القول والفعل يدل على جوازهما، لأنه بُعث مبیناً
ومؤدياً ومعرّفاً وجوه المصالح والمفاسد، فلا يجوز عليه الإقرار على
ما هو قبيح في الشرع.

”نبی ﷺ کا کسی کے قول و فعل کو مقرر رکھنا اُس قول و فعل کے جواز کی دلیل ہے، اس

لیے کہ حضور ﷺ کھول کھول کر بیان کرنے والے، درست کی تائید کرنے والے اور بھلائیوں اور برائیوں کی وجوہ کی پہچان کرانے والے بنا کر مبعوث کیے گئے ہیں، لہذا اُن پر یہ جائز نہیں کہ وہ اُس بات کو مقرر رکھیں جو شریعت میں ناجائز ہو۔

(کتاب الجدل لابن عقیل حنبلی ص ۵)

چونکہ ام المومنین رضی اللہ عنہا کسی نبی کی منصبی ذمہ داری کو خوب سمجھتی تھیں اس لیے انہوں نے امام الانبیاء ﷺ کی خاموشی سے یہ مسئلہ مستنبط فرمالیا تھا کہ تمام صحابہ و اہل بیت میں حضور ﷺ کو سب سے زیادہ محبوب علی المرتضیٰ اور سیدۃ النساء رضی اللہ عنہا ہیں، اور پھر ہمیشہ کے لیے انہوں نے اس کو اپنا عقیدہ بنالیا تھا اور اسی کا اظہار فرماتی رہیں۔

بعض لوگوں کا اس حدیث پر اضطراب

ام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث کو سب صحیح ماننے پر مجبور ہیں مگر بعض لوگوں کو اس پر خواہ مخواہ اضطراب لاحق ہو گیا۔ چنانچہ ابواسحاق الحونینی الاثری نے شروع میں لکھا:

إسناده صحيح ، على نكارة في جملة من متنه.

”اس کی سند صحیح ہے جبکہ اس کے ایک جملہ میں نکارت (اوپری بات) ہے۔“

اور آخر میں کہا:

ثم إن قول عائشة ”لقد علمت أن علياً أحب إليّ مني“ هذه الجملة

عندي منكرة، وسائر الروايات لم تذكر الأمر الذي جعل عائشة رضي

الله عنها. ترفع صوتها على النبي صلى الله عليه وآله وسلم. قال

الحافظ الهيثمي في ”المجمع“ (۹/ ۲۰۱، ۲۰۲) رواه أبو داود

وأحمد، غير ذكر علي وفاطمة، ورجال أحمد رجال الصحيح.

”پھر سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ قول کہ ”میں جانتی ہوں کہ آپ کو علی مجھ سے زیادہ

محبوب ہیں“ یہ جملہ میرے نزدیک اوپر ہے، اور تمام روایات نے حضرت عائشہ

رضی اللہ عنہا کے نبی کریم ﷺ پر آواز بلند کرنے کے متعلق یہ بات ذکر نہیں کی، حافظ
ہیثمی نے: (مجمع الزوائد جلد نہم صفحہ ۲۰۱، ۲۰۲) میں کہا اس حدیث کو امام ابو داود اور امام
احمد نے حضرت علی اور سیدہ فاطمہ کے ذکر کے بغیر روایت کیا ہے، اور امام احمد کے
راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔“

(کتاب الحلبي بتخریج خصائص علی ص ۱۰۶)

اس عبارت میں ابواسحاق الحونینی نے حافظ ہیثمی کے الفاظ میں تحریف کی ہے، اور یہ بدترین خیانت
ہے۔ حافظ ہیثمی کے الفاظ یہ ہیں:

قلت: راوه أبو داود وغير ذكر علي وفاطمة، رواه أحمد ورجال
الصحيح.

”میں کہتا ہوں: اس حدیث کو امام ابو داود نے حضرت علی اور سیدہ فاطمہ کے ذکر کے
بغیر روایت کیا ہے، (نیز) اس کو امام احمد نے روایت کیا اور ان کے راوی صحیح حدیث
کے راوی ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۱، ۲۰۲)

علامہ حونینی نے ایک اور زیادتی یہ کی ہے کہ انہوں نے بڑی بے باکی سے حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ کی
طرف جہالت منسوب کر دی ہے، اس لیے کہ حافظ ہیثمی نے یہ حدیث سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے
فضائل میں ذکر کی ہے، جس کا عنوان یہ ہے ”باب مناقب فاطمة بنت رسول الله ﷺ رضي الله
عنها“ اگر اس حدیث میں ذکر علی و فاطمہ رضی اللہ عنہما نہ ہوتا تو پھر اس باب میں اس حدیث کو لانے کی کیا
ضرورت تھی؟

علامہ ابواسحاق الحونینی اثری کی تیسری لغزش یہ ہے کہ ان کے سامنے فقط سنن ابی داود اور مسند احمد کا وہ
مقام تھا جس کا انہوں نے حوالہ درج کیا، لیکن انہوں نے دعویٰ کر دیا ”وسائر الروایات“ یعنی تمام روایات
میں ذکر علی و فاطمہ نہیں ہے حالانکہ یہ حدیث ”السنن الكبرى للنسائي“ میں دو مقام پر ہے اور دونوں

مقامات پر یہ الفاظ موجود ہیں، نیز اس حدیث کو مذکورہ بالا تمام مشہور محدثین نے بھی انہیں الفاظ میں روایت کیا ہے بلکہ خود امام احمد کی مسند میں بھی انہی الفاظ میں یہ حدیث موجود ہے، ابواسحاق الحونی نے (مسند أحمد ج ۳ ص ۲۷۱، ۲۷۲) کا حوالہ تو دے دیا لیکن وہ ذرا آگے نہیں بڑھ سکے، اگر وہ تھوڑا سا آگے بڑھتے تو انہیں مسند احمد کی اسی جلد کے (صفحہ ۲۷۵) پر یہ حدیث مل جاتی اور انہیں معلوم ہو جاتا کہ حافظ دمشقی کا ان الفاظ میں یہ حدیث ذکر کرنا اور اسے مناقب و فضائل کے باب میں لانا انتہائی موزوں ہے۔

بعض بڑے لوگوں نے کہہ دیا ہے کہ سیدنا ابوبکر اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما سے زیادہ محبت والی حدیث قولی حدیث ہے اور سیدنا علی و سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما سے زیادہ محبت والی حدیث تقریری ہے، اور تقریری حدیث پر قولی حدیث کو ترجیح ہے۔ اس پر راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ کیا سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو قولی حدیث معلوم نہیں تھی؟ اور کیا نبی کریم ﷺ کا عمل آپ کے قول کے اس حد تک خلاف تھا کہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر ظاہر ہو گیا حتیٰ کہ وہ احتجاج کرنے پر آمادہ ہو گئیں؟

أيهما الأحب؟ وأيهما الأعز؟

وعن ابن عباس، دخل رسول الله ﷺ على علي وفاطمة وهما يضحكان، فلما رأياه سكتا، فقالا لهما النبي ﷺ: ما لكما كنتما تضحكان، فلما رأيتما نيتما، فبادرت فاطمة فقالت: بأبي أنت يا رسول الله قال هذا... قال: أنا أحبُّ إلى رسول الله منك! فقلت: بل أنا أحبُّ إليه منك، فتبسم رسول الله ﷺ وقال: يا بُنَيَّةُ، لكِ رِقَّةُ الولد، وعلي أعزُّ عليَّ منك.

[رواه الطبراني بإسناد صحيح].

زیادہ محبوب کون اور زیادہ معزز کون؟

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ سیدنا علی مرتضیٰ اور

سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہما کے ہاں تشریف لائے۔ اس وقت وہ دونوں ہنس رہے تھے۔ نبی کریم ﷺ کو دیکھا تو خاموش ہو گئے، آپ نے فرمایا: کیا ہوا کہ تم ہنس رہے تھے لیکن مجھے دیکھ کر خاموش ہو گئے؟ اس پر سیدہ فوراً گویا ہوئیں کہ یا رسول اللہ ﷺ! یہ کہتے ہیں کہ میں تم سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کو محبوب ہوں اور میں کہتی ہوں کہ میں آپ سے زیادہ رسول اللہ ﷺ کو محبوب ہوں۔ اس پر نبی کریم ﷺ نے تبسم فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا: پیاری بیٹی! تمہارے لیے اولاد کی رقت (نرمی، دل کا پیچنا) ہے اور میرے نزدیک علی تم سے زیادہ معزز ہیں۔

اس کو امام طبرانی نے صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۲۶۴ رقم ۱۰۹۰۰، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۲ رقم ۱۵۱۹۵، سبل الہدی ج ۱۱ ص ۴۴، در السحابة للشوکانی ص ۲۷۸ مناقب علی والحسنین للدکتور عبد المعطی قلعبی ص ۲۴۴)

أَحَبُّ اور أَعَزُّ میں معنوی فرق

امام کلاباذی رحمۃ اللہ علیہ نے ”أَحَبُّ“ اور ”أَعَزُّ“ کے فرق میں دلچسپ بات بیان کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

المحبة صفة المحب تنشأ من المحب للمحوب، والعز صفة العزيز يبدو فيه على من يعز عليه.

”محبت محبت کی صفت ہے جو محبت کے دل میں محبوب کے لیے اٹھتی ہے، اور عزت معزز کی صفت ہے جو عزت کرنے والے میں معزز شخص کے لیے پیدا ہوتی ہے۔“

(بحر الفوائد المشہور بمعانی الأخبار ج ۱ ص ۴۵۵)

اس سے آگے جو انہوں نے تفصیل فرمائی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ کسی کے دل میں کسی دوسرے کی عزت کے پیدا ہونے میں اس کے کارناموں، خوبیوں اور قربانیوں کو دخل ہوتا ہے جبکہ محبوب کے لیے جو محبت ہوتی ہے اس کا آغاز محبت سے ہی ہوتا ہے، خواہ اس کا سبب کسی بھی لحاظ سے محبوب کے حال پر شفقت

وكرم ہو یا رقت قلبی ہو۔ لیکن نبی کریم ﷺ نے رقت قلبی کو اس کا سبب قرار دیا ہے، تاہم بعد میں اس رقت قلبی کے ساتھ سیدہ کے دوسرے اوصاف بھی اس میں شامل ہو گئے تھے، جیسا کہ آئندہ سطور میں ایک حدیث چھوڑ کر بعد والی حدیث میں سیدہ کی ایسی غیر معمولی ذہانت کا تذکرہ آرہا ہے جس پر خود زبان نبوی ﷺ پر بے ساختہ یہ الفاظ جاری ہو گئے کہ آخر وہ ہمارے ہی جگر کا ٹکڑا ہے!

نجاتھاہی و ولدھا :

وعن ابن عباس أنه رضی اللہ عنہ قال لفاطمة: إن الله غير معذبك ولا ولدك بالنار.

[رواه الطبراني]

سیدہ اور اُن کی اولاد کی نجات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ سے ارشاد فرمایا: بیشک اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری اولاد کو آگ کا عذاب دینے والا نہیں۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۳۶۴ رقم ۱۱۵۱۹، مسند فاطمة للسيوطي ص ۵۸ رقم ۱۱۷، إحياء الميت بفضائل أهل البيت ص ۳۱ رقم ۳۹، نزل الأبرار للبدخشاني ص ۸۵) حافظ ہیثمی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اُن کے راوی ثقہ (معتبر) ہیں۔

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۲ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۶ رقم ۱۵۱۹۸)

نوٹ:

اس حدیث میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ سے ”بالنار“ کا لفظ زائد لکھا گیا ہے ”المعجم الكبير“

میں یہ لفظ نہیں ہے، اگرچہ معنوی طور پر اس حدیث کے الفاظ اس اضافہ کے متحمل ہیں۔

فائدہ

تیسرے باب میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے [۴۹] احادیث فضائل فاطمہ کے عنوان سے درج فرمائی ہیں، اور اس باب کی ساتویں اور آٹھویں حدیث میں اسی بات کو پھر دہرایا گیا ہے، لہذا اس پر وہیں تشریحی گفتگو ہوگی۔

سیدہ کی ذہانت و فہم

وعن علي أنه كان عند رسول الله ﷺ فقال: أي شيء خير للمرأة؟ فسكتوا، فلما رجع، قال لفاطمة: أي شيء خير للنساء؟ قالت: لا يراهنَّ الرجال. فذكر ذلك للمصطفى فقال: إنما فاطمة بضعة مني.

(رواه البزار)

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر تھے کہ آپ نے پوچھا: عورت کے لیے کوئی چیز زیادہ بہتر ہے؟ اس پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم خاموش رہے۔ جب میں گھر لوٹا تو میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا: بتاؤ عورت کے لیے کوئی چیز زیادہ بہتر ہے؟ انہوں نے جواب دیا عورت کے لیے سب سے بہتر یہ ہے کہ اُسے غیر مرد نہ دیکھے۔ پھر میں نے اس جواب کا تذکرہ نبی کریم ﷺ سے کیا تو آپ نے فرمایا: بیشک فاطمہ میری جان کا حصہ ہے۔

(اس کو امام بزار نے روایت کیا ہے)۔

(البحر الزخار المعروف بمسند البزار ج ۲ ص ۱۵۹، ۱۶۰، رقم ۵۲۶، حلیۃ الأولیاء ج ۲ ص ۵۰، ۵۱، إحياء علوم الدين ج ۲ ص ۴۵، المغني عن حمل الأسفار علی هامش إحياء ج ۲ ص ۴۵، أحكام النساء لابن الجوزي ص ۷۶، كشف الأستار ج ۳ ص ۲۳۵، رقم ۲۶۵۳، مجمع الزوائد

ج ۴ ص ۴۵۵ رقم ۷۳۲۸ وج ۹ ص ۲۰۳ رقم ۱۵۲۰، مختصر زوائد البزار للعسقلاني ج ۲ ص ۳۴۴ رقم ۱۹۹۰، جمع الجوامع للسيوطي ج ۱۳ ص ۸۵ رقم ۵۸۳۸، مختصر زوائد البزار للعسقلاني ج ۲ ص ۳۴۴ رقم ۱۹۹۰، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۱۰۱ رقم ۲۷۶، ۲۷۷، سبل الهدى ج ۱ ص ۴۵)

وفيه دليل على فرط ذكائها، وكمال فطنتها، وقوة فهمها، وعجيب إدراكها.

اس حدیث میں سیدہ کی وافر ذکاوت، دانائی کے کمال اور قوت فہم کی دلیل اور حقیقت تک پہنچنے کے عجیب ادراک کا ذکر ہے۔

اسی لیے تو ام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام کو سب سے زیادہ عقل مند سمجھتی تھیں، اور کیوں نہ سمجھتیں جبکہ سیدہ کائنات کی شکل و صورت ہی نہیں بلکہ اُن کی تمام حرکات و سکنات یعنی کامل و مکمل سیرت بھی معلّم کائنات اور امام الانبیاء ﷺ کے مطابق تھی۔ ام المومنین سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی جس حدیث پاک کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں اُس میں صورتی، سیرتی اور عقلی تمام خوبیوں کا ذکر ہے۔ مکمل حدیث پیش خدمت ہے، ایک ایک لفظ کو بغور ملاحظہ فرمائیے۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ حضرت عائشہ بنت طلحہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا:

مارأيت أحدا أشبه سمتاً ودلاً وهدياً برسول الله ﷺ في قيامها وقعودها من فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت: وكانت إذا دخلت على النبي ﷺ قام إليها فقبلها وأجلسها في مجلسه، وكان النبي ﷺ إذا دخل عليها قامت من مجلسها فقبلته وأجلسته في مجلسها، فلما مرض النبي ﷺ دخلت فاطمة فأكبت عليه فقبلته ثم رفعت رأسها فبكت، ثم أكبت عليه ثم رفعت رأسها فضحكت، فقلت: إن كنت لأظن أن هذه من

أعقل نساءنا، فإذا هي من النساء، فلما توفي النبي ﷺ قلت لها: أرايت حين أكببت على النبي ﷺ، فرفعت رأسك فكببت، ثم أكببت عليه فرفعت رأسك فضحك، ما حملك على ذلك؟ قالت: إني إذن لبذرة، أخبرني أنه ميت من وجعه هذا، فكببت ثم أخبرني أنني أسرع أهله لحوقاً به.

”میں نے کسی کو راہِ راست پر قائم ہونے کے لحاظ سے، ہیئت و حالت اور سیرت کے لحاظ سے اُٹھتے بیٹھتے سیدہ فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ سے بڑھ کر حضور اکرم ﷺ کے مشابہ نہیں دیکھا۔ فرمایا: جب بھی وہ بارگاہِ نبوت میں حاضر ہوتیں تو نبی کریم ﷺ ان کے لیے کھڑے ہو جاتے، پھر انہیں بوسہ دیتے اور انہیں اپنی جگہ پر بٹھاتے اور جب حضور ﷺ ان کے ہاں تشریف لاتے تو وہ آپ کے لیے کھڑی ہو جاتیں پھر آپ کو چومتیں اور اپنی جگہ پر بٹھاتیں۔ پھر جب نبی کریم ﷺ بیمار ہوئے تو سیدہ فاطمہ حاضر ہوئیں پھر حضور ﷺ پر گر پڑیں، پھر انہیں چومنے لگیں، پھر اپنا سر اٹھایا تو رو پڑیں، پھر حضور ﷺ پر جھک گئیں پھر سر اٹھا کر رونے لگیں تو میں نے کہا: میں تو انہیں اپنی تمام خواتین سے زیادہ عقل مند سمجھتی تھی، اب معلوم ہوا کہ یہ تو عام عورتوں کی طرح ہیں۔ پھر جب نبی کریم وصال فرما گئے تو میں نے ان سے دریافت کیا: جب آپ نبی کریم ﷺ پر جھک گئی تھیں پھر سر اٹھا کر رو پڑی تھیں، پھر ان پر جھک گئی تھیں پھر سر اٹھا کر ہنس پڑی تھیں تو آپ نے کیا دیکھا تھا، آپ کو رونے اور ہنسنے پر کس بات نے آمادہ کیا تھا؟ فرمایا: ہاں اب میں اُس راز سے پردہ اٹھاتی ہوں: حضور ﷺ نے مجھے بتایا تھا کہ وہ اس بیماری میں وصال فرمانے والے ہیں تو میں رو پڑی تھی، پھر خبر دی تھی کہ ان کے اہل بیت میں سے میں جلد ان سے ملنے والی ہوں تو اُس وقت میں ہنس پڑی تھی۔“

(سنن الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۲، السنن الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۳۹۳ رقم ۸۳۱۱،

مناقب علی والحسین ص ۱۸۹)

بعض احادیث میں الفاظ ہیں:

إن كنت لأرى أن لهذه المرأة فضلاً على النساء، فإذا هي من النساء.
”میں سمجھتی تھی کہ اس خاتون کو دوسری خواتین پر فضیلت حاصل ہے، اب سمجھی کہ یہ
تو عام عورتوں کی طرح ہے۔“

صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۲، ۵۳ رقم ۶۹۱۴ وطبعة محققة ج ۱۵ ص ۴۰۳ رقم ۶۹۵۳،

الأدب المفرد ج ۲ ص ۱۹ رقم ۹۴۷ و ص ۴۵۰ رقم ۹۷۱، سبل الهدی ج ۱۱ ص ۴۶)

حدیث کے آخری الفاظ سے ظاہر ہو گیا کہ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے سیدہ کائنات علیہا
السلام کے متعلق جو سوچ بنا رکھی تھی وہ سو فیصد درست ثابت ہوئی، واقعی سیدتنا فاطمة الزهراء سلام اللہ
علیہا دنیا کی تمام خواتین سے زیادہ عقل مند اور سب سے افضل تھیں۔

موقع کی مناسبت سے الفاظ کے مفہوم میں فرق

خیال رہے کہ ”فاطمة بضعة مني“ (فاطمہ میرے جسم کا ٹکڑا ہے) کے الفاظ اُس وقت بھی زبان
نبوی ﷺ پر آئے تھے جب سیدنا علی المرتضیٰ (علیہ السلام) کے نکاح میں کسی دوسری عورت کے آنے کا تذکرہ ہوا
تھا تو حضور ﷺ نے غضبناک ہو کر فرمایا تھا: فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، جس نے اس کو غضبناک کیا اُس
نے مجھے غضبناک کیا۔ وہاں قلبی، جگری اور حسی مفہوم زیادہ مد نظر تھا، اور یہاں عقلی، فکری اور معنوی مفہوم
زیادہ مد نظر ہے۔ کسی بھی معاشرہ میں جب کبھی کسی سے کوئی اچھا کارنامہ صادر ہو تو فوراً بعض زبانوں پر یہ
الفاظ آ ہی جاتے ہیں کہ ”آخر یہ کس باپ کا بیٹا ہے“ یہاں بعض زبانوں پر نہیں بلکہ زبان نبوی ﷺ پر یہ
جملہ آ گیا ”إنما فاطمة بضعة مني“ جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ آخر فاطمہ بیٹی کس عقل مند کی ہے!۔



الباب الثاني زواج الطاهرة

تزوجها بعلي

لما شبت فاطمة وترعرعت، وبلغت من العمر خمس عشرة سنة،
وقيل: ست عشرة سنة، وقيل: ثماني عشرة سنة، وقيل إحدى وعشرين،
تزوجها علي وعمره نحو إحدى وعشرين سنة وقيل: غير ذلك في رمضان
من السنة الثانية من الهجرة.

قال الليث: بعد وقعة بدر.

وقيل: في رجب منها، وقيل: في صفر.

وقيل: بعد وقعة أحد، وبنى بها بعد العقد بنحو أربعة أشهر، وقيل ستة
أشهر، ولم يتزوج قبلها ولا عليها.

قال الليث: فولدت له حسناً وحسيناً ومُحسناً مات صغيراً، وأمُّ
كُلثوم الكبرى التي تزوجها عمر، فولدت له زيدا ورُقية، ولم يُعقبا
وتزوجت بعد عمر عوف بن جعفر ثم بأخيه محمد، ثم بأخيها عبد الله،
ولم تلد إلا للثاني فولدت له ابنة صغيرة.

دوسرا باب

سیدہ کی شادی

سیدنا علیؑ کے ساتھ نکاح

جب سیدہ فاطمہ جوان اور گھرو ہوئیں اور عمر کے پندرہویں سال اور ایک قول کے مطابق سولہویں اور کہا گیا ہے کہ اٹھارویں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اکیسویں برس کو پہنچیں تو اُن کی سیدنا علیؑ کے ساتھ شادی ہوئی۔ اس وقت حضرت علیؑ کی عمر اکیس برس تھی، اور اس کے علاوہ دوسرے اقوال بھی ہیں، یہ شادی ۲ھ رمضان المبارک میں ہوئی۔

لیٹ کہتے ہیں:

سیدہ کی اولاد میں حسن، حسین اور محسن پیدا ہوئے اور یہ بچپن میں وصال فرما گئے، اور ایک بچی ام کلثوم کبریٰ پیدا ہوئیں جن کے ساتھ حضرت عمرؓ نے شادی کی تھی، اُن سے زید اور رقیہ پیدا ہوئیں لیکن اُن کی آگے نسل نہیں چلی۔ حضرت عمرؓ کے بعد عوف بن جعفر نے شادی کی، اُس کے بعد اُس کے بھائی محمد نے کی، پھر اُن دونوں کے بعد اُن کے بھائی عبداللہ نے اُن کے ساتھ شادی کی اور اولاد فقط دوسرے سے ہوئی کہ ایک بچی پیدا ہوئی تھی۔

سیدہ ام کلثوم بنت علی و بنت فاطمہ علیہم السلام کی اولاد

سیدہ ام کلثوم بنت علی سے حضرت عمرؓ کے نکاح کے بارے میں انتہائی حیران کن، مضحکہ خیز بلکہ سیدنا فاروق اعظمؓ کی عظمت کے منافی روایات ہیں، اور ایسی ہی روایات کی رو سے کہا جاتا ہے کہ اُن سے دو بچے پیدا ہوئے تھے: زید بن عمر اور رقیہ بنت عمرؓ، تاہم اُن سے نسل نہیں چلی۔ پھر سیدہ ام کلثوم کا نکاح یکے بعد دیگرے جن تین بھائیوں کے ساتھ ہوا مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ان میں سے دوسرے (محمد بن جعفر) سے اولاد ہوئی تھی، لیکن دوسرے مصنفین کی تحقیق کے مطابق یہ بات درست

نہیں ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولم تلد لأحد منهم.

ان میں سے کسی سے اولاد نہیں ہوئی۔

(الإصابة ج ۸ ص ۴۶۵)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولم تلد لأحد من الثلاثة شيئاً.

”اُن کی ان تینوں سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔“

(الحاوي للفتاوي ص ۴۳۷)

سیدہ زینب بنت علی و بنت فاطمہ علیہم السلام کی اولاد

متن میں یہ بات آچکی ہے کہ سیدہ کائنات علیہا السلام کے پانچ بچوں میں سے حضرت سیدنا محسن ﷺ بچپن میں وصال فرما گئے تھے۔ باقی رہے دو بچے اور دو بچیاں، بچیوں میں سے سیدہ ام کلثوم علیہا السلام کی اولاد آگے نہیں چلی البتہ سیدہ زینب کبریٰ بنت فاطمہ علیہا السلام کی اولاد کا سلسلہ بڑی برکت کے ساتھ آگے چلا۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وولدت فاطمة الزهراء أيضاً (زینب الکبریٰ) تزوجها عبد الله ابن

جعفر، فولدت له عدة أولاد، ولها العقب، فعقب أبي جعفر انتشر من علي،

وأم كلثوم وزینب ابنتي فاطمة.

نیز سیدتنا فاطمہ الزہراء سے سیدہ زینب کبریٰ بھی پیدا ہوئیں، جن کے ساتھ عبد اللہ بن جعفر نے

نکاح کیا تو اُن سے اولاد ہوئی اور آگے چلی۔ پس ابو جعفر (عبد اللہ بن جعفر) کی نسل علی، ام کلثوم اور زینب

فاطمہ کی بیٹیوں سے چلی۔

متن میں تضاد

یہاں متن میں کچھ تضاد سا آ گیا ہے، وہ یہ کہ اوپر یہ بات مذکور ہے کہ سیدتنا ام کلثوم بنت علی رضی اللہ عنہا کیساتھ یکے بعد دیگرے عوف بن جعفر، پھر محمد بن جعفر، پھر عبداللہ بن جعفر کی شادی ہوئی تھی اور دوسرے یعنی محمد بن جعفر سے ایک بچی ہوئی تھی، اور یہاں مرقوم ہے کہ ”فعقب أبنی جعفر انتشر من علي، وأم كلثوم وزينب ابنتي فاطمة“ (پس ابو جعفر کی نسل علی، ام کلثوم اور زینب فاطمہ کی بیٹیوں سے چلی) اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ سیدہ ام کلثوم بنت علی و فاطمہ کی نسل ابو جعفر عبداللہ بن جعفر سے چلی، جبکہ اوپر ہے کہ سیدہ ام کلثوم کی ایک بچی فقط محمد بن جعفر سے ہوئی تھی، لہذا یہ واضح تضاد ہے، محض تضاد ہی نہیں بلکہ نادرست بھی ہے۔ اس لیے کہ سیدنا جعفر طیار رحمہ اللہ کے ان تینوں بچوں سے سیدہ ام کلثوم بنت فاطمہ کی کوئی اولاد نہیں ہوئی جیسا کہ ہم اس سے قبل لکھ چکے ہیں۔

ابو جعفر یعنی عبداللہ بن جعفر رحمہ اللہ کی اولاد سیدہ زینب بنت فاطمہ الزہراء علیہا السلام سے تو ہوئی تھی لیکن اُن کی بہن سیدہ ام کلثوم بنت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے نہیں ہوئی تھی۔ یہاں بعض ذہنوں میں یہ سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما کے نکاح میں تو سیدہ زینب بنت فاطمہ الزہراء تھیں پھر اُن کی بہن ام کلثوم اُن کے نکاح میں کیسے آ گئیں؟ تو جواباً عرض ہے کہ سیدہ زینب کو طلاق ہوئی تھی تو سیدہ ام کلثوم عبداللہ بن جعفر کے نکاح میں آئی تھیں۔ چنانچہ ابن حزم اندلسی لکھتے ہیں:

ثم خلف عليها بعد عمر رحمہ اللہ عون بن جعفر بن أبي طالب، ثم خلف عليها بعده محمد بن جعفر بن أبي طالب، ثم خلف عليها بعده عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، بعد طلاقه لأختها زينب.

”پھر اُن کے ساتھ حضرت عمر رحمہ اللہ کے بعد عون بن جعفر بن ابو طالب کا نکاح ہوا، پھر اُن کے بعد محمد بن جعفر بن ابو طالب کا نکاح ہوا، پھر اُن کے بعد عبداللہ بن جعفر بن ابو طالب نے اُن کی بہن زینب رحمہ اللہ کو طلاق دینے کے بعد نکاح کیا۔“

(جمهرة أنساب العرب ص ۳۸)

خلاصہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ بنت مصطفیٰ صلوات اللہ وسلامہ علیہما کے پانچ بچوں میں سے چار [حسن، حسین، زینب، ام کلثوم] زندہ رہے، اُن کی شادیاں ہوئیں اور اُن کی اولاد بھی ہوئی مگر ان میں سے سیدہ ام کلثوم کی نسل آگے نہیں چلی اور باقی تین حسن، حسین اور زینب ؑ کی نسل آگے چلی اور وہ تاحال موجود ہے۔

سیدہ زینب کبریٰ بنت علی رضی اللہ عنہما کا تعارف

یہ وہی زینب کبریٰ ہیں جو میدان کربلا میں اپنے بھائی سیدنا امام حسین بن علی ؑ کے ہمراہ تھیں اور جنہوں نے دربارِ یزید میں دلولہ انگیز گفتگو فرمائی تھی۔ امام اہل سنت، امام المفسرین والحدیثین والمورخین امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری، امام ابن اثیر الجزری، امام ابن عساکر اور دوسرے مؤرخین لکھتے ہیں:

”سیدہ فاطمہ بنت علی بن ابی طالب ؑ بیان فرماتی ہیں کہ جب ہم دربارِ یزید میں اُس کے سامنے بیٹھے تو ایک سرخ رنگ کے شامی شخص نے کھڑے ہو کر کہا: امیر المؤمنین! یہ لڑکی مجھے عطا کیجئے، اُس کی مراد ”میں“ تھی اور میں ایک چمکدار لڑکی تھی۔ اس بات پر میں خوفزدہ ہو گئی اور کاغذ لپی لپی لگی کہ شاید یہ بات ان کے نزدیک جائز ہوگی، اور میں اپنی بہن زینب کے کپڑوں سے لپیٹ گئی، اور میری بہن زینب مجھ سے بڑی تھیں اور بہت عقل مند تھیں، وہ جانتی تھیں کہ ایسا نہیں ہو سکتا، لہذا انہوں نے اُس شخص کو فرمایا: تم نے بکواس کی اور کمینگی کا مظاہرہ کیا، یہ نہ تیرے لیے جائز ہے اور نہ اس (یزید) کے لیے۔ اس پر یزید غضبناک ہو گیا اور کہنے لگا: خدا کی قسم تو نے جھوٹ بولا ہے، اگر میں یہ کام کرنا چاہوں تو کر سکتا ہوں۔ سیدہ زینب نے جرات واستقامت کے ساتھ فرمایا: ”کَلَّا يَا يَزِيدُ“ (او یزید یہ ہرگز نہیں ہو سکتا) اللہ تعالیٰ نے تمہیں یہ اختیار نہیں دیا مگر یہ کہ تم ہمارے دین سے نکل جاؤ اور کوئی دوسرا دین اپنالو۔ اس پر یزید اور زیادہ غضبناک ہوا اور قریب تھا کہ غصہ سے پھٹ جاتا، پھر کہنے لگا: تم اس انداز سے میرا سامنا کر رہی ہو؟ دین سے تو تمہارا باپ اور تمہارا بھائی نکل چکے ہیں۔ اس پر سیدہ زینب رضی اللہ عنہما نے مزید یقین اور قلبی قوت کے ساتھ فرمایا:

اللہ کے دین، میرے بابا کے دین، میرے بھائی کے دین اور میرے نانا کے دین سے
تجھے، تیرے باپ اور تیرے دادا کو راہ ملی۔ اس پر یزید پہلے سے کچھ کم غصہ کے ساتھ
بولا: اے خدا کی دشمن! تو جھوٹ بولتی ہے۔ اس پر سیدہ زینب رضی اللہ عنہا نے فرمایا:
أنت أمير مسلط، تشتم ظالماً وتقهر بسطانك.

”تو ایک مسلط امیر ہے، ظالمانہ انداز میں بڑبڑاتا ہے اور اقتدار کی دھونس جماتا ہے۔“
اس پر یزید شرمایا اور چپ سا دھ گیا۔“

(تاریخ الطبری ج ۳ ص ۳۳۹، الکامل فی التاریخ لابن اثیر الجزری طبعة قديمة ج ۴ ص ۸۴
وطبعة مجلد واحد ص ۵۲۲، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۰ ص ۱۷۷، البداية والنهاية ج ۸ ص
۲۷۳، تهذيب التهذيب ج ۲ ص ۳۲۳)

سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ زینب کے جس شوہر عبد اللہ کا ذکر کیا ہے وہ سیدنا علی المرتضیٰ کے بھتیجے
اور سیدنا جعفر طیار رضی اللہ عنہ کے فرزند ہیں، ان کی کنیت ابو محمد اور ابو جعفر ہے اور یہی زیادہ مشہور ہے۔ ان سے جو
نسل چلی وہ جعفری کہلائی، یہ نسبت ان کی کنیت سے بھی مناسبت رکھتی ہے اور ان کے والد گرامی سیدنا جعفر
طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے نام سے بھی۔ یہ اُس وقت پیدا ہوئے تھے جب ان کے والدین (سیدنا جعفر
طیار اور اسماء بنت عمیس) رضی اللہ عنہما مہاجر کی حیثیت سے حبشہ میں تھے، اور یہ وہاں پر مسلمانوں کے پہلے
بچے تھے۔ وصال نبوی کے وقت ان کی عمر دس سال تھی۔ یہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے سر پر
دستِ اقدس پھیرتے ہوئے فرمایا:

اللهم اخلف جعفرأ في ولده.

”یا اللہ! جعفر (کے نام) کو اُس کی اولاد میں باقی رکھ۔“

یہ اپنے والد کی طرح انتہائی جواد تھے، اسی لیے ان کو جواد بن الجواد کہا جاتا تھا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کی تجارت میں برکت کی دعا فرمائی تھی، اور فرمایا تھا یہ صورت و سیرت میں میرے مشابہ ہیں۔

امام ابن حبان فرماتے ہیں:

كَانَ يُقَالُ لَهُ قُطْبُ السَّخَاءِ.

”انہیں سخاوت کا قطب کہا جاتا تھا۔“

(الاصابة ملتقطاً ج ۴ ص ۳۵، ۳۶، ۳۷)

ان کے جو دو عطا کے واقعات انتہائی حیران کن اور مشہور ہیں، ایک آدھ واقعہ بنو ہاشم کے جو دو عطا کے اظہار کے لیے پیش خدمت ہے۔ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ایک مرتبہ ایک اعرابی نے مروان بن حکم کے پاس آکر سوال کیا تو اس نے کہا: ہمارے پاس کچھ نہیں لیکن تم عبد اللہ بن جعفر کے پاس چلے جاؤ، اُس نے سیدنا ابو جعفر عبد اللہ کے ہاں آکر یہ اشعار پڑھے:

أبا جعفر من أهل بيت نبوة صلاتهم للمسلمين طهور

ابو جعفر اُن اہل بیت نبوت سے ہے جن پر درود مسلمانوں کے لیے پاکیزگی کا باعث ہے،

أبا جعفر صن الأمير بماله وأنت على ما في يدك أمير

ابو جعفر! امیر [مروان] اپنے مال میں بخیل ہو گیا اور آپ اپنی ملکیت کے امیر ہیں،

أبا جعفر يا ابن الشهيد الذي له جناحان في أعلى الجنان يطير

ابو جعفر! اے اُس شہید کے فرزند جو اپنے پروں کے ساتھ اعلیٰ جنت میں محو پرواز ہے،

أبا جعفر ما مثلك اليوم أرتجي فلا تتركني بالفلاة أدور

اے ابو جعفر آج آپ کی مانند کوئی نہیں جس سے امید رکھوں، لہذا مجھے بیابان میں ٹھوکریں کھانا مت چھوڑیں۔

اس پر انہوں نے فرمایا: اے اعرابی! بوجھ ہلکا ہو گیا، تم یہ اونٹ مع ساز و سامان لیجاؤ، اور سنو! اس

تلوار کو عام مت سمجھنا میں نے اس کو ہزار دینار میں خریدا تھا۔“

۲۔ اس کے ساتھ یہ واقعہ بھی دلچسپ ہے کہ ایک اور شاعر نے آکر حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ کے ہاں

یہ اشعار پڑھے:

رأيت أبا جعفر في المنام
كسائي من الخنز ذراعاً
”میں نے خواب میں ابو جعفر کو دیکھا کہ انہوں نے مجھے ”خنز“ اون اور ریشم سے مکس ایک جبہ پہنایا ہے،
شکوٹ إلى صاحبي أمرها
فقال ستوتى بها الساعة
میں نے اپنے ساتھی کو یہ معاملہ بتایا تو اُس نے کہا: تجھے عنقریب پہنایا جائے گا،
سكسو كها الماجد الجعفري
ومن كفه الدهر نفاعه
عنقریب وہ جعفری نخی یہ جبہ پہنائے گا جس کے نخی ہاتھ نے زمانہ کو فائدہ پہنچایا ہے،
ومن قال للجود لا تعدني
فقال له السمع والطاعة
وہ جس نے سخاوت سے کہا: مجھے وعدہ پر نہ رکھ، تو سخاوت نے کہا: آمناً وصدقاً۔“

اس پر حضرت عبداللہ ﷺ نے اپنے غلام کو فرمایا: اس کو میرا ”خنز“ کا جبہ پیش کیجئے! پھر اُس سائل کو فرمایا: خدا تیرا بھلا کرے تو نے اپنے خواب میں میرا منقش جبہ کیوں نہیں دیکھا، جس کو میں نے تین سو دینار میں خریدا ہے اور وہ زریں دھاگوں سے بنا ہوا ہے؟ اُس نے کہا: شاید اب جب سوؤں گا تو دیکھ لوں گا۔ اس پر حضرت عبداللہ ﷺ ہنس پڑے اور فرمایا: وہ بھی اس کو دے دو۔“

(سير أعلام النبلاء للذهبي ۵۲۷، ۵۲۸)

ان کے دو فرزند حضرت محمد اور عون ﷺ سید الشہداء امام عالی مقام علیہ السلام پر جان نچھاور کرتے ہوئے شہید ہوئے تھے۔ چنانچہ امام ابن اثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”جب اُن کی شہادت کی خبر مدینہ مقدسہ میں اُن کے ہاں پہنچی تو لوگ تعزیت کے لیے آنے لگے، اس موقع پر اُن کے ایک غلام نے کہا: یہ سب حسین کی وجہ سے ہوا ہے۔ یہ سنتے ہی سیدنا عبداللہ بن جعفر ﷺ نے جوتا اتار لیا اور اُس غلام کی مرمت کی اور فرمایا: اوئے بدبودار ماں کا بچہ! تو حسین کے بارے میں یہ کہتا ہے؟ خدا کی قسم! اگر میں اُن کے ساتھ ہوتا تو میں انہیں چھوڑنا پسند نہ کرتا بلکہ اُن کے ساتھ قتل ہونے کو ترجیح دیتا۔ اللہ کی قسم! میں انہیں قربان پا کر اپنی سخاوت محسوس کر رہا ہوں، اُن کے قربان ہو

جانے کی بدولت مجھ پر مصیبت آسان ہوگئی، وہ میرے بھائی اور میرے چچا زاد کے ساتھ اُس کی حمایت میں ثابت قدمی دکھاتے ہوئے جان قربان کر گئے۔ پھر فرمایا: اگر میرے ہاتھ امام حسین علیہ السلام کی حمایت میں شریک نہیں ہو سکے تو میرے دو بیٹے تو اُن کا ہاتھ بٹا گئے۔“

(الکامل لابن أثیر الجزري ج ۴ ص ۸۹ وطبعة أخرى مجلد واحد ۵۲۳)

سیدہ زینب بنت فاطمہ اور حسنین کریمین کی اولاد کا شرف

جس طرح حسنین کریمین سیدہ فاطمہ کے لختِ جگر اور خونِ نبوی ہیں اسی طرح سیدہ زینب بھی سیدہ فاطمہ کی لختِ جگر اور خونِ نبوی ہیں، لہذا قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان تینوں کی اولاد کا رتبہ برابر ہونا چاہیے اور تینوں کی اولاد کو ذریتِ مصطفیٰ ﷺ تسلیم کرنا چاہیے، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا یہ قیاس صحیح ہے یا غیر صحیح؟ قبل اس کے کہ ہم اس کی تفصیل میں جائیں مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے یہ الفاظ پڑھ لیجئے:

ويقال لكل من ينسب إلى هؤلاء جعفري، ولا ريب أن لهم شرفاً لكنهم لا يحاذون شرف المنسوبين للحسين، ولهذا ترضى العباسيون بالشرف مع أن الأشرافية المطلقة لعقب الحسين فقط لا اختصاص ذريتهما بشرف النسبة .

پس ابو جعفر کی اولاد میں یہ سب جو اُن سے منسوب ہیں جعفری کہلاتے ہیں، اور کوئی شک نہیں کہ یہ بھی اُن کا ایک شرف ہے لیکن یہ لوگ حسنی اور حسینی نسبت والوں کے برابر نہیں، یہی وجہ ہے کہ عباسی حضرات (مقید) شرف پر راضی ہیں جبکہ شرفِ مطلق فقط حسنین کریمین کی اولاد کو حاصل ہے، اس لیے کہ ان دونوں کی ذریت نسبِ خاص سے متصف ہے۔

اس عبارت میں دو باتیں زیادہ توجہ طلب ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے عباسیوں اور جعفریوں کے شرف کا ذکر کیا ہے لیکن اُن کے شرف

پر حسنین کریمین ﷺ کی ذریت کے شرف کو ترجیح دی ہے اور اس کی وجہ بتائی ہے ”لإختصاص ذریتہما بشرف النسبة“ (اُن کی ذریت کا شرف نسب سے مختص ہونا)۔

۲۔ دوم یہ کہ ذکر تو چل رہا تھا سیدہ زینب بنت علی وفاطمہ علیہم السلام سے ہونے والی اولاد کا لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ یکدم اُن کی اولاد کی نسبت اُن کے شوہر سیدنا عبداللہ بن جعفر ﷺ کی طرف کرتے ہوئے اس بحث سے نکل گئے یا پھر انہیں خارج از بحث کر گئے۔ کیوں؟

اس ”کیوں“ کا جواب یہ ہے کہ سلسلہ نسب کا تعلق بچی کی اولاد سے نہیں بلکہ بچے کی اولاد سے ہوتا ہے اور سیدتنا زینب کبریٰ سیدتنا فاطمہ بنت مصطفیٰ علیہم السلام کی بچی ہیں جبکہ امام حسن اور امام حسین علیہما السلام اُن کے بچے ہیں، لہذا ان دونوں کی اولاد کو جو نسبی تعلق حاصل ہے وہ سیدہ زینب کی اولاد کو نہیں۔

اس پر پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ حسنین کریمین بھی تو حضور ﷺ کے بچے کی اولاد نہیں بلکہ اُن کی بچی کی اولاد ہیں تو پھر اُن کی اولاد کیونکر نسب خاص سے متصف ہو گئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اختصاص نبی کریم ﷺ نے عطا فرمایا ہے، اور یہ سیدتنا فاطمہ الزہراء کی اناث اولاد کی اولاد کو نہیں بلکہ اُن کی فقط ذکور اولاد کی اولاد کو حاصل ہے۔ دوسرے لفظوں میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ ذریت مصطفیٰ ﷺ ہونے کا شرف تو سیدہ فاطمہ الزہراء کی تمام ذکور و اناث اولاد کو مکمل حاصل ہے مگر آگے یہ شرف اُن کے بچوں کی اولاد کو تو حاصل ہے مگر اُن کی بچیوں کی اولاد کو مکمل حاصل نہیں۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا اس موضوع پر ”العجاجة الزرنبية في السلالة الزينية“ کے نام سے ایک مستقل رسالہ ہے جو اُن کی مشہور کتاب ”الحاوي للفتاوي“ میں موجود ہے، اُس میں انہوں نے تحقیقی گفتگو فرمائی ہے، اُس کی افادیت کا تقاضا تو یہ ہے کہ پورے رسالہ کا ترجمہ کر دیا جائے مگر وقت کی قلت اس بات کی اجازت نہیں دیتی، لہذا بعض اہم جملے پیش خدمت ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

”فقہاء کرام نے ذکر کیا ہے کہ یہ بات نبی کریم ﷺ کے خصائص سے ہے کہ اُن کی بیٹیوں کی اولاد کی نسبت اُن کی طرف کی جاتی ہے، اور یہ خصوصیت انہوں نے حضور ﷺ کی نواسیوں کی اولاد کے لیے ذکر نہیں فرمائی، لہذا یہ خصوصیت فقط پہلے طبقہ کے

لیے ہے۔ پس سیدہ فاطمۃ الزہراء کے چاروں بچے (حسن، حسین، زینب اور ام کلثوم) حضور ﷺ کی طرف منسوب ہے اور حسنین کریمین کی اولاد اُن دونوں کی طرف بھی منسوب ہے اور حضور ﷺ کی طرف بھی، اور سیدہ زینب اور ام کلثوم کی اولاد اُن کے باپوں حضرت عمر اور عبداللہ بن جعفرؓ کی طرف منسوب ہے نہ کہ اُن کی ماؤں کی وساطت سے اُن کے ابا ﷺ کی طرف، اس لیے کہ وہ نواسیوں کی اولاد ہے بیٹیوں کی نہیں۔ پس نواسیوں کی اولاد میں وہی شرعی قاعدہ جاری ہوگا کہ بچے کا نسب اُس کے باپ سے ہوتا ہے نہ کہ اُس کی ماں سے، اور اس قاعدہ سے فقط سیدہ فاطمہ کی اولاد خصوصی طور پر مستثنیٰ ہے، اُس حدیث کی رو سے جو اُن کے حق میں وارد ہوئی اور وہ فقط ذریت حسنین کریمینؓ تک محدود ہے۔ امام حاکم رحمہ اللہ ”المستدرک“ میں حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لکل بنی أم عصبۃ إلا ابني فاطمة أنا وليهما وعصبتهما

”ہر ماں کی اولاد کا ”عَصَبَة“ (دوھیال) ہوتا ہے ماسوا فاطمہ کے دو بچوں کے، میں اُن کا وارث اور اُن کا دادا ہوں۔“

اور امام ابو یعلیٰ نے اپنی مسند میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لکل بنی أم عصبۃ إلا ابني فاطمة أنا وليهما وعصبتهما.

”ہر ماں کی اولاد دو دھیانی خاندان کی طرف منسوب ہوتی ہے، ماسوا فاطمہ کے دو بچوں کے، سو اُن کا ولی اور عصبۃ (دادا) میں ہوں۔“

حدیث کے الفاظ میں غور فرمائیے کہ کس طرح نسب اور دھیانی نسبت کو امام حسن اور حسین کے ساتھ مخصوص کیا اُن کی بہنوں کو چھوڑ کر، کیونکہ اُن کی بہنوں کی اولاد اُن کے باپوں کی طرف منسوب ہے، اسی لیے اسلاف و اخلاف میں یہ قاعدہ

جاری ہے کہ کسی سیدہ خاتون کا بیٹا سید نہیں ہوگا، اگر یہ خصوصیت نبی کریم ﷺ کی بیٹیوں کی اولاد کے لیے عام ہوتی تو ہر سیدہ خاتون کا بیٹا سید ہوتا اور اس پر صدقہ حرام ہوتا اگرچہ اس کے باپ کے لیے یہ حکم نہیں جیسا کہ معلوم ہے۔ اسی لیے نبی کریم ﷺ نے یہ حکم سیدہ فاطمہ کی بہنوں کی بجائے فقط سیدہ فاطمہ کے لیے فرمایا ہے، اس لیے کہ اُن کی بہن زینب بنت رسول ﷺ نے اپنی زینہ اولاد نہیں چھوڑی کہ وہ بھی اس حکم میں حسن و حسین کی طرح ہوں، انہوں نے فقط ایک بیٹی امامہ بنت ابی العاص بن ربیع چھوڑی تھی، نبی کریم ﷺ نے اُن کے بارے میں یہ حکم صادر نہیں فرمایا تھا حالانکہ وہ آپ ﷺ کی حیات میں موجود تھیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ سیدہ امامہ کی اولاد حضور ﷺ کی طرف منسوب نہیں ہوئی کیونکہ وہ حضور ﷺ کی نواسی کی اولاد ہے، البتہ سیدہ امامہ خود اس قاعدہ کی رو سے کہ نبی کریم ﷺ کی بیٹیوں کی اولاد آپ کی طرف منسوب ہوگی حضور ﷺ کی طرف منسوب ہے۔ اگر سیدہ زینب بنت رسول ﷺ کی اولاد میں کوئی بیٹا ہوتا تو اس کا حکم بھی امام حسن اور امام حسین کی طرح ہوتا اور اُس کی اولاد حضور ﷺ کی طرف منسوب ہوتی۔ یہ تحریر اس مسئلہ میں قول فیصل ہے، معاصرین کی ایک جماعت اس مسئلہ میں سرگرداں رہی ہے لیکن وہ اس مسئلہ میں کوئی علمی بات نہیں لاسکتے۔

(الحاوی للفتاویٰ ص ۴۳۸، وطبعة قديمة ج ۲ ص ۳۲)

اس سے معلوم ہوا کہ اگرچہ آل کے شرف سے تمام بنو ہاشم اور ذریت کے شرف سے تمام بنات پاک کی اولاد متصف ہے مگر شرف خاص کی حامل فقط سیدہ فاطمہ الزہراء کی زینہ اولاد کی اولاد ہے۔

مصر میں حسنی حسینی سادات کا عرف ”اشراف“

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

و عرف مصر أن الأشراف: كل حسني وحسيني.

اور مصر کے عرف میں ”اشراف“ کا لفظ ہر حسنی اور حسینی کے لیے ہے۔

یہ بات دوسرے علماء کرام نے بھی فرمائی ہے اور یہ درست ہے، کیونکہ ہر ملک بلکہ ہر بڑے علاقہ کی اپنی اپنی اصطلاح ہوتی ہے۔ مثلاً ہمارے ملک کے بعض مخصوص علاقوں میں فقط حسنین کریمین کی اولاد کو ”شاہ“ کہا جاتا ہے، قریشی اور ہاشمی کو شاہ نہیں کہا جاتا، اور ”سید“ بھی انہیں کو سمجھا جاتا ہے۔ یہ عرف ریاست بہاول پور میں پایا جاتا ہے، لیکن قریب ہی کے دوسرے علاقوں میں قریشی اور ہاشمی حضرات کو بھی ”شاہ“ کہا جاتا ہے، مگر سید نہیں کہا جاتا۔ کراچی وغیرہ میں بھی قریشی اور ہاشمی حضرات کو شاہ کہا جاتا ہے۔ پاک و ہند کے بعض علاقوں میں غیر قریشی اور غیر ہاشمی مگر علم و فضل میں مشہور شخصیات پر بھی لفظ شاہ کا اطلاق کر دیا جاتا ہے مگر ان تمام مقامات پر لفظ ”سید“ فقط حسنین کریمین کی اولاد کے ساتھ مخصوص ہے۔

غیر حسنی حسینی مگر قریشی و ہاشمی کے حق میں لفظ ”شریف“ کا استعمال

اشراف: جس کا واحد ”شریف“ ہے، عرف مصر میں یقیناً حسنی حسینی لوگوں کے حق میں زیادہ مخصوص سمجھا جاتا تھا اور سمجھا جاتا ہے مگر خود مصنف کے کلام سے یہ بھی ظاہر ہے کہ غیر حسنی حسینی لوگوں کے لیے بھی یہ لفظ مستعمل ہے، اور دوسرے حضرات نے بھی اس بات کی تصریح فرمائی ہے۔ مثلاً امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے:

”دور اول میں ہر اس شخص کے حق میں لفظ شریف بولا جاتا تھا جو اہل بیت سے ہوتا، خواہ وہ حسنی ہوتا یا حسینی، علوی محمد بن الحنفیہ کی اولاد سے ہوتا یا سیدنا علی کی دوسری اولاد سے، جعفری ہوتا یا عقیلی اور عباسی۔ یہی وجہ ہے کہ آپ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی تاریخ کو بھرا ہوا پائیں گے کہ کبھی وہ لکھتے ہیں: شریف عباسی نے کہا، شریف عقیلی نے کہا، شریف جعفری نے کہا اور شریف زہبی نے کہا۔ پھر جب فاطمی خلفاء مصر پر حاکم ہوئے تو انہوں نے فقط امام حسن اور حسین کی ذریت پر لفظ ”شریف“ کو محدود کر دیا اور تا حال مصر میں یہ لفظ انہیں کے حق میں مستعمل ہے، اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے ”کتاب الألقاب“ میں لکھا ہے: بغداد میں ہر عباسی کا لقب ”شریف“ ہے اور مصر میں ہر علوی کا

لقب ”شريف“ ہے۔

(الحاوي للفتاوي ص ۴۳۹، وطبعة قديمة ج ۲ ص ۳۲)

ارباب اقتدار کے لیے لفظ شریف کا استعمال

عرب دنیا میں خلافتِ راشدہ سے کچھ عرصہ بعد سے لے کر اب تک یہ لفظ اُن لوگوں کے لیے بھی بولا جاتا ہے جو کسی ملک کے کلیدی عہدہ پر فائز یا براجمان ہوں۔ قطع نظر اس سے کہ اُن کا حسب و نسب کیا ہے اور اُن کے اطوار و کردار کیا ہیں، حتیٰ کہ یہ لفظ ظالم، گمراہ اور گمراہ کن ارباب اقتدار کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”استجلاب ارتقاء الغرف بحسب اقرباء الرسول وذوی الشرف“ کے محقق شیخ خالد بن احمد الصمی باطنین لکھتے ہیں:

”اسی معنی میں ہم ابن حبیب متوفی ۳۴۵ھ کی کتاب ”أسماء المغتالین من الأشراف فی الجاهلیة والاسلام“ میں قوم کے ایسے اشراف کا ذکر پاتے ہیں اگرچہ وہ یہودی ہی کیوں نہ تھے۔ اسی طرح امام ابو بکر بن ابی الدنیا متوفی ۲۸۱ھ نے ایک کتاب تالیف فرمائی جس کا نام انہوں نے ”الإشراف فی منازل الأشراف“ رکھا، اُس میں وہ اشراف لوگوں کا ذکر لائے ہیں:

ولو ممن عُرفوا بالظلم والانحراف، وقاموا بقیادة الناس إلى الضلال، كالحنجال بن یوسف الثقفی، والمختار الثقفی.

”اگرچہ وہ ظلم و انحراف سے پہچانے گئے اور گمراہی میں لوگوں کی قیادت کرتے رہے، جیسا کہ حجاج بن یوسف ثقفی اور مختار ثقفی۔“

(تحقیق: استجلاب ارتقاء الغرف ج ۱ ص ۱۳۱)

ہمارے ہاں بھی بعض زبانوں سے ارباب اقتدار کے لیے ”اشرافیہ“ کا لفظ سنا جاتا ہے، پھر یہ ”اشراف“ اور ”اشرافیہ“ کا لفظ اقتدار پر رہنے والے لوگوں کے خاندان کے لیے بھی بولا جاتا ہے اگرچہ وہ عملاً اقتدار پر فائز نہ ہوئے ہوں۔

حقیقی شرف

حقیقی شرف یہ ہے کہ انسان کے آباؤ اجداد شرف والے ہوں۔ چنانچہ علماء لغت لکھتے ہیں:
وَالشَّرَفُ وَالْمَجْدُ لَا يَكُونَانِ إِلَّا بِالْآبَاءِ، وَيُقَالُ: رَجُلٌ شَرِيفٌ وَرَجُلٌ
مَاجِدٌ لَهُ آبَاءٌ مُتَقَدِّمُونَ فِي الشَّرَفِ، قَالَ: وَالْحَسَبُ وَالْكَرَمُ يَكُونَانِ وَإِنْ
لَمْ يَكُنْ لَهُ آبَاءٌ لَهُمْ شَرَفٌ.

”عظمت و مرتبہ دونوں کا تعلق آباؤ اجداد سے ہے، اور اُس شخص کے لیے ”رجل شریف“ اور ”رجل ماجد“ کہا جاتا ہے جس کے آباء شرف والے ہوں، اور حسب و کرم دونوں انسان میں ہو سکتے ہیں اگرچہ اُس کے آباؤ اجداد شرف والے نہ ہوں۔“

(لسان العرب ج ۷ ص ۹۰، تاج العروس ج ۱۲ ص ۲۹۷)

”الْحَسَبُ وَالْكَرَمُ“ کا کیا معنی ہے؟ اس کے متعدد معانی ہیں مگر اس عبارت میں وہ معنی صادق آتا ہے جو خود زبان نبوی ﷺ سے منقول ہے۔ امام احمد، امام ترمذی اور امام ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہم لکھتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

الْحَسَبُ: الْمَالُ، وَالْكَرَمُ: التَّقْوَى.

”حسب مال ہے اور کرم تقویٰ ہے۔“

(مسند أحمد ج ۵ ص ۱۰ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۷۵۰ رقم ۲۰۳۶۲، جامع الترمذی ص ۷۴۴)

رقم ۳۲۷۱، سنن ابن ماجہ ج ۴ ص ۴۷۷ رقم ۴۲۱۹)

حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک حدیث میں ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

كِرَمُ الْمَرْءِ دِينُهُ، وَمَرْوُءُهُ عَقْلُهُ، وَحَسَبُهُ خُلُقُهُ.

”انسان کا کرم اُس کا دین ہے، اور اُس کی مروت اُس کی عقل ہے اور اُس کا حسب اُس کا خلق ہے۔“

(مسند أحمد ج ۲ ص ۳۶۵ وطبعة أخرى ج ۳ ص ۳۵۹ رقم ۸۷۵۹، صحيح ابن حبان ج ۲ ص

(۲۳۳ رقم ۴۸۳)

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے ایک مقام پر ارشاد نبوی ﷺ ہے:

إن أحساب أهل الدنيا الذي يذهبون إليه المال.

”دنیا والوں کا حسب (مرتبہ و عزت) جس کی طرف وہ لپکتے ہیں مال ہے۔“

(سنن النسائي ج ۶ ص ۳۷۲ رقم ۳۲۲۵، مسند أحمد ج ۵ ص ۳۶۱، صحيح ابن حبان ج ۲ ص

۵۷۴ رقم ۷۰۰)

”الحَسْبُ وَالْكُرْمُ“ کے معانی میں مال، تقویٰ، دین، عقل اور حسنِ خلق کا ذکر آیا ہے اور یقیناً یہ ساری خوبیاں آباؤ اجداد کے شرف کے بغیر بھی حاصل ہو جاتی ہیں۔ مال کا حاصل ہونا تو بالکل عیاں ہے کہ ماں باپ غیر اشراف، قلائش اور نان جوئیں کے بھی محتاج ہوتے ہیں مگر اولاد کروڑ پتی تو کیا ارب پتی بھی ہو جاتی ہے، اور اس وجہ سے معاشرہ میں اُن کی عزت بھی ہونے لگتی ہے۔ دنیا کے علاوہ دین و تقویٰ بھی آباؤ اجداد کے شرف کے بغیر انسان کو حاصل ہو جاتا ہے، چنانچہ اور تو اور خود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں بھی بعض حضرات ایسے تھے جن کا باپ حلالی نہیں تھا مگر انہیں دنیوی اور دینی شہرت، عزت اور عظمت اس قدر حاصل ہوئی کہ اب پوری دنیا اُن کے مقام و مرتبہ سے آشنا ہے۔

لفظ سید کا لغوی معنی

بعض ممالک میں فاطمی اور حسنی حسینی لوگوں کو ”اشراف“ کے علاوہ ”سادات“ بھی کہا جاتا ہے، جس کا واحد سید ہے۔ لفظ ”شریف“ کی طرح یہ لفظ بھی اپنے استعمال میں عام ہے کسی قوم یا ذات کے لیے مخصوص نہیں، ہاں کسی ملک و طبقہ کی اصطلاح کی رو سے بعض مقامات میں یہ لفظ کسی قوم کے ساتھ مخصوص ہو تو اُس اصطلاح کا لحاظ رکھا جائے گا۔ لہذا پہلے ہم اس لفظ کا لغوی معنی بیان کرتے ہیں پھر اس کے اصطلاحی مفہوم کی طرف آئیں گے۔

اپنی قوم کا معزز شخص ”سید“ ہے

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ لفظ سید کی تشریح میں لکھتے ہیں:

السيد الذي يفوق قومه وهي السيادة والسؤدد وهي الرياسة والزعامة ورفعة القدر.

”سید وہ ہے جو اپنی قوم پر فائق ہو، اور یہ سیادت، ریاست، قیادت اور بلندی رتبہ سے عبارت ہے۔“

(مشارق الأنوار ج ۲ ص ۲۸۶، الغریبین للہروی ج ۳ ص ۵۴۹)

قوم کی تکالیف کو دور کرنے والا ”سید“ ہے

نیز وہ فرماتے ہیں:

قال الهروي: السيد الذي يفوق قومه في الخير وقال غيره: السيد هو الذي يفرع إليه القوم في النوائب والشدائد فيقوم بأمرهم ويحتمل عنهم مكارههم ويدفعها عنهم.

”امام ہروی نے فرمایا: سید وہ ہے جو خیر میں اپنی قوم پر فائق ہو، اور دوسرے علماء کرام نے فرمایا: سید وہ ہے جس سے قوم مصائب اور مشکلات میں رجوع کرے تو وہ ان کے معاملات کو درست کرے، اُن کے بوجھ کو برداشت کرے اور اُن سے مشکلات کو دفع کر دے۔“

(إكمال المعلم بفوائد مسلم ج ۷ ص ۵۸۲)

امام نووی، امام طیبی، امام حیزری، امام سیوطی، امام صالحی، ملا علی قاری، امام زرقانی، عبدالرحمن مبارکپوری اور شمس الحق عظیم آبادی نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(نووی شرح صحیح مسلم ج ۱۵ ص ۳۹، شرح الطیبی علی مشکاة ج ۱۱ ص ۳۶۳۲،

اللفظ المكرم بخصائص النبي المعظم (ﷺ) ص ۳۲۴، الرياض الأنيقة ص ۱۷۷، سبل الهدى ج ۱ ص ۴۱۷، مرقاة شرح مشکوٰۃ ج ۱۰ ص ۷، زرقاني على المواهب ج ۴ ص ۱۹۵، تحفة الأحوذی ج ۷ ص ۱۰۳، عون المعبود ج ۱۲ ص ۲۷۸

ہر شریف و بردبار شخص ”سید“ ہے

لفظ سید کے معانی میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں۔ چنانچہ ابن منظور لکھتے ہیں:

الملك والشريف والفاضل والكريم والحليم .

”مالک، شریف، فاضل، بخشنے والا اور بردبار کو سید کہتے ہیں۔“

(لسان العرب ج ۶ ص ۴۲۲)

جو غصہ میں مغلوب نہ ہو وہ سید ہے

اوپر کی سطر میں لفظ سید کے معنی میں ”الحلیم“ بھی آچکا ہے، جس کا معنی باوقار اور بردبار ہے، تاہم علماء نے مزید وضاحت کے ساتھ یہ الفاظ بھی لکھے ہیں:

السيد الذي لا يغلبه غضبه .

”سید وہ ہے جس کو اس کا غصہ مغلوب نہ کرے۔“

(تاج العروس ج ۵ ص ۳۲)

ہر بخشنے والا شخص ”سید“ ہے

لفظ سید کے معنی میں علماء لغت کچھ احادیث بھی لائے ہیں، جن کی روشنی میں اس لفظ کی معنوی وسعت مزید واضح ہو جاتی ہے۔ چنانچہ امام ابن اثیر جزری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”صحابہ کرام ﷺ نے عرض کیا: یا رسول اللہ سید کون ہے؟ فرمایا: یوسف بن یعقوب بن

اسحاق بن ابراہیم علیہم الصلوٰۃ والسلام، انہوں نے عرض کیا: آپ کی امت میں کوئی

سید ہے؟ فرمایا: کیوں نہیں:

من آتاه الله مالا، ورزق سماحةً فأذى شكره وقلت شكايته في الناس.
جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مال دیا اور اسے فیاضی عطا فرمائی پھر اُس نے اس کا شکر ادا کیا
اور لوگوں میں اس کا کردار درست ہو تو وہ سید ہے۔

(النهاية لابن أثير الجزري ج ۲ ص ۳۷۴، لسان العرب ج ۶ ص ۴۲۳)

بعض احادیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے انصار سے پوچھا:
”تمہارا ”سید“ کون ہے؟ انہوں نے عرض کیا: اس کے باوجود کہ ہم جد بن قیس کو بخیل
سمجھتے ہیں وہ ہمارا سید ہے، فرمایا: بخیل سے بڑا عیب اور کونسا ہے؟“۔

(النهاية ج ۲ ص ۳۷۴، لسان العرب ج ۶ ص ۴۲۳، تاج العروس ج ۵ ص ۳۲)

سید کا اصطلاحی معنی

لفظ سید کے مذکورہ لغوی معانی سے معلوم ہوا کہ اگر کسی بھی ذات پات کے شخص میں ایسے اوصاف
پائے جائیں تو وہ سید کہلانے یا کہے جانے کا حقدار ہوتا ہے، اور عملاً ایسا شخص اپنے دائرہ اثر میں سردار مانا
بھی جاتا ہے اور اُس کی اچھی عظمت و شہرت بھی ہوتی ہے۔ شیخ سعدی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہی خوب فرمایا تھا:

کرم نامدار جہانت کند

کرم کامگار امانت کند

”احسان تجھے جہان میں مشہور کر دے گا، احسان تجھے اعتماد میں کامیاب کر دے گا“

یعنی لوگ تجھ پر اعتماد و بھروسہ کریں گے اور امیر مسلم ہے کہ دنیا کا نظام محض اعتماد پر چل رہا ہے۔
ایک اور شعر میں شیخ رحمہ اللہ واضح فرمانا چاہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ذات پات کی جہت سے یا کسی بھی پہلو
سے کم ہو تو لوگوں کی فلاح و بہبود کے کاموں اور احسان و سخاوت میں کمی نہ کرے، اس سے اُس کے تمام
عیوب چھپ جائیں گے۔ فرماتے ہیں:

سخاوت مس عیب را کیمیاست

سخاوت ہمہ درد ہارادواست

”سخاوت تانے کے عیب کے لیے سونا ہے، سخاوت تمام درودوں کا علاج ہے۔“

مشو تا تو ان از سخاوت بری

کہ گوئے بھی از سخاوت بری

”جہاں تک ممکن ہو سخاوت سے مت دور ہو، تاکہ کامیابی کی گیند تو ہی لیجائے۔“

(کریم سعدی)

الغرض جو بھی انسان افرادِ معاشرہ کی تکالیف کو دور کرے، اپنی جانی، مالی اور عقلی قوتوں سے اُن کے دکھ درد کو دور کرے اور آسائش و آرام مہیا کرے تو از خود اُس کی عظمت و سرداری مسلم ہو جاتی ہے۔ ہر ایسے شخص کو عرب دنیا میں ”سید“ فارس میں ”آقا“ یا ”آغا“ انگلش میں ”Lord“ اور ہماری علاقائی زبانوں میں ان معانی میں کسی نہ کسی لفظ سے یاد کیا جاتا ہے، مگر عرب میں ہر ایسے شخص کو اصطلاحی طور پر ”شریف“ اور پاک و ہند میں اصطلاحی طور پر ”سید“ کہا جاتا ہے اور نہ ہی سمجھا جاتا ہے۔ اس لیے کہ عرب ممالک میں اصطلاحی طور پر مطلقاً امام حسن اور امام حسین علیہما السلام کی اولاد کو ”اشراف“ اور پاک و ہند میں مطلقاً ”سادات“ کہا جاتا ہے۔ ہاں عرب میں دوسروں کو مطلقاً نہیں مگر مقیداً ”شریف“ کہا جاتا ہے، جیسا کہ امام ذہبی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما کے حوالے سے لکھا جا چکا ہے: عباسی شریف، جعفری شریف اور عقیلی شریف۔ اسی طرح عجم میں بھی مقیداً کہا جاسکتا ہے: عباسی سید، جعفری سید اور عقیلی سید، بلکہ ہمارے ہاں بعض حضرات حسنی سادات کی سیادتِ مطلقہ کی تعظیم کے مد نظر خود کو سید لکھتے اور کہتے کہلاتے ہیں مگر ساتھ ہی اپنی جدی نسبت بھی واضح کر دیتے ہیں۔ مثلاً ہمارے جاننے والوں میں بعض بزرگانِ دین اپنے نام سے پہلے ”سید“ تو لکھتے ہیں مگر آخر میں لفظ ”عباسی“ بھی لکھتے ہیں، اسی طرح ایک اور ہمارے شناسا بزرگ اپنے نام سے قبل ”سید“ لکھتے ہیں مگر نام کے بعد ”ہاشمی“ بھی لکھتے ہیں، اور بلاشبہ اس قسم کی قیود (عباسی، عقیلی، جعفری، قریشی، ہاشمی وغیرہ) کے ساتھ سید کہلوانا جائز ہے لیکن کسی قید کے بغیر پاک و ہند میں مطلقاً سید کہلوانا جائز نہیں۔ اس لیے کہ ہر علاقہ کی مخصوص اصطلاح اور عرف ہوتا ہے اور عرف و اصطلاح کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ چنانچہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

فقاعدة الفقه أن الوصايا والأوقاف تنزل على عرف البلد، وعرف مصر من عهد الخلفاء الفاطميين إلى الآن أن الشريف لقب لكل حسني وحسيني خاصة.

”فقہ کا قاعدہ ہے کہ وصیتیں اور وقف چیزوں کا معاملہ شہر کے عرف کے مطابق ہوتا ہے، اور مصر کے عرف میں فاطمی خلفاء کے عہد سے لے کر اب تک لقب ”شریف“ ہر حسنی اور حسینی کے لیے مخصوص ہے۔“

(الحاوي للفتاوي ص ۴۴۰)

لہذا اگر مصر میں کوئی شخص وصیت کر جائے کہ اُس کی طرف سے فلاں چیز ”اشراف“ کے لیے وقف ہے تو اگرچہ وہاں عباسیوں، جعفریوں، عقیلیوں، زینیوں، قریشیوں اور ہاشمیوں پر بھی اشراف کا اطلاق ہوتا ہے مگر چونکہ وہاں کے عرف میں یہ لفظ حسنی اور حسنی اشراف کے لیے خاص ہے اس لیے اس وصیت کے مصداق فقط وہی حضرات ہوں گے۔ علیٰ ہذا القیاس پاک و ہند میں اگرچہ کچھ غیر حسنی اور حسینی لوگ خود کو سید کہلاتے ہیں مگر یہاں کے عرف میں بھی سادات فقط حسنی اور حسینی ذریت کو کہا جاتا ہے، لہذا جب مطلقاً سید کہا جائے گا تو اس سے فقط یہی لوگ مراد ہوں گے۔ اس لیے غیر حسنی اور حسینی حضرات کو چاہیے کہ وہ خود کو مطلقاً سید یا سادات کہلوانے سے اجتناب فرمائیں۔ یاد رکھئے! عرف کی رعایت کرنا اتنا اہم ہے کہ خود قرآن و سنت سے بھی عرف کی رعایت ثابت ہے۔ مثلاً قرآن میں مچھلی پر ”لحم“ (گوشت) کا اطلاق کیا گیا ہے مگر شریعت کا قاعدہ ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ اگر میں نے گوشت کھایا تو میری بیوی کو طلاق، پھر وہ مچھلی کھا لے تو اس کی بیوی پر طلاق واقع نہیں ہوگی، کیونکہ عرف میں مچھلی پر گوشت کا اطلاق نہیں ہوتا۔

بنو ہاشم کا شرف

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ شرف مطلق اور سیادت مطلق حسنی اور حسینی ذریت کے ساتھ مخصوص ہے، اور پھر آپ یہ بھی جان چکے ہیں ”شرف“ اور ”مجدد“ ایسی مخصوص عظمت اور بزرگی ہے جو آباء و اجداد کی مرہونِ منت ہے جبکہ ”حسب“ اور ”کرم“ آباء و اجداد کے بغیر بھی انسان میں ہو سکتے ہیں۔

جب یہ بات سمجھ آگئی تو آئیے دیکھتے ہیں کہ بنو ہاشم کا شرف اور اُن کی سیادت کتنا بلند ہے تاکہ اس کی روشنی میں اولادِ رسول ﷺ کے شرف کی رفعت سمجھی جاسکے۔ سو متعدد احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خالق کائنات نے مخلوق کو طبقات، قبائل اور خاندانوں میں تقسیم کیا تو بنو ہاشم کو روئے زمین کے تمام خاندانوں سے افضل بنایا۔ چنانچہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

قال رسول الله ﷺ: قال لي جبريل: قلبت الأرض مشارقها ومغاربها فلم أجد رجلاً أفضل من محمد ﷺ وقلبت الأرض مشارقها ومغاربها فلم أجد بني أب أفضل من بني هاشم.

”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے جبریل علیہ السلام نے بتایا کہ میں نے مکمل روئے زمین کا دورہ کیا اور گہری نظر سے دیکھا، پس میں نے (سیدنا) محمد ﷺ سے افضل کسی شخص کو نہیں پایا، اور میں نے زمین کی مشرقوں اور مغربوں میں دیکھا لیکن میں نے بنو ہاشم سے افضل کسی خاندان کو نہیں پایا۔“

(کتاب السنۃ لابن ابی عاصم ص ۶۱۸ رقم ۱۴۹۴)

اس حدیث پر بعض لوگوں کو اعتراض لاحق ہو گیا لیکن یہ اُن کے عدم تدبر کا نتیجہ ہے، ہم نے اس حدیث کی مکمل تخریج و تحقیق ”شرح خصائص علی“ اور ”شرح أَسْنَى الْمَطَالِبِ فِي مَنَاقِبِ عَلِي بْنِ أَبِي طَالِب“ میں کر دی ہے، اہل علم وہاں ملاحظہ فرمائیں۔ نیز یہ لوگ اتنا سوچنے کی زحمت بھی گوارا نہیں فرماتے کہ اس مفہوم کی تائید میں صحاح کی احادیث موجود ہیں۔ چنانچہ حضرت واثلہ بن اسقع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا:

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشِ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ.

”اللہ عزوجل نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کنانہ کو پختا اور کنانہ سے قریش کو پختا

اور قریش سے بنو ہاشم کو چٹا اور بنو ہاشم سے مجھے چن لیا۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۰۸ رقم ۵۹۳۸ [۲۲۷۶]، مسند أحمد ج ۴ ص ۱۰۷ و طبعه أخرى ج ۵ ص ۷۹۳، ۷۹۴ رقم ۱۷۱۱۱، ۱۷۱۱۲، جامع الترمذی ص ۸۲۲ رقم ۳۶۰۶، السيرة النبوية لابن حبان ص ۳۹، مصابيح السنة ج ۴ ص ۳۲ رقم ۴۴۶۱، شرح السنة ج ۷ ص ۴۰۶ رقم ۳۶۱۳، مشکاة ج ۲ ص ۴۲۵ رقم ۵۷۴۰)

اس حدیث کی تشریح میں امام ابوالعباس قرطبی لکھتے ہیں:

”اصطفیٰ“ ”صفوة“ سے ہے اور ”صفوة الشيء“ کا معنی ہے کسی چیز کو بہت سی چیزوں میں سے منتخب کرنا، مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے جس چیز کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے اور اُس چیز کو اُس کی ہم جنس اشیاء میں صفات کمال سے نواز کر مخصوص کر لیتا ہے اور اُسے اُس نوع کی اصل کی حیثیت دے دیتا ہے، اور اپنے علم ازلی کی رو سے اُسے مکرم بنا دیتا ہے۔ وہ اپنے حکم کو نافذ کرنے میں خود مختار ہے اس پر کوئی جبر و اکراہ نہیں ہے۔ ارشاد فرمایا: وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ. (اور آپ کا رب پیدا فرماتا ہے جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے) (جسے چاہتا ہے) [القصص: ۶۸] اور بیشک اللہ تعالیٰ نے جنس حیوانی سے نوع انسانی کو اختیار کیا، جیسا کہ فرمایا: وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا. (اور ہم نے بڑی عزت بخشی اولادِ آدم کو اور ہم نے سوار کیا انہیں مختلف سوار یوں پر خشکی اور سمندر میں اور رزق دیا انہیں پاکیزہ چیزوں سے اور ہم نے فضیلت دی انہیں بہت سی چیزوں پر جن کو ہم نے پیدا فرمایا، نمایاں فضیلت)۔ (بنی اسرائیل ۷۰) اور آدمی کے مکرم ہونے کے لیے اتنی دلیل ہی کافی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پورے عالم کو انسان کے لیے پیدا کیا اور صراحتاً ارشاد فرمایا: ”فَضْلًا مِّنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ.“ (آپ کے رب کی مہربانی

سے یہ بڑی کامیابی ہے) [الجاثیہ: ۱۳] پھر اللہ تعالیٰ نے نوع انسانی سے ان ہستیوں کو اختیار کیا جو معدن (منبع) نبوت اور محل رسالت تھے۔ ان میں سے اول آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں، پھر اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام سے ایک معزز نطفہ منتخب فرمایا، پھر وہ معزز نطفہ مسلسل مقدس پشتوں سے پاکیزہ شکموں کی طرف منتقل ہوتا رہا، اُسی سے انبیاء اور رسل پیدا ہوئے۔ (علیہم السلام) جیسا کہ ارشادِ الہی ہے:

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ. (بیشک اللہ تعالیٰ نے جن لیا آدم اور نوح اور ابراہیم کے گھرانے کو اور عمران کے گھرانے کو سارے جہان والوں پر، یہ ایک نسل ہے بعض ان میں سے بعض کی اولاد ہیں بیشک اللہ سب کچھ سننے والا سب کچھ جاننے والا ہے) [آل عمران: ۳۳، ۳۴] پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اولاد سے اسماعیل اور اسحاق کو منتخب کیا۔ جیسا کہ ارشاد فرمایا: إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ. (بیشک وحی بھیجی ہم نے آپ کی طرف جیسا کہ وحی بھیجی ہم نے نوح کی طرف اور ان نبیوں کی طرف جو نوح کے بعد آئے، اور جیسے وحی بھیجی ہم نے ابراہیم اور اسماعیل کی طرف) (النساء: ۱۶۳) پھر اللہ تعالیٰ نے اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کنانہ کو منتخب کیا جیسا کہ حضور اکرم ﷺ نے اسی حدیث میں ذکر فرمایا: پس اللہ تعالیٰ نے آپ کو عظمتوں کی انگوٹھی کا نگینہ، رفعتوں کی تسبیح کا امام اور کامیابیوں کے چمکتے دن کا آفتاب بنایا۔

(المفہم لما أشكل من تلخیص کتاب مسلم، ملخصاً ج ۶ ص ۴۷)

اس حدیث اور اس کی تشریح سے معلوم ہوا کہ قریش بھی اشراف ہیں پھر ان سے زیادہ اشراف بنو ہاشم ہیں اور بنو ہاشم میں سے اشراف ترین سید الانبیاء ﷺ کی ذات پاک ہے، لہذا خود اندازہ فرمائیے

کہ ساری کائنات سے افضل، اعلیٰ، ارفع اور اشرف ہستی کی اولاد شرف کے کتنا بلند مقام پر فائز ہوگی؟ اس لیے مصنف اور دوسرے حضرات نے حق فرمایا ہے کہ عباسی، عقیلی، جعفری اور زینبی تمام حضرات شرف کے حامل ہیں لیکن جو شرف خاص حسنین کریمین کی اولاد کو حاصل ہے وہ انہیں کا حصہ ہے۔

اسی شرف کو بعض ممالک میں اولاد حسنین کریمین کے حق میں سیادت سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ سو فیصد درست ہے، کیونکہ حضور ﷺ سید الناس ہیں، علی المرتضیٰ سید العرب ہیں، فاطمۃ الزہراء سیدۃ النساء العالمین ہیں اور حسنین کریمین میں یہ تینوں شرف جمع ہیں اور وہ خود بھی نوجوانانِ اہل جنت کے سید ہیں، اور چونکہ شرف آباء واجداد سے ہی ہوتا ہے، لہذا بحیثیت ذریت شرف و سیادت کی سب سے زیادہ حق دار ذریت حسنین کریمین علیہم السلام ہی ہے۔

تزویجہا بأمر اللہ تعالیٰ

و کان تزویج المصطفیٰ فاطمة لعلی بأمر اللہ تعالیٰ :

فعن ابن مسعود أنه ﷺ قال: إن اللہ تعالیٰ أمرني أن أزوّج فاطمة من علي .

سیدہ کی شادی بامرِ الہی

مصطفیٰ ﷺ نے حضرت علی مرتضیٰ ﷺ کے ساتھ سیدہ کی شادی اللہ تعالیٰ کے حکم سے کی، چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی کے ساتھ کروں۔“

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۱۱۷ رقم ۱۰۱۵۲، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۴ رقم ۱۵۲۰۸، الرياض النضرة ج ۳ ص ۱۲۵، ۱۲۶، الفصول المهمة ص ۱۴۲، مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ للمغازلي ص ۱۳، المناقب للخوارزمي ص ۳۳۷، كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب ص ۱۶۳، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۰ رقم ۶۳، الجامع الصغير

ص ۱۲۸ رقم ۱۶۹۳، سبل الہدی ج ۱۱ ص ۳۸، در السحابة في مناقب القرابة والصحابہ
للشوکانی ص ۲۰۴، رشفة الصادي للحضرمي ص ۱۰، موسوعة العشرة المبشرون بالجنة ج
۱۱ ص ۶۴)

سیدہ کے نکاح میں خالق کائنات کا حسن اہتمام
سیدنا علیؑ کے ساتھ نکاح کے حکم کے لیے باقاعدہ وحی نازل ہوئی، چنانچہ حضرت انسؓ بیان
کرتے ہیں:

”میں نبی کریم ﷺ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ آپ کو وحی نے ڈھانپ لیا، پھر جب
آپ اُس کیفیت سے باہر آئے تو فرمایا: اے انس جانتے ہو مالکِ عرش سے جبریل
ؑ کیا حکم لائے؟ میں نے عرض کیا: اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں، فرمایا: اللہ
تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی کے ساتھ کروں۔“

(مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۱، سبل الہدی ج ۱۱ ص ۳۸، ذخائر العقبیٰ ص ۴۳،
الرياض النضرة ج ۴ ص ۱۲۵، ۱۲۶، کنز العمال ج ۱۶ ص ۲۸۷)
امام محبت الطبری ابن السمان رازی کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی مجلس میں سیدنا علی
المرتضیٰؑ کا ذکر آیا تو انہوں نے فرمایا:

ذاک صہر رسول اللہ ﷺ نزل جبریل فقال: إن اللہ یأمرک أن تزوج
فاطمة ابنتک من علی.

”وہ رسول اللہ ﷺ کے داماد ہیں، حضرت جبریلؑ نے نازل ہو کر عرض کیا: اللہ
تعالیٰ آپ کو حکم فرماتا ہے کہ آپ اپنی بیٹی فاطمہ علیہا السلام کا نکاح حضرت علی
ؑ سے کریں۔“

(الرياض النضرة ج ۴ ص ۲۶، ذخائر العقبیٰ ص ۴۳)

ذرا غور فرمائیے کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو بہترین ساتھی عطا فرما کر ارشاد فرمایا:

وَوَجَدَكَ غَائِلًا غَنِيًّا

”اور اُس نے آپ کو حاجت مند پایا تو غنی کر دیا۔“

[الضحیٰ: ۸]

یہ بہترین ساتھی سیدتنا خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی ذات پاک تھی، جنہیں زمانہ جاہلیت میں بھی طاہرہ کے لقب سے پکارا جاتا تھا۔ پروردگار نے پہلے اس طاہرہ کو امام الانبیاء ﷺ کی ذات پاک کا امین بنایا پھر امام الاولیاء علی المرتضیٰ علیہ السلام کو بھی انہیں کی آغوش میں بھیج دیا، اس طرح سید الانبیاء اور سید الاولیاء ایک ہی گھر میں جمع ہو گئے، پھر اُس طاہرہ کو بیٹیاں عطا فرمائیں مگر جس بیٹی کے سراقص پر سیادت کا تاج آنا تھا اور جس سے نسل نبوی ﷺ کا سلسلہ چلانا اُسے منظور تھا اُس کے لیے ایسے ساتھی کا انتخاب فرمایا جس نے اُسی چھت تلے آغوش نبوی اور آغوش طاہرہ علیہما السلام میں پرورش پائی۔ لہذا یہ محض اتفاق نہیں تھا بلکہ قدرت کا حسن اہتمام تھا اور ایسے حسین اہتمام کا تقاضا ہی یہی تھا کہ بذریعہ وحی حکم آئے کہ سیدہ کا نکاح علی علیہما السلام کے ساتھ کیا جائے۔

شیخین کریمین کا سیدہ ﷺ کے رشتہ کی درخواست کرنا

وعن أنس قال: جاء أبو بكر إلى النبي ﷺ فقعد بين يديه فقال: يا رسول الله قد علمت مناصحتي وقدمي في الاسلام وإني قال: وما ذاك؟ قال: تزوجني فاطمة، فأعرض عنه، فرجع أبو بكر إلى عمر فقال: إنه ينتظر أمر الله فيها، ثم فعل عمر ذلك، فأعرض عنه، فرجع إلى أبي بكر فقال: إنه ينتظر أمر الله فيها. انطلق بنا إلى عليّ نأمره أن يطلب مثل ما طلبنا. قال عليّ: فأتيناني له، فقالا: بنت عمك تخطب، فنبهاني لأمر، فقامت أجرة ردائي طرفه على عاتقي به، وطرفه الآخر في الأرض، حتى انتهيت إليه،

فقعدت بين يديه فقلت: قد علمت قَدَمي في الإسلام، ومُنَاصَحَتِي، وأني... قال: وما ذاك؟ قال تُزَوِّجُنِي فاطمة، قال: وما عندك؟ قال: فرسي، وبدني، قال: أما فرسك، فلا بد لك منه، وأما بدنك فبعتها بأربع مائة وثمانين درهماً، فأتيتها بها، فوضعها في حجره، فقبض منها قبضة، فقال: يا بلال، ابتع طيباً، وأمرهم أن يجهزوها، فعجل لها سريراً مشروطاً، ووسادةً من آدم حشوها ليف، وقال: وآت أهلك فلا تحدث بها حتى آتيك. فجاءت مع أم أيمن، فقعدت في جانب البيت، وأنا في الجانب الآخر، فجاء النبي ﷺ فقال: ها هنا أخي؟ قالت أم أيمن: أخوك وقد زوجته ابنتك؟! فقال لفاطمة: آتيني بماء، فقامت إلى قُعب في البيت فجعلت فيه ماء، فأتته به، فمَجَّ فيه، ثم قال: قومي: فنضح بين يديها، وعلى رأسها، وقال: اللهم إني أعيدها بك وذريتها من الشيطان الرجيم. ثم قال: آتيني بماء، فعلمت الذي يريد، فمألت القُعب فأتته به، فأخذ منه بفيه، ثم مَجَّ فيه، ثم صب على رأس عليّ وبين قدميه ثم قال: ادخل على أهلك باسم الله تعالى.

[رواه الطبراني وفيه محسن الأسلمي ضعيف].

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں آئے اور آپ کے سامنے بیٹھ گئے پھر کہنے لگے: یا رسول اللہ! آپ میری خیر خواہی اور اسلام میں سبقت جانتے ہیں وغیرہ وغیرہ۔ حضور ﷺ نے فرمایا: بات کیا ہے؟ عرض کیا: فاطمہ میرے عقد میں دیجئے، حضور ﷺ نے اعراض فرمایا تو حضرت ابوبکر حضرت عمر کی طرف لوٹ گئے اور کہا: حضور ﷺ سیدہ کے بارے میں امر الہی کے

منتظر ہیں۔ پھر حضرت عمرؓ نے اسی طرح درخواست کی تو حضور ﷺ نے اُن سے بھی اعراض فرمایا: وہ حضرت ابو بکرؓ کی طرف لوٹے اور کہا کہ وہ سیدہ کے معاملے میں حکم الہی کی انتظار میں ہیں۔ آئیے! علی کے پاس چلتے ہیں تاکہ وہ ہماری طرح درخواست کریں۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ وہ دونوں حضرات میرے پاس آئے اور کہا: آپ کے چچا زاد کی بیٹی کے نکاح کے پیغام آرہے ہیں، پس انہوں نے مجھے ایک امر کے لیے چونکا دیا تو میں اٹھ کھڑا ہوا، اپنی چادر کا ایک کونہ کندھے پر اور دوسرا زمین پر گھسٹتا ہوا حضور ﷺ کی بارگاہ میں جا پہنچا اور آپ کے سامنے بیٹھ کر عرض کرنے لگا: یا رسول اللہ! آپ پر میری اسلامی سبقت اور دین کی خیر خواہی واضح ہے اور یہ اور وہ۔ حضور ﷺ نے فرمایا: بات کیا ہے؟ عرض کیا: فاطمہ میرے نکاح میں دیجئے۔ فرمایا: تمہارے پاس کیا ہے؟ عرض کیا: میرا گھوڑا اور زرہ، فرمایا: گھوڑا تو تمہارے لیے ضروری ہے، البتہ تم زرہ کو فروخت کر دو، تو میں نے چار سو اسی درہم میں فروخت کر دی اور قیمت حضور ﷺ کی بارگاہ میں پیش کی تو آپ نے اسے اپنی گود میں رکھا پھر اُس سے ایک مٹھی بھری، پھر فرمایا: اے بلال! خوشبو لاؤ اور گھروالوں کو کہو کہ سیدہ کو تیار کریں تو اُن کے لیے ایک بنی ہوئی چار پائی تیار کی گئی اور چڑے کا ایک تکیہ تیار کیا گیا جس میں کچھور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ حضور ﷺ نے مولیٰ علی کو فرمایا: اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ اور میرے آنے تک کوئی بات نہ کرنا۔ پس سیدہ حضرت ام ایمن کے ساتھ آئیں اور گھر کے ایک کونہ میں بیٹھ گئیں اور میں دوسرے کونے میں بیٹھ گیا، پھر نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: یہاں میرا بھائی ہے؟ ام ایمن نے عرض کیا: کیا وہ آپ کے بھائی ہیں حالانکہ آپ نے اپنی بیٹی اُن کے نکاح میں دی ہے؟ پھر آپ نے سیدہ فاطمہ سے فرمایا: پانی لے آؤ! تو سیدہ ایک بڑے پیالے کی طرف گئیں اور اُس میں پانی ڈال کر حضور ﷺ کی بارگاہ میں لائیں تو آپ نے اُن پر کھلی فرمائی پھر فرمایا: کھڑی ہو جاؤ، پھر اُن کے سینے اور سر پر پانی چھڑکا اور فرمایا: اے اللہ! میں اس کو اور اس کی ذریت کو شیطان مردود کے شر سے تیری پناہ میں دیتا ہوں، پھر فرمایا: پانی لاؤ تو وہ سمجھ گئیں کہ حضور ﷺ کا کیا ارادہ ہے، تو وہ ایک بڑا برتن بھر کر سامنے لائیں تو حضور ﷺ نے اُس پانی کو منہ مبارک میں لے کر حضرت علیؓ کے چہرے، اُن کے سر اور اُن کے سینے پر چھڑکا، پھر فرمایا: جاؤ اللہ کا نام لے کر اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ۔ اس حدیث کو امام طبرانی نے

روایت کیا ہے اور اس میں محسنِ اسلامی ضعیف ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۷ رقم ۱۸۴۵۴، صحيح ابن حبان ج ۱۵ ص ۳۹۳، ۳۹۴ رقم ۶۹۴۴، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۵ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۱ رقم ۱۵۲۱۰)

محسنِ اسلامی یا یحییٰ اسلامی؟

متن میں مذکور ہے کہ اس حدیث کے راویوں میں ایک شخص محسنِ اسلامی ضعیف ہے، لیکن یہ درست نہیں، اس لیے کہ ”المعجم الكبير“ کی سند میں اس نام کا کوئی شخص نہیں بلکہ یحییٰ بن یعلیٰ اسلامی ہے اور اسے محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے، بعض محدثین نے اس کے موضوع ہونے کے خدشہ کو بھی ظاہر کیا ہے لیکن اس حدیث میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو دوسری احادیث سے متصادم ہو، واللہ اعلم۔

شیخین کو سیدہ ؓ کا رشتہ نہ دینے کا ایک عذر

اوپر کی حدیث میں تو فرمایا گیا کہ سیدہ کے نکاح کے بارے میں حکمِ الہی کی انتظار ہے، جبکہ دوسری احادیث میں سیدہ کائنات اور شیخین کریمین ؐ کی عمروں میں فرق کو وجہ منع بتایا گیا ہے، چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

عن عبد الله بن بُريدة عن أبيه، أن أبا بكر وعمر خطبا إلى النبي ﷺ فاطمة، فقال: إنها صغيرة، فخطبها علي فزوجها منه.

”حضرت ابنِ بُریدہ اپنے والد ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو بکر اور عمر ؓ نے نبی کریم ﷺ کی بارگاہِ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا: وہ چھوٹی ہے، پھر حضرت علی ؓ نے درخواست کی تو آپ نے ان کے ساتھ ان کا نکاح کر دیا۔“

(فضائل الصحابة ج ۲ ص ۶۱ رقم ۱۰۵۱، السنن الكبرى للنسائي ج ۵ ص ۱۵۳ رقم ۵۳۱۰ و ج ۷ ص ۴۵۲ رقم ۸۴۵۴، وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۳ رقم ۵۸۰۸، السنن الصغرى للنسائي ج ۵ ص ۱۴۳ رقم ۵۸۰۸)

۶ ص ۶۲ رقم ۳۲۲۱، صحيح ابن حبان ج ۹ ص ۵۱ رقم ۶۹۰۹، وطبعة محققة ج ۱۵ ص ۳۹۹ رقم ۶۹۴۸، المستدرک ج ۲ ص ۱۶۷ رقم ۲۷۵۳، الرياض النضرة ج ۳ ص ۱۲۴)
ممکن ہے متعدد مرتبہ درخواست کی گئی ہو، پہلے فرمایا گیا ہو کہ امر الہی کی انتظار ہے اور دوسری مرتبہ بحکم الہی یہ جواب دیا گیا ہو۔

نکاح مرتضیٰ وزہراء میں خلفاء ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی اعانت

نہ صرف یہ کہ شیخین کریمین بلکہ دوسرے حضرات نے بھی اس بابرکت رشتہ کے حصول میں کافی دلچسپی لی تھی مگر جب سب کو مایوسی ہوئی تو انہوں نے غور کرنا شروع کر دیا کہ آخر یہ رشتہ کس کا مقدر ہوگا، پھر انہیں سمجھ آئی کہ یہ رشتہ علی کو ملے گا مگر وہ اپنی تنگدستی کی وجہ سے اس رشتہ کی درخواست کرنے سے گریزاں ہیں، لہذا ان سے بات کی جائے اور اس سلسلے میں ان کی اعانت کی جائے۔ چنانچہ مشہور شیعہ مصنف ملا باقر مجلسی لکھتے ہیں:

”ایک دن حضرت ابو بکر، عمر اور سعد بن معاذ (رضی اللہ عنہم) مسجد نبوی میں بیٹھے ہوئے تھے کہ حضرت فاطمہ کے نکاح کا تذکرہ شروع ہو گیا، اس پر حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے کہا: قریش کے کچھ لوگوں نے حضور ﷺ سے فاطمہ کا رشتہ مانگا ہے مگر انہوں نے ان کو جواب نہیں دیا اور فرمایا کہ فاطمہ کا معاملہ اس کے رب کے سپرد ہے وہی جس سے چاہے گا اس سے نکاح ہو جائے گا، اور ہم جانتے ہیں کہ تاحال حضرت علی کا رشتہ کہیں نہیں ہوا، اور یوں محسوس ہوتا ہے کہ وہ تنگدستی کی بنا پر حضور ﷺ سے یہ رشتہ مانگنے سے کترار ہے ہیں، لہذا انہیں اس نکاح پر آمادہ کیا جائے اور اگر ان کا مسئلہ تنگ دستی کا ہے تو ان کی مدد کی جائے۔ چنانچہ یہ تینوں حضرات تلاش کرتے ہوئے حضرت علی کے پاس پہنچے، انہوں نے ان کی آمد کا سبب دریافت کیا تو حضرت ابو بکر (رضی اللہ عنہ) نے مقصدِ آمد بیان کرتے ہوئے کہا: حضور ﷺ نے یہ رشتہ آپ کے لیے رکھا ہے، آپ حضرت فاطمہ کے رشتہ کی درخواست کریں۔ اس پر حضرت علی رو دیئے اور کہا:

اندوہ مراتازہ کردی و آرزوئے کہ در سینہ من پنہاں بود بہ
ہیجان آوردی کہ باشد کہ فاطمہ را نخواہد ولیکن من اعتبار
تنگ دستی شرم می کنم از آنکہ این معنی را اظہار نمائیم۔
”آپ نے میرا غم تازہ کر دیا اور میرے سینے میں چھپی ہوئی آرزو کو برا بیگختہ کر دیا، کون
ہوگا جو فاطمہ کے رشتہ کا آرزو مند نہیں ہوگا، لیکن میں بوجہ تنگ دستی شرم کرتا ہوں اور اس
حقیقت کا اظہار نہیں کرتا۔“

(جلاء العیون ص ۱۲۱، بحار الأنوار ج ۴۳ ص ۱۲۵)

نیز یہی مصنف لکھتے ہیں:

”حضرت علی المرتضیٰ ؑ نے اس موقع پر اپنی زرہ بیچنا چاہی تو اسے (چار سو یا چار سو
اسی) درہم میں حضرت عثمان غنی (ؓ) نے خریدا، جب زرہ اُن کے ہاتھ میں آگئی
اور قیمت حضرت علی نے وصول فرمائی تو پھر حضرت عثمان (ؓ) نے کہا: یا ابا الحسن میں
آپ سے زیادہ زرہ کا حقدار نہیں ہوں اور آپ مجھ سے زیادہ درہم کے حقدار ہیں،
حضرت علی ؑ نے کہا: ایسا ہی ہے، انہوں نے کہا: تو لیجئے یہ زرہ میری طرف سے آپ
کو ہدیہ ہے۔ حضرت علی ؑ فرماتے ہیں: سو میں زرہ اور درہم دونوں کو لے کر بارگاہ
نبوی میں پہنچا اور حضور ﷺ کے سامنے رکھتے ہوئے حضرت عثمان ؓ کی بات عرض
کی تو نبی کریم ﷺ نے اُن کے حق میں دعائے خیر فرمائی۔“

(بحار الأنوار ج ۴۳ ص ۱۳۰)

خیال رہے کہ دنیوی معاملات میں ایثار یعنی خود پر دوسرے کو ترجیح دینا پسندیدہ چیز ہے لیکن دینی
امور میں خود کو مقدم رکھنے کا حکم ہے، حتیٰ کہ دعائے خیر میں بھی پہلے اپنے لیے مانگنے کا حکم ہے، اور سیدہ
کائنات کے ساتھ نکاح میں قیامت تک دنیوی اور دینی خیر و خوبی مضمر تھی، اس لیے حضرات سیدنا ابو بکر صدیق
اور فاروق اعظم وغیرہما ؓ نے پہلے تو اپنے لیے کوشش فرمائی کہ یہ بابرکت رشتہ انہیں حاصل ہو مگر جب

دیکھا کہ یہ سعادت اُن کے حصہ میں آنے والی نہیں تو پھر حسد کا شکار ہو کر بیٹھ نہیں گئے بلکہ جذبہ خیر خواہی سے سرشار ہو کر اُس خوش نصیب کی طرف چل پڑے جس کے بارے میں انہیں یقین سا ہو گیا تھا کہ یہ سعادت انہیں کا حصہ ہے۔ یقیناً یہ جذبہ اُن قدسی صفت حضرات کے شایانِ شان تھا۔ لہذا اگر اہل تشیع حضرات کے نزدیک اُن کے اپنے علماء کی یہ تصریحات درست ہیں تو پھر وہ لوگ ضرور غور کریں جو خلفاء ثلاثہؑ کے خلاف زبان درازی کرتے ہیں۔ إِنَّمَا أَشْكُو إِلَى اللَّهِ وَهُوَ الْمُسْتَعَانُ.

سیدہ کے نکاح کے سلسلہ میں ایک موضوع روایت

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضًا:

أَنَّ عُمَرَ أْتَى أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَتَزَوَّجَ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: لَا يَزُوجُنِي! قَالَ: إِذَا لَمْ يَزُوجَكَ فَمَنْ يُزَوِّجُ؟! وَإِنَّكَ مِنْ أَكْرَمِ النَّاسِ وَأَقْدَمِهِمْ إِسْلَامًا. فَاَنْطَلَقَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَقَالَ: إِذَا رَأَيْتِ مِنْ مُحَمَّدٍ طَيْبَ نَفْسِكَ بِهِ وَإِقْبَالَ - أَيْ عَلَيْكَ - فَاذْكُرِي لَهُ: أَنِّي ذَكَرْتُ فَاطِمَةَ، فَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يُيسِّرَهَا لِي. فَرَأَتْ مِنْهُ طَيْبَ نَفْسٍ وَإِقْبَالَ، فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ، فَقَالَ: حَتَّى يَنْزِلَ الْقَضَاءُ، فَرَجَعَ إِلَيْهَا أَبُو بَكْرٍ فَقَالَتْ: مَا أَتَاهُ، وَوَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَذْكُرْ لَهُ مَا ذَكَرْتُ، فَلَقِيَ أَبُو بَكْرٍ عُمَرَ، فَذَكَرَ لَهُ مَا أَخْبَرْتَهُ عَائِشَةَ، فَاَنْطَلَقَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ وَقَالَ: إِذَا رَأَيْتِ مِنْهُ طَيْبَ نَفْسٍ وَإِقْبَالَ، فَاذْكُرِي لِي، وَاذْكُرِي فَاطِمَةَ لَعَلَّ اللَّهَ يُيسِّرَهَا لِي، فَرَأَتْ مِنْهُ إِقْبَالَ وَطَيْبَ نَفْسٍ فَذَكَرَتْ لَهُ فَقَالَ: حَتَّى يَنْزِلَ الْقَضَاءُ، فَأَخْبَرْتَهُ وَقَالَتْ: وَوَدِدْتُ أَنِّي لَمْ أَذْكُرْ لَهُ شَيْئًا! فَاَنْطَلَقَ عُمَرُ إِلَى عَلِيٍّ وَقَالَ: مَا مَنَعَكَ مِنْ فَاطِمَةَ؟ قَالَ:

أخشى أن لا يزوجني! قال: إن لم يزوجك فمن؟ أنت أقرب خلق الله إليه،
 فانطلق علي إليه، ولم يكن له مثل، قال: إني أريد أن أتزوج فاطمه قال:
 فافعل؟ قال: ما عندي إلا درعي الحطمية، قال فاجمع له ما قدرت، وأتني
 به، فباعها بأربعمائة وثمانين، فأتاه بها، فزوجه فاطمة، فقبض ثلاث قبضات
 فدفعها إلى أم أيمن، فقال: اجعلي منها قبضة في الطيب، والباقي فيما
 يصلح للمرأة من المتاع، فلما فرغت من الجهاز، وأد خلعتها بيتاً قال: يا علي!
 لا تحدثن إلى أهلك شيئاً حتى آتيك، فأتاهم، فإذا فاطمة متعففة وعلي قاعد
 وأم أيمن، فقال: يا أم أيمن، آتيني بقدر من ماء فأنته به، فشرب، ثم مج
 فيه، ثم ناوله فاطمة، فشربت، وأخذ منه، فضرب جبينها وبين قدميها، وفعل
 بعلي، ثم قال: اللهم أهل بيتي، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً....
 [رواه البزار، وفيه محمد بن ثابت وهو ضعيف، بل لوائح الوضع ظاهرة
 عليه].

فإن تزويج فاطمة كان في السنة الثانية اتفاقاً، وبناء المصطفى
 بحفصة بنت عمر إنما كان في الثالثة.

نیز حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا: آپ
 کو فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ کے نکاح کے پیغام سے کس چیز نے روک رکھا ہے؟ انہوں نے کہا: حضور ﷺ
 انہیں میرے نکاح میں نہیں دیں گے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر تمہیں نہیں دیں گے تو پھر کس کے نکاح میں
 دیں گے؟ آپ تمام لوگوں سے زیادہ معزز ہیں اور اسلام میں سب سے مقدم ہیں۔ سو حضرت ابوبکر سیدہ

عائشہ کی طرف گئے اور فرمایا: جب تم سیدنا محمد ﷺ کو خوش طبیعت اور اپنی طرف مائل دیکھو تو میرا ذکر کرنا کہ میں فاطمہ کا نکاح چاہتا ہوں۔ شاید اللہ تعالیٰ میرے لیے آسان فرمادے۔ پس سیدہ عائشہ نے حضور ﷺ کو خوش طبیعت اور اپنی طرف مائل دیکھا تو عرض کر دیا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: تقدیر کے فیصلہ کی انتظار کرو۔ پھر حضرت عائشہ نے حضرت ابوبکر ؓ کو آکر بتایا تو انہوں نے فرمایا: کاش جو تم نے بات چلائی وہ نہ چلاتیں۔ پھر حضرت ابوبکر ؓ کی حضرت عمر ؓ سے ملاقات ہوئی تو انہوں نے سیدہ عائشہ کی پوری بات انہیں بتائی تو حضرت عمر ؓ حضرت حفصہ کے پاس گئے اور کہا: جب تم حضور ﷺ کو خوش دیکھو اور اپنی طرف متوجہ پاؤ تو میرا ذکر کرنا اور سیدہ فاطمہ کی بات چلانا، شاید اللہ تعالیٰ انہیں میرے لیے آسان فرمادے۔ پس جب انہوں نے حضور ﷺ کو خوش دیکھا اور اپنی طرف متوجہ دیکھا تو عرض کر دیا، حضور ﷺ نے فرمایا: امر الہی کا انتظار ہے، سیدہ حفصہ نے انہیں بتایا تو انہوں نے کہا: کاش تم نے کچھ نہ کہا ہوتا۔ پھر حضرت عمر ؓ حضرت علی ؓ کی طرف چلے اور کہا: تمہیں فاطمہ کے نکاح کے پیغام سے کس چیز نے روک رکھا ہے؟ انہوں نے کہا: مجھے خدشہ ہے کہ وہ میرے ساتھ نکاح نہیں کریں گے۔ فرمایا: اگر تمہارے نکاح میں نہیں دیں گے تو پھر کس کے نکاح میں دیں گے؟ تم ان کے نزدیک سب سے زیادہ مقرب بارگاہ الہی ہو۔

پس حضرت علی ؓ چل پڑے اور ان کی مانند کوئی نہیں تھا۔ انہوں نے عرض کیا: میں چاہتا ہوں کہ آپ فاطمہ کا نکاح میرے ساتھ کر دیں۔ فرمایا: کرلو۔ عرض کیا: میرے پاس حتمیہ زرہ کے علاوہ کچھ نہیں ہے، فرمایا: جتنا تم سے ہو سکتا ہے جمع کر لو اور میرے پاس لے آؤ تو انہوں نے چار سو اسی درہم میں زرہ کو فروخت کر دیا اور قیمت حضور ﷺ کی بارگاہ میں پیش کر دی۔ پھر سیدہ فاطمہ ان کے نکاح میں دے دی۔ پھر تین مٹھی بھر کرام ایمن کے سپرد کیں اور فرمایا: ان میں سے ایک مٹھی کی خوشبو خریدو اور باقی دراہم سے دہن کا سامان تیار کرو، پس جب وہ دہن کی تیاری سے فارغ ہوئیں اور انہیں گھر میں لائیں تو نبی کریم ﷺ نے حضرت علی ؓ سے فرمایا: اے علی! میرے آنے تک اپنی اہلیہ سے کوئی بات نہ کرنا۔ پھر جب آپ آئے تو سیدہ فاطمہ حیا سے۔۔۔ اور علی بیٹھے تھے اور ام ایمن موجود تھیں۔ آپ نے فرمایا: اے ام ایمن! ایک بڑا

پیالہ پانی کالاؤ، وہ لے آئیں تو آپ نے اس سے پیا پھر اس کو واپس پانی میں ڈالا اور پھر سیدہ فاطمہ کو پکڑایا تو انہوں نے پیا پھر اُن سے لے کر اُن کے ماتھے اور قدموں پر ڈالا اور اسی طرح حضرت علی کے ساتھ کیا پھر کہا: اے اللہ! یہ میرے اہل بیت ہیں پس تو ہر پلیدی کو ان سے دور رکھ اور انہیں خوب پاک فرما دے۔

اس کو امام بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں محمد بن ثابت ضعیف ہے۔ بلکہ اس پر موضوع ہونے کے آثار ظاہر ہیں، کیونکہ سیدہ فاطمہ کا نکاح بالاتفاق ۲ھ میں ہوا جبکہ حضرت حفصہ حضور ﷺ کے نکاح میں ۳ھ میں آئیں۔

موضوع حدیث درج کرنے کا مقصد؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس قدر طویل موضوع (جعلی) حدیث کیوں درج کی؟ تو جواباً عرض ہے کہ یہ بات اسلام کا طرہ امتیاز ہے کہ اہل اسلام میں ہر بات تاریخی قیود اور سلسلہ سند کے ساتھ بیان کی جاتی ہے، اسلام کے علاوہ دوسرے مذاہب میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔ پھر اہل اسلام کے محتاط مصنفین میں یہ بات قانونی حیثیت رکھتی ہے کہ جب وہ کسی مسئلہ پر بحث کرتے ہیں تو اُس میں اُن کے سامنے جو غیر معتبر اور موضوع روایات آتی ہیں وہ پہلے انہیں مکمل درج کرتے ہیں پھر اُن کا حکم بیان کر دیتے ہیں کہ یہ کس قسم کی روایت ہے، تاکہ عام علماء اور عوام ایسی روایات سے آگاہ ہو جائیں اور انہیں پبلک میں بیان کرنے سے اجتناب کریں۔ یہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی وثاقت (ثقافت) اور اُن کے معتمد ہونے کی واضح دلیل ہے، جزاہ اللہ تعالیٰ۔ لیکن افسوس کہ غیر محتاط طبقہ اس سلسلہ میں ساری حدیں پھلانگ گیا اور انہوں نے اسلام کے ہر موضوع میں نہ یہ کہ سہواً بلکہ عمدائے تحاشا موضوع و مکذوب احادیث درج کر دیں۔

فإلى الله المشتكى وهو المستعان.

کسی روایت کی صحت و عدم صحت سے تاریخ کا تعلق

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو موضوع ثابت کرنے کے لیے اس روایت کے ایک مرکزی راوی کی تاریخ ملاقات سے استدلال کیا ہے اور وہ مرکزی راوی بلکہ راویہ ام المؤمنین سیدہ حفصہ رضی اللہ

عنها ہیں، چونکہ اُن سے اپنے بابا کے حق میں یہ سفارش اس وقت قرین قیاس تھی جب وہ حرمِ نبوی میں شامل ہوئیں، اور اس حدیث میں حضرت عمرؓ کی طرف سے یہ الفاظ منقول ہیں کہ انہوں نے اپنی بیٹی کو فرمایا: جب حضور ﷺ تمہاری طرف مائل اور تم پر خوش ہوں تو تم میری سفارش کرنا، سو جب حضور ﷺ سے اُن کا اپنا نکاح ہی سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے نکاح کے بعد ہوا تو اُن سے اپنے والد کے حق میں سفارش کا تصور کیونکر ممکن ہے؟ لہذا مصنف کا اس روایت کو موضوع قرار دینا علمِ اصولِ حدیث کے مطابق درست ہے، کیونکہ علماءِ اصولِ حدیث کے نزدیک کسی روایت کے وضعی ہونے کی علامات میں سے اس علامت کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ وہ کسی راوی کی پیدائش، وفات پھر اُس سے نچلے راوی کی پیدائش و وفات، کسی اہم واقعہ کی تاریخ، راویوں کی معاشرت، اُن کی باہمی ملاقات کا امکان و عدم امکان وغیرہ امور کا تجزیہ ایسے ہی تاریخی شواہد سے کرتے ہیں اور انہیں کی روشنی میں کسی حدیث کی صحت و عدم صحت کو پرکھتے اور جانچتے ہیں۔

سیدہ کے نکاح اور رخصتی کی تاریخ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کا نکاح دو ہجری میں ہوا جبکہ ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا تین ہجری میں حرمِ نبوی ﷺ میں شامل ہوئیں۔ یہ بات بجا ہے، چنانچہ امام ابن الجوزی سیدہ کی سوانح میں لکھتے ہیں:

تزوجها علي عليه السلام في السنة الثانية من الهجرة في رمضان وبنى بها في ذي الحجة.

”اُن کے ساتھ سیدنا علیؓ کا دو ہجری رمضان المبارک میں نکاح ہوا اور اسی سال ذی الحج میں رخصتی ہوئی۔“

(صفة الصفوة ج ۲ ص ۵، تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۷۵)

نکاح اور رخصتی کے ماہ و تاریخ میں اور اقوال بھی ہیں اور انہیں قولِ ضعیف کے طور پر نقل کیا گیا ہے مگر سال کے بارے میں اختلاف کو قبول نہیں کیا گیا، چنانچہ بعض نے غزوہ احد کے بعد رخصتی کا قول کیا تو

علماء نے اس قول کو قبول نہیں کیا، جیسا کہ حافظ رحمہ اللہ نے ”الإصابة“ میں اس قول کو مسترد کر دیا ہے۔

(الإصابة ج ۸ ص ۲۶۴، زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۳۳۳)

جبکہ ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کا نکاح تین ہجری شعبان المعظم میں ہوا تھا اور اسی سال پندرہ رمضان المبارک میں سیدنا امام حسن علیہ السلام کی ولادت ہوئی تھی۔

(تاریخ الخميس ج ۲ ص ۱۷۷، ۱۷۸)

یہاں ہمارا اصل مقصد تو تھا سیدہ کائنات علیہا السلام کی شادی اور رخصتی کی تاریخ کا اندراج لیکن ہم نے اسے مصنف رحمہ اللہ کے استدلال کی تقویت کے طور پر پیش کیا ہے تاکہ استدلال اور معلومات دونوں فائدے اکٹھے حاصل ہو جائیں۔

نکاح سیدہ میں امیدواروں کی کثرت

وعن ابن عباس كانت فاطمة تُذكر لرسول الله ﷺ، فلا يدكرها أحد إلا صد عنه فيسئوا منها، فلقي سعد بن معاذ قال: إني والله ما أراه يحبسها إلا عليك، فقال: ما أنا بأحد الرجلين، ما أنا بصاحب دنيا يلتمسها مني وقد علم: مالي صفراء ولا بيضاء، وما أنا بالكافر الذي يترفق بها عن دينه. [يعني مبالغة بها] إني لأول من أسلم.

فقال: سعد عزمت عليها لتفرجها عني، فإن لي في ذلك فرجاً ماذا أقول؟ قال: تقول: جئت خاطباً إلى الله وإلى رسوله، فقال النبي ﷺ من كلمة ضعيفة، ثم رجع إلى سعد، فقال له: لم يزد علي أن رحب بي، من كلمة ضعيفة، قال: أنكحك. والذي بعثه بالحق إنه لا خلف ولا كذب

عنده، أعزم عليك، فلتأتينه غداً، فأتاه، فقال: يا نبي الله، متى؟ قال الليلة: إن شاء الله، ثم دعا ثلاثاً، فقال: زوجت ابنتي ابن عمي، وأنا أحب أن يكون سنة أمتي الطعام عند النكاح فخذ شاة، وأربعة أمداد، واجعل قصعةً اجمع عليها المهاجرين والأنصار، فإذا فرغت فأذني، ففعل، ثم أتاه بقصعة فوضعها بين يديه، فطعن في رأسها وقال: أدخل الناس رفة بعد رفة فجعلوا يردون كلما فرغت رفة، وردت أخرى حتى فرغوا، ثم عمد إلى ما فضل منها، فتفل فيها، فوضعها بين يديه، وبارك، وقال: احملها إلى أمهاتك، وقل لهن: كلن وأطعن من غشيك، ثم قام فدخل على النساء فقال: زوجت بنتي ابن عمي، وقد علمتن منزلها مني، وأنا دافعها إليه، فدوكن، فقمُنَ فطينهما من طيبهن وألبسنهما من ثيابهن، وحلّينهما، فدخل، فلم رآته النساء ذهبن، وتخلفت أسماء بنت عميس. فقال: على رسلك من أنت؟ قالت: أنا التي أحرس ابنتك.

إن الفتاة ليلة زفافها لا بد لها من امرأة قريبة منها إن عرضت لها حاجة، أو أرادت أمراً أفضت إليها به.

قال: فإنني أسأل إلهي أن يحرسك من بين يديك ومن خلفك، وعن يمينك وشمالك من الشيطان الرجيم ثم خرج بفاطمة، فلما رأت علياً لآمال له! فقال: ما يبكيك؟! ما ألوّك في نفسي، وقد أصبت لك خير أهلي، والذي

نفسی بیدہ، لقد زو جتک سیداً فی الدنیا و فی الآخرة لمن الصالحین.

فدنا منها.. قال آتینی بالمخضب فأمیلیه.

فأتت أسماء به فمجد فیہ، ثم دعا فاطمة فأخذ کفاً من ماء فضرب علی

رأسها و بین قدمیها، ثم التزمها فقال:

اللهم، إنهم منی، وإنی منها، اللهم كما أذهبت عني الرجس و طهرتني

فطهرها.

ثم دعا بمخضب آخر فصنع بعلی كما صنع بهائم قال: قوما، جمع

الله شملکما، وأصلح بالکما. ثم قام وأغلق علیهما بابہ.

[رواه الطبرانی بإسناد ضعيف]

سیدنا ابن عباس ؓ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے نکاح کا تذکرہ رسول اللہ

ﷺ کی بارگاہ میں بہت کیا گیا لیکن جس نے بھی ذکر کیا اُس پر دروازے بند ہو گئے تو وہ مایوس ہوا۔ پھر

سعد بن معاذ ؓ حضرت علی ؓ کو ملے اور کہا: خدا کی قسم! میں سمجھتا ہوں کہ اُسے تمہاری خاطر روک رکھا ہے،

انہوں نے کہا: میں اُن دو شخصوں کی طرح نہیں ہوں، میں صاحب دنیا نہیں ہوں کہ کوئی بات پوری کر سکوں

اور حضور ﷺ جانتے ہیں کہ میرے پاس کوئی سونا چاندی نہیں ہے اور نہ ہی میں کافر ہوں کہ اس نکاح کے

ذریعہ میرے دل کو نرم کیا جائے یہ مبالغہ کہا، میں پہلا مسلمان ہوں۔ اس پر حضرت سعد نے کہا: میں یقین

کرتا ہوں کہ تم اس میں کامیاب ہو گے، مجھے بڑی امید ہے، فرمایا: میں جا کر کیا کہوں؟ انہوں نے کہا: آپ

جا کر عرض کریں: میں اللہ اور اس کے رسول کی بارگاہ میں درخواست نکاح لایا ہوں۔ اس پر حضور ﷺ نے

آہستگی سے فرمایا: مرحباً! پھر آپ حضرت سعد ؓ کی طرف لوٹے اور بتایا: انہوں نے مجھے آہستگی سے

مرحباً فرمایا ہے۔ انہوں نے کہا: حضور ﷺ نے تمہارا نکاح کر دیا۔ اُس ذات کی قسم اُن کے ہاں نہ

جھوٹ ہے اور نہ وعدہ خلافی ہے، تم انہیں پانے کا عزم کر لو اور کل پھر ان کی بارگاہ میں حاضری دو۔ پس حضرت علی نے دوسرے روز آ کر عرض کی یا رسول اللہ! کب؟ فرمایا: ان شاء اللہ آج شب، پھر آپ نے تین مرتبہ دعا فرمائی، پھر فرمایا: میں نے اپنی بیٹی کا نکاح اپنے چچا زاد کے ساتھ کر دیا، اور میں پسند کرتا ہوں کہ نکاح کے وقت میری امت کے لیے طعام کا بندوبست ہو، لہذا تم ایک بکری اور چار مند (تقریباً پانچ کلو گرام) آٹا لو اور ایک بڑے برتن پر مہاجرین و انصار کو جمع کرو، جب تیار ہو جاؤ تو مجھے اطلاع کرو، پس انہوں نے ایسا کیا پھر پیالہ کولا کر حضور ﷺ کے سامنے رکھ دیا حضور ﷺ نے اس پیالہ کے درمیان میں کچھ عمل کیا اور فرمایا: ٹولی ٹولی کر کے لوگوں کو بلاؤ، پس وہ آنا شروع ہو گئے جب ایک ٹولی فارغ ہوتی تو دوسری آ جاتی حتیٰ کہ سب فارغ ہو گئے تو حضور ﷺ نے بچے ہوئے کھانے کی طرف توجہ فرمائی اور اس پر تھکار کر علی کے سامنے رکھا اور دعا فرمائی، پھر فرمایا: اس کو اپنی ماؤں (امہات المؤمنین) کے پاس لیجاؤ اور انہیں عرض کرو کہ کھاؤ اور کھلاؤ۔ پھر حضور ﷺ اٹھے اور ازواج مطہرات کے ہاں تشریف لے گئے اور فرمایا: میں نے اپنی بیٹی کا نکاح اپنے چچا زاد کے ساتھ کر دیا ہے اور تم جانتی ہو کہ اُس (فاطمہ) کی میرے نزدیک کیا منزلت ہے؟ میں اسے علی کی طرف بھیجنے والا ہوں پس تم اس کا خیال کرو۔ تو وہ سب انھیں اور اپنی خوشبو سے انہیں خوشبو لگائی اپنے لباس سے انہیں ملبوس کیا اور اپنے زیورات سے انہیں مزین کیا۔ پھر حضور ﷺ اندر تشریف لے گئے تو امہات المؤمنین آپ کو دیکھ کر باہر چلی گئیں اور حضرت اسماء بنت عمیس باقی رہ گئیں، حضور ﷺ نے فرمایا: تم ٹھہرو، تم کون ہو؟ انہوں نے عرض کیا: میں وہ ہوں جو آپ کی بیٹی کی نگہداشت کرے گی، کیونکہ بچیوں کے لیے شب زفاف میں کسی خاتون کا قریب ہونا ضروری ہوتا ہے تاکہ اس کو کوئی ضرورت پیش آئے یا کوئی معاملہ ہو تو وہ اسے پورا کرے۔ فرمایا: ہم دعا کرتے ہیں: اللہ تعالیٰ تمہارے آگے پیچھے اور دائیں بائیں شیطان مردود سے حفاظت فرمائے، پھر آپ حضرت فاطمہ کو لے کر باہر آئے، انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا تو رو پڑیں، حضور ﷺ نے محسوس فرمایا: شاید یہ اس لیے رو رہی ہیں کہ علی کے پاس کوئی مال نہیں، تو فرمایا: بیٹا کیوں روتی ہو؟ میں نے تمہارے بارے میں اپنی کوشش میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی اور میں نے اپنے اہل بیت سے تمہارے لیے بہترین شخص کا انتخاب کیا ہے، اس

ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے: میں نے تمہارا نکاح دنیا میں سردار کے ساتھ کیا ہے اور آخرت میں وہ صالحین میں سے ہے: پھر حضور ﷺ اُن کے قریب تشریف لائے اور فرمایا: میرے پاس بڑا برتن لاؤ، حضرت اسماء لے آئیں تو حضور ﷺ نے اُس میں کلی کی، پھر سیدہ فاطمہ کو بلایا اور ایک چلو پانی لے کر اُن کے سر اور سامنے چھڑکا پھرا نہیں اپنے ساتھ چمٹا کر کہا: اے اللہ! یہ مجھ سے ہے اور میں اس سے ہوں، اے اللہ! جس طرح تو نے مجھ سے ہر عیب دار چیز کو دور کر دیا ہے اور مجھے پاک فرمایا ہے اسی طرح اس کو بھی پاک فرمادے۔ پھر ایک بڑا برتن منگوایا اور حضرت علی کے ساتھ وہی عمل کیا جو سیدہ کے ساتھ کیا تھا، پھر فرمایا: کھڑے ہو جاؤ، اللہ تعالیٰ تمہارے ملاپ میں برکت فرمائے اور تمہارا معاملہ بہتر فرمائے۔ پھر حضور ﷺ کھڑے ہوئے اور اُن کا دروازہ بند کر کے چلے گئے۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند ضعیف ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۸، ۳۶۹ رقم ۱۸۴۵۵، المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۳۷ رقم (۲۷۳۲) ۹۸۴۴، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۸ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۳ رقم ۱۵۲۱۳، جامع الآثار فی السیر و مولد المختار ﷺ ج ۳ ص ۴۸۸)

یہ کافی طویل حدیث ہے، مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے مخصوص جملے درج فرمائے ہیں اور اس کی سند بھی کمزور ہے، حافظ ھیشمی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے: اس کی سند میں یحییٰ بن علاء متروک ہے اور حافظ عسقلانی نے لکھا ہے: ”رُمی بالوضع“ (اس پر حدیث گھڑنے کا الزام ہے)۔

(تقریب التہذیب ج ۲ ص ۶۶۴)

لیکن مصنف رحمۃ اللہ کے نزدیک یہ حدیث موضوع نہیں بلکہ ضعیف ہے، یہی وجہ ہے کہ انہوں نے اس سے اور اس سے پہلی حدیث سے استدلال کیا ہے اور ان دونوں کے جملوں کی آئندہ حدیث کے ساتھ مطابقت کی کوشش فرمائی ہے۔ بادی النظر میں مصنف کا خیال درست ہے، کیونکہ ضروری تو نہیں کہ جھوٹے انسان کی ہر بات جھوٹی ہو، ہاں اگر اس کا کوئی جملہ دوسری احادیث سے ٹکراتا ہو تو پھر الگ بات ہے۔

نکاح زہراء و مرتضیٰ میں انصار ﷺ کا تعاون

وعن بُريدة قال: قال نفر من الأنصار لعليّ: عندك فاطمة، فأتى رسول الله ﷺ فقال: ما حاجة ابن أبي طالب؟ فقال: يا رسول الله، ذكرت فاطمة فقال: مرحباً وأهلاً! لم يزد عليها، فخرج علي بن أبي طالب إلى رهط من الأنصار ينتظرونه، فقالوا: ما وراءك؟ قال: ما أدري غير أنه قال: مرحباً وأهلاً قالوا: يكفيك من رسول الله ﷺ إحداهما: أعطاك الأهل والمحب، فلما كان بعد ما زوّجّه قال: يا علي، إنه لا بد للعروس من وليمة.

قال سعد بن عبد الله: عندي كبش، وجمع له الأنصار أصوعاً من ذرة، فلما كان ليلة البناء، قال: لا تحدث شيئاً حتى تلقاني! فدعا رسول الله ﷺ بماء فتوضأ منه ثم أفرغه عليّ فقال: "اللهم بارك فيهما وبارك لهما في بنائهما." [رواه الطبراني بإسناد صحيح].

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ انصار رضی اللہ عنہم کے چند حضرات نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو کہا: فاطمہ تمہارے قریب ہیں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا: اے ابوطالب کے فرزند کیا کام ہے؟ عرض کیا: یا رسول اللہ! میں فاطمہ کا ذکر کرتا ہوں۔ فرمایا: مرحباً و اہلاً، مزید کچھ نہ فرمایا: پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ انصار کے اُن حضرات کی طرف لوٹ آئے جو اُن کی انتظار میں تھے تو انہوں نے پوچھا: کیا جواب لائے ہو؟ فرمایا: اور تو میں کچھ نہیں جانتا سو اس کے کہ انہوں نے فرمایا: مرحباً و اہلاً: انصار نے کہا: رسول اللہ ﷺ سے تمہیں اتنا ہی کافی ہے، تمہیں انہوں نے اہل اور کشادگی عطا فرمادی۔ پھر جب بعد میں نکاح ہوا تو حضور ﷺ نے فرمایا: علی! شادی کے لیے ولیمہ ضروری

ہے۔ اس پر حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میرے پاس ایک مینڈھا ہے، اور دوسرے انصار نے چند صاع گندم جمع فرمائی۔ پھر جب شب زفاف آئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میرے آنے تک کچھ نہ کرنا، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی منگوا یا پھر اس سے کلی فرمائی پھر مجھ پر چھڑکا، پھر دعا فرمائی: اے اللہ! ان دونوں میں برکت فرما اور ان کی صحبت میں برکت فرما۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۱ ص ۲۹۶ رقم ۱۱۳۸، مسند الصحابة للرويان ج ۱ ص ۲۳ رقم ۳۵، السنن الكبرى للنسائي ج ۶ ص ۷۲ رقم ۱۰۰۸۸، وطبعة أخرى ج ۹ ص ۱۰۶ رقم ۱۰۰۱۶، عمل اليوم الليلة ص ۹۶ رقم ۲۵۹، عمل اليوم الليلة لابن السني ص ۲۱۳ رقم ۲۰۵، ۲۰۷، مسند البزار ج ۱ ص ۳۴۰ رقم ۴۴۷۱، جامع المسانيد لابن الجوزي ج ۱ ص ۳۴۰ رقم ۷۰۹، كشف الأستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۱۵۱ رقم ۱۴۰۷، مختصر زوائد البزار للعسقلاني ج ۲ ص ۳۴۶ رقم ۱۹۹۳، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۳، الذرية الطاهرة النبوية للدولابي ص ۶۵ رقم ۹۴، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۸ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۵ رقم ۱۵۲۱۴، الثغور الباسمة ص ۱۹ رقم ۱۷)

سابقہ احادیث کی حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ سے مطابقت

اس حدیث کی سند صحیح ہے جیسا کہ مصنف نے لکھا اور حافظ ہیثمی نے امام بزار اور امام طبرانی سے نقل کر کے لکھا ہے کہ ان دونوں کے راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں ماسوا عبد الکریم بن سلیط کے، اور ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے۔ اس پر حافظ عسقلانی رحمہ اللہ نے لکھا ہے: میں کہتا ہوں: اور ماسوا امام بزار کے شیخ کے، لیکن تمام راوی ثقہ ہیں اور سند حسن و متصل ہے۔ چنانچہ اس حدیث کی صحت کے پیش نظر مصنف رحمہ اللہ نے اس کے اور سابقہ احادیث کے جملوں میں مطابقت دینے کی کوشش فرمائی ہے، وہ لکھتے ہیں:

ولا يعارضه ما سبق: أن الذي نبهه لذلك العمران.

وما في حديث ابن عباس: أن سعداً لما خرج له ثم لقيه سعد، فحثه عليه من غير أن يعلم أحدهم بما فعله الآخر.

ولا حديث أسماء. إذ مرادها وليمة عليّ ماقام به بنفسه غير ما جاء به الأنصار وسعداً، أو أن الوليمة تعددت فيما دفعه المصطفى لها للنساء. وبقية حديثها يشهد له، وذاك للرجال.

ولا حديث أنس المصرح بإيقاعه عليهما، لتغاير الكيفية كما أفاده المحب الطبري.

یہ حدیث اُس حدیث سے متضاد نہیں جس میں ہے کہ اس رشتہ کے لیے سیدنا علی کو شیخین کریمین ﷺ نے ابھارا تھا، اور نہ ہی وہ حدیث متضاد ہے جس میں ہے کہ حضرت علی ﷺ نکلے تو حضرت سعد ﷺ سے ملے تو انہوں نے انہیں اس بات کی رغبت دی، یہ جانے بغیر کہ انہیں دوسرے حضرات بھی رغبت دے چکے تھے۔

اور نہ ہی حدیث اسماء اس حدیث سے متضاد ہے، کیونکہ اُس میں اُس ولیمہ کا ذکر ہے جو سیدنا علی المرتضیٰ ﷺ نے خود کیا تھا جس میں حضرت سعد اور دوسرے انصار ﷺ شامل نہیں تھے، یا یہ کہ ولیمہ کئی بار ہوا، ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے خواتین کو کھانا بھیجا اور اس کی تائید حدیث کے الفاظ سے ہوتی ہے، اور دوسری دفعہ مرد حضرات کے لیے ولیمہ کیا گیا۔

اور حدیث انس میں جو دونوں (مرتضیٰ وزہراء رضی اللہ عنہما) پر پانی چھڑکنے کا ذکر ہے وہ بھی پانی چھڑکنے کی کیفیت میں تبدیلی کی وجہ سے اس سے متضاد نہیں، جیسا کہ محب الطبری رحمۃ اللہ علیہ نے وضاحت فرمائی ہے۔

(ذخائر العقبیٰ للمحب الطبري ص ۴۶)

مرتضی وزہراء کی شادی کے موقعہ پر مخصوص عمل نبوی، علیہم السلام

یہ اور اس سے سابقہ احادیث میں مذکور ہے کہ سید الانبیاء ﷺ نے سیدینا فاطمہ الزہراء اور علی علیہما السلام کے حق میں خاص اہتمام فرمایا، چنانچہ پہلے تو اُن پر پانی چھڑکا اور فقط خالی پانی نہیں بلکہ دہن اقدس کی کلی کا پانی چھڑکا۔ ایک حدیث میں ہے:

فدعا رسول اللہ ﷺ بتور من ماء، فتفل فيه وعود فيه، ثم دعا علياً فرش من ذلك الماء علي وجهه وصدره وذراعيه، ثم دعا فاطمة ففعل بها مثل ذلك.

”رسول اللہ ﷺ نے پانی کا ایک برتن طلب فرما کر اس میں تھوک کی آمیزش کے ساتھ دم فرمایا اور تعوذ کیا، پھر حضرت علی کو بلا کر وہی پانی اُن کے چہرے، سینے اور بازوؤں پر چھڑکا، پھر سیدہ فاطمہ کو بلا کر ان کے ساتھ بھی اسی طرح کیا۔“

(السنن الكبرى للنسائي ج ٧ ص ٤٥٣ رقم ٨٤٥٦ وطبعة أخرى ج ٥ ص ١٤٤ رقم ٥٨١٠، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٨ ص ٢٥٤)

مرتضی وزہراء کی شادی کے موقعہ پر مخصوص دعائِ نبوی، علیہم السلام

اس مخصوص عمل کے ساتھ ساتھ سید الانبیاء ﷺ نے اس جوڑے کے حق میں دعا بھی مخصوص فرمائی، جیسا کہ زیر تشریح حدیث میں الفاظ ہیں:

اللهم بارک فیہما وبارک لہما فی بنائہما.

”اے اللہ! ان دونوں میں برکت رکھ دے اور ان دونوں کی اولاد میں برکت رکھ دے۔“

بعض کتب حدیث میں یوں الفاظ آئے ہیں:

اللَّهُمَّ بَارِكْ فِيهِمَا، وَبَارِكْ لِهِمَا فِي سُبُلِهِمَا

”اے اللہ! ان دونوں میں برکت رکھ، اور ان دونوں پر برکت نازل فرما اور ان دونوں

کی اولاد میں برکت فرما۔

(السنن الكبرى للنسائي ج ۹ ص ۱۰۶ رقم ۱۰۰۱۶ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۷۲، ۷۳ رقم ۱۰۰۸۷، عمل اليوم والليلة للنسائي ص ۹۶، رقم ۲۵۹، عمل اليوم والليلة لابن السني ص ۲۱۴ رقم ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، الذرية الطاهرة للدولابي ص ۶۴ رقم ۹۴، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۹ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۵ رقم ۱۵۲۱۴، طبراني كبير ج ۲ ص ۴ رقم ۱۱۵۳) بعض میں آخری الفاظ ”شبلہما“ یا ”شبلہما“ کی بجائے ”فی نسلہما“ کے ہیں۔

(مسند الروياني ص ۲۳، ۲۴ رقم ۳۵، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۳، الاصابة ج ۸ ص ۲۶۵، أسد الغابة ج ۷ ص ۲۴۰)

”فی نسلہما“ کے الفاظ اپنے معنی میں واضح ہیں لیکن ”شبلہما“ کے الفاظ کچھ غور طلب ہیں، ان میں اولاد کا معنی تو پایا جاتا ہے مگر عام اولاد کا نہیں۔ چنانچہ امام مجد الدین فیروز آبادی رحمہ اللہ لکھتے ہیں: ”الشبل: بالكسر ولد الأسد“ (شین کی زیر کے ساتھ ”شبل“ کا معنی ہے شیر کی اولاد)۔

(القاموس المحيط ص ۱۳۱۵)

علامہ محمد طاہر پٹنی رحمۃ اللہ علیہ الفاظ حدیث کے بعد فرماتے ہیں:

فهو كشف له فاطلق الشبلين على الحسن والحسين رضي الله عنهما.

”پس یہ حضور اکرم ﷺ کا کشف ہے، سو آپ نے شبلین (دو شیروں) کا اطلاق سیدنا امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما پر فرمایا ہے۔“

(مجمع بحار الأنوار ج ۳ ص ۲۵۹)

امام محبت الدین الطبری نے ”فی شملہما“ سے یہ حدیث ذکر کر کے لکھا ہے کہ امام انسائی اور امام دولابی نے ”فی شبلہما“ کا لفظ ذکر کیا ہے، اور ظاہر یہ ہے کہ یہ تصحیف (غلطی) ہے اس کے بعد حسب عادت الفاظ حدیث کی لغوی تشریح کی طرف جب آئے تو لکھا:

والشبل ولد الأسد فيكون ذلك إن صح كشف وإطلاع منه وأطلق
على الحسن والحسين شبلين وهما كذلك.

”شبل“ شیر کے بچے کو کہا جاتا ہے، اگر یہ لفظ صحیح منقول ہو تو یہ حضور اکرم ﷺ کا
کشف اور آپ کی طرف سے ایک پیش گوئی ہے اور آپ نے حسین کریمین ﷺ پر
شبلین کا اطلاق فرمایا ہے اور وہ دونوں ایسے ہی تھے۔

(ذخائر العقبیٰ ص ۴۵، ۴۶)

امام محبت الدین طبری رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی بات یعنی ”شبلین“ کو تصحیف قرار دینا درست نہیں ہے
البتہ اُن کی دوسری بات صحیح ہے۔

علامہ وحید الزماں لفظ ”شبل“ کی تشریح میں لکھتے ہیں:

”بارک فی شبلہما“ ان دونوں کے شیر بچوں میں برکت رکھ دے۔ یہ آنحضرت
ﷺ نے حضرت فاطمہ اور حضرت علیؑ کو نکاح کے وقت دعا دی، آپ کو اللہ تعالیٰ
نے بتلادیا ہوگا (کہ) امام حسن اور امام حسین علیہما السلام (پیدا ہوں گے) اور
شبل ان کو اس لیے کہا کہ یہ دونوں شہزادے حضرت علیؑ کے فرزند تھے جو شیر خدا تھے،
شجاعت اور بہادری اور سپاہ گری میں نظیر نہیں رکھتے تھے۔

(لغات الحديث للعلامة وحيد الزمان ج ۲ ص ۴۲۸)

ایسی جامع دعا کرنے میں نبی کریم ﷺ اس قدر منہمک ہوئے کہ اس مقدس جوڑے کو ان کی آرام
گاہ میں چھوڑنے کے بعد جب پشت پھیر کر جا رہے تھے تو مبارک لبوں پر دعا ہی کے الفاظ جاری تھے۔
چنانچہ حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہما بیان کرتی ہیں:

ثم خرج فوئى، قالت: فما زال يدعولهما حتى توارى في حجره.
”پھر حضور ﷺ باہر نکلے تو پلٹتے ہوئے دونوں کے لیے مسلسل دعا فرما رہے تھے حتیٰ کہ
دعا کرتے کرتے اپنے حجرہ میں داخل ہو گئے۔“

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۱۹۸۴۵، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۰۲ رقم ۹۵۸، المصنف لعبد

الرزاق ج ۵ ص ۳۳۷ رقم (۲۷۳۲) ۹۸۴۴، الرياض النضرة ج ۴ ص ۱۲۳)

حافظ دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے راویوں کو صحیح قرار دیا ہے۔

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۱۰، ۲۰۹ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۷ رقم ۱۵۲۱۶)

اس سے قبل متن میں اسماء بنت عمیس سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک حدیث نقل فرما چکے ہیں، جسے

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے مکمل نقل نہیں فرمایا، اس کے آخر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

فأخبرتني أسماء بنت عميس أنها رَمَقْتُ رسولَ الله ﷺ يدَ عولهما

خاصةً لا يشر كهما في دعائه أحداً حتى توارى في حجرته ﷺ.

”مجھے اسماء بنت عمیس نے بتلایا کہ وہ بغور رسول اللہ ﷺ کو دیکھتی رہیں، حضور

ﷺ نے اُن دونوں کے حق میں دعا فرمائی اور اپنی دعا میں کسی اور کو شریک نہ فرمایا

یہاں تک کہ دعا کرتے کرتے اپنے حجرہ میں داخل ہو گئے۔“

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۷۰ رقم ۱۸۴۵۵، ج ۱۰ ص ۲۲۱ رقم ۱۹۸۴۲)

ہم نے اس عمل اور دعا کو مخصوص اس لیے کہا ہے کہ ایسا عمل سید الانبیاء ﷺ سے اُن کی کسی دوسری

بٹی کے حق میں منقول نہیں ہے۔ ذرا اس اہتمام خداوندی اور انتظام نبوی کا تصور تو فرمائیے:

❁ داماد، ماں باپ دونوں کے لحاظ سے ہاشمی ہے،

❁ پھر شروع سے ہی تربیت نبوی ﷺ میں ہے،

❁ بیٹی تمام بیٹیوں سے افضل اور سب کی سیدہ ہے،

❁ دونوں کا نکاح وحی اور حکم الہی سے ہو رہا ہے،

❁ پھر خاص طور پر حکم ہو رہا ہے، علی! اپنی اہلیہ کے کمرے میں جاؤ مگر ہماری انتظار کرنا،

❁ پھر پانی طلب فرمایا جا رہا ہے اور اس پر استعاذہ کے الفاظ پڑھے جا رہے ہیں،

❁ پھر پانی پر اس آبِ دہن کی آمیزش سے دم کیا جا رہا ہے جس سے اشیاء کی ماہیت بدل جاتی تھی،

✽ پھر زوجین کے اندر، اُن کے اوپر، اُن کی صحبت اور اُن کی نسل کے لیے دعا ہو رہی ہے،
✽ اور آخر میں محبوب خدا اور امام الانبیاء ﷺ خود ہی اُن کا دروازہ بند فرما کر دعائیں مانگتے ہوئے واپس جا رہے ہیں۔

اللہ اکبر! داماد خاندان کے لحاظ سے روئے زمین کے تمام خاندانوں سے افضل ہے، تربیت اُس گھر میں پائی ہے جس سے افضل روئے زمین پر اور کوئی گھر نہیں، دلہن ایسی جس سے افضل کائنات میں کوئی خاتون نہیں، نکاح خواں ایسا جس سے افضل خدا کی پوری مخلوق میں کوئی نکاح خواں نہیں، دعا مانگنے والا ایسا جس سے بڑھ کر کوئی مجاب الدعاء نہیں اور دعا ایسی جامع کہ اس سے زیادہ جامعیت کا کوئی تصور ہی نہیں۔
لہذا خود بتلائیے! کیا اس جوڑے کی عظمت اور ان کی اولاد کی عظمت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے؟

شادی کے موقع پر زوجین کو مبارک دینے کے الفاظ

چونکہ اس حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدنا مرتضیٰ وزہراءؑ کو دعادی اس لیے علماء اسلام نے ان الفاظ کو شادی کے موقع پر میاں بیوی کو دعادینے کے الفاظ میں شامل کر لیا، جبکہ زمانہ جاہلیت میں میاں بیوی کو مبارک باد کے طور پر کہا جاتا تھا: ”بِالسَّرفَاءِ وَالْبَنِينَ“ (یعنی تم دونوں میں اتفاق رہے اور تمہارے ہاں بیٹے پیدا ہوں) اس میں بیٹیوں سے بے اعتنائی کا اشارہ پایا جاتا ہے، اس لیے نبی کریم ﷺ نے ان الفاظ کو مسترد فرمادیا، چنانچہ حضرت حسن بصریؒ بیان کرتے ہیں:

”سیدنا عقیل بن ابی طالبؑ بصرہ سے تشریف لائے اور وہاں انہوں نے بنو خزیمہ کی ایک عورت سے شادی کی تھی تو لوگ کہنے لگے: ”بِالسَّرفَاءِ وَالْبَنِينَ“ انہوں نے فرمایا: اس طرح کہو جس طرح رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا: ”بَارَكَ اللَّهُ فِيكُمْ وَبَارَكَ لَكُمْ“ (اللہ تعالیٰ تم میں اور تمہارے لیے برکت فرمائے)۔“

(سنن النسائي ج ۶ ص ۴۳۸ رقم ۳۳۷۱، سنن ابن ماجہ ج ۲ ص ۴۴۲ رقم ۱۹۰۶)

حضرت ابوہریرہؓ سے ایک حدیث میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں:

بَارَكَ اللَّهُ فِيكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَجَمَعَ بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ.

”اللہ تعالیٰ آپ میں اور آپ پر برکت فرمائے اور تمہارے ملاپ میں بہتری فرمائے۔“

(جامع الترمذی ص ۲۶۲ رقم ۱۰۹۱، سنن أبی داود ج ۲ ص ۳۳۱ رقم ۲۱۳۰، عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی ص ۲۱۳ رقم ۶۰۴)

والدین یا سربراہ کن الفاظ میں دعا دیں؟

محدثین کرام نے شادی کے موقع پر ماں باپ یا کسی بھی سربراہ کے لیے انہیں الفاظ سے دعا کرنے کی تلقین فرمائی ہے جن سے رسول اللہ ﷺ نے سیدینا فاطمہ الزہراء علی المرتضیٰ کو دعا دی تھی، یعنی:

اَللّٰهُمَّ بَارِكْ فِيْهِمَا وَبَارِكْ عَلَيْهِمَا وَبَارِكْ لَهُمَا فِيْ شَمْلِهِمَا.

”اے اللہ! ان دونوں میں برکت فرما، ان دونوں پر برکت فرما اور ان دونوں کے ملاپ میں برکت فرما۔“

(عمل الیوم واللیلۃ لابن السنی ص ۲۱۴ رقم ۶۰۷)

سنتِ ولیمہ کی تاکید

زیر تشریح حدیث میں ایک ارشاد نبوی ﷺ یہ بھی ہے:

يا علي إنه لا بد للعرس من وليمة.

”علی! شادی کے لیے ولیمہ ضروری ہے۔“

اس لیے یہاں ہم ولیمہ کے متعلق چند ہدایات نقل کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔

❁ ولیمہ سنت ہے، اور یہ وہ طعام ہے جو شبِ زفاف کے بعد کیا جاتا ہے۔ اس میں شرکت کی خصوصی تلقین فرمائی گئی ہے، ایک حدیث میں ارشاد ہے:

”جب تم میں سے کسی کو ولیمہ کی دعوت دی جائے تو اسے چاہیے کہ وہ قبول کرے۔“

(بخاری ص ۹۲۴ رقم ۵۱۷۳)

ایک حدیث شریف میں ہے:

”جب تم میں سے کسی کو دعوت دی جائے تو وہ قبول کرے، پھر اگر وہ روزے دار ہو تو دعا کرے اور اگر روزے دار نہ ہو تو کھائے۔“

(صحیح مسلم ۶۰۵ رقم ۳۵۱۸)

ایک اور حدیث شریف میں ہے:

”جو شخص دعوت پر نہ گیا تو اس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی۔“

(بخاری ص ۹۲۵ رقم ۵۱۷۷)

یہ انتہائی تاکید ہے لیکن اگر کوئی معقول عذر اور مجبوری ہو تو پھر شرکت نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ معقول عذر اور مجبوری کی صورتیں یہ بیان کی گئی ہیں: وہاں خلاف شرع باتیں ہوں، صاحب دعوت ریاکاری اور نمود و نمائش کا مظاہرہ کر رہا ہو تو پھر ناجانا بہتر ہے بلکہ علماء و صلحاء کو جانا جائز ہی نہیں۔

(ردالمحتار ج ۹ ص ۴۲۲)

ایک معقول عذر یہ بھی ہے کہ بڑے شہروں میں دعوت ولیمہ اکثر رات میں کرتے ہیں اور عموماً دہن یا دولہا کے پہنچنے میں تاخیر ہو جاتی ہے اور شرکائے ولیمہ کو طویل انتظار کے بعد شب کے بارہ، ایک بجے کے بھی بعد کھانا دیا جاتا ہے جس کا برا اثر یہ ہوتا ہے کہ تہجد خواں لوگوں کی تہجد اور عام لوگوں کی فجر کی نماز رہ جانے کا قوی امکان پیدا ہو جاتا ہے، لہذا ایسے ولیمہ وغیرہ میں اگر کوئی شخص نہ جائے تو یہ ایک معقول عذر ہے، بلکہ اگر کوئی معتبر شخص یہ عذر بر ملا بیان کر دے کہ چونکہ آج کل ولیمہ وغیرہ محافل میں بہت تاخیر ہوتی ہے اس لیے میں شرکت سے معذور ہوں تو وہ ثواب کا بھی حقدار ہوگا، کیونکہ یہ بات نہی عن المنکر میں شامل ہے اور نہی عن المنکر پر ثواب ملتا ہے، نیز اس سے تاخیر کے رجحان کی حوصلہ شکنی ہوگی اور لوگوں کے دلوں میں وقت کی قدر و قیمت اور پابندی کا احساس پیدا ہوگا۔

ہم نے ولیمہ کے ساتھ ”وغیرہ“ کا لفظ اس لیے لگایا ہے کہ کوئی بھی ایسی محفل اور دعوت جس میں قیمتی وقت بلا وجہ خرچ ہو جائے، یا بظاہر بلا وجہ نہ ہو بلکہ ذکر و اذکار ہوتا رہے جیسا کہ مروجہ بے ڈھنگی محافل، لیکن پھر بھی ایسی محافل میں نہ جانا بہتر ہے، کیونکہ نامناسب طوالت کی وجہ سے نماز رہ جاتی ہے، اور دوسرے دن

معمول کا کام تا خراور تعطل کا شکار ہو جاتا ہے۔ ایک حدیث پاک میں ہے کہ نبی کریم ﷺ عشاء سے قبل سو جانے کو اور اس کے بعد گفتگو کو ناپسند سمجھتے تھے: ”كَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثَ بَعْدَهَا“ (بخاری ص ۹۹ رقم ۵۹۹) اور ظاہر ہے کہ ناجائز گفتگو تو ہر وقت ہی ناپسندیدہ ہے۔

✽ ولیمہ ایسی دعوت ہے جس میں امیر و غریب سب کو مدعو کرنے کا حکم ہے، اگر اس میں فقط امراء کو ہی مدعو کیا جائے تو یہ انتہائی ناپسندیدہ بات ہے، چنانچہ ایک حدیث میں ہے:

شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيمَةِ يَدْعِي لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيَتْرَكَ الْفُقَرَاءُ.

”برا کھانا اُس ولیمے کا کھانا ہے جس کے لیے امیروں کو مدعو کیا جائے اور فقیروں کو چھوڑ دیا جائے۔“

(بخاری ص ۹۲۵ رقم ۵۱۷۷)

ہمارے ہاں الا ماشاء اللہ رواج ہی یہ ہو گیا ہے کہ امراء کو بلایا جاتا ہے اور غرباء کو نظر انداز کیا جاتا ہے اور اگر کوئی غریب فقیر از خود آجائے تو اُسے ناگوار سمجھا جاتا ہے۔ یاد رکھنا چاہیے! ایسی حرکتوں سے ولیمے کا مکمل کھانا برا طعام ہو جاتا ہے۔ لہذا مسلمان خود سوچے کہ وہ فقراء کو شریک کر کے پورے طعام کو بابرکت اور بارگاہ الہی میں مقبول بنانا چاہتا ہے یا انہیں نظر انداز کر کے مکمل طعام کو ”شَرُّ الطَّعَامِ“ (برا کھانا) بنانا چاہتا ہے!

افسوس کہ آج کا مسلمان اس قدر بے پروا اور شریعت سے بے خبر ہو چکا ہے کہ اب ولیمہ تو کیا عام خیرات حتیٰ کہ ایصالِ ثواب تک کے کھانے میں طبقہ امراء کو آگے رکھا جاتا ہے اور فقراء کو نظر انداز کیا جاتا ہے، حالانکہ فقہاء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ عام ایصالِ ثواب کا کھانا غنی لوگوں پر حرام ہے۔

شادی اور ولیمہ میں معاونت

زیر بحث حدیث میں یہ بات بھی موجود ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کی شادی اور ولیمہ وغیرہ میں اُس کی معاونت کی جائے، جیسا کہ سیدنا علی المرتضیٰ ؑ کی دعوتِ ولیمہ میں صحابہ کرام ؓ نے تعاون کیا۔ علاوہ ازیں احادیث مبارکہ سے معلوم ہوتا ہے کہ لڑکا ہو یا لڑکی کسی کی بھی شادی میں تعاون کرنا بہت ہی ثواب

ہے، کیونکہ شادی سے انسان زندگی کے ایسے دور میں داخل ہوتا ہے جس میں نہ صرف یہ کہ وہ گناہوں سے محفوظ ہو جاتا ہے بلکہ اُس کے اندر معاشرہ کی دوسری اقدار کو سمجھنے اور حسب استطاعت سلجھانے کی صلاحیت بھی آنے لگتی ہے۔ لہذا خود ہی غور فرمائیے کہ ایسے عمل میں تعاون کس قدر بابرکت اور اجر و ثواب کا حامل ہوگا۔ میں تو کہتا ہوں کہ اس معاونت سے انسان ”تَخْلُقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ“ (خدائی صفات اپناؤ) کا مصداق ہو جاتا ہے۔

ولیمہ میں سادگی

عموماً یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ ولیمہ میں جانور ذبح کرنا یا گوشت کا ہونا ضروری ہے لیکن یہ تصور درست نہیں، بلکہ حسب استطاعت جو چیز بھی میسر آئے وہی بہتر ہے۔ امام مالک بن انس رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ولیمہ کیا اُس میں نہ گوشت تھا اور نہ ہی روٹی۔

(الموطأ للإمام مالك ج ۲ ص ۹۵ رقم ۱۱۸۱)

تو پھر یہ کیسا ولیمہ تھا؟ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

’رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المومنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ نکاح کے موقعہ پر ولیمہ کیا تو مسلمانوں کو مدعو کیا، اس میں گوشت روٹی نہیں تھی، بس ایک دسترخوان بچھایا گیا اور اُس پر کھجور، پنیر اور مکھن رکھا گیا۔‘

(بخاری ص ۷۱۵ رقم ۴۲۱۳)

دوسری حدیث میں ہے کہ یہ چیزیں بھی باہمی تعاون سے جمع ہوئی تھیں اور ان کو ملا کر ایک قسم کا حلوہ تیار کیا گیا تھا۔ چنانچہ عبدالعزیز بن صہیب بیان کرتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

من كان عنده شيء فليجيء به، وبسط نطعا، فجعل الرجل يجيء بالتمر، وجعل الرجل يجيء بالسمن، قال وأحسبه قد ذكر السويق، قال: فحاسوا أحسباً فكانت وليمة رسول الله ﷺ.

”جس شخص کے پاس کوئی چیز ہو وہ لے آئے، اور دسترخوان بچھا دیا گیا، پس کوئی شخص کھجور لے کر آیا، اور کوئی شخص مکھن لے آیا، راوی کہتے ہیں: میرا خیال ہے کہ انہوں نے ستوا کا ذکر بھی کیا تھا، اس سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہ نے حیس (حلوہ) تیار کیا، مسلم میں حضرت ثابت بنانی رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اُس حیس کو لوگوں نے کھایا اور بارش کے جمع شدہ پانی کو پیا، پس یہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ولیمہ تھا۔“

(بخاری ص ۶۶ رقم ۳۷۱، صحیح مسلم ص ۶۰۲ رقم ۳۵۰۱)

عظیم الشان ولیمہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

چونکہ یہ شادی اور ولیمہ سفر میں تھا، لہذا حسب موقعہ جو میسر آیا اسی کے مطابق وقت نبھالیا جبکہ ایک اور نکاح کے موقعہ پر سید العالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے شاندار ولیمہ کیا تھا، آئیے اس کی کیفیت بھی آپ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امہات المؤمنین میں سے کسی کا ولیمہ ایسا وسیع اور افضل نہیں کیا جیسا کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کا ولیمہ کیا تھا۔ حضرت ثابت بنانی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے پوچھا:

بم أولم؟ قال أطعمهم خبزاً ولحمًا.

”وہ ولیمہ کیسا تھا؟ فرمایا: پیٹ بھر گوشت روٹی کھلائی تھی۔“

(صحیح مسلم ص ۶۰۳ رقم ۳۵۰۴)

تمام مسلمان ان دونوں ولیموں میں غور کریں کہ جو وسیع اور افضل ولیمہ نبوی تھا وہ کیا تھا اور جو حسب طاقت تھا وہ کیسا تھا، خصوصاً امراء طبقہ غور کرے، کیونکہ کوئی امیر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ غنی نہیں ہے، چنانچہ اسی بخاری میں یہ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم بھی موجود ہے کہ:

”مجھے زمیں کے خزانوں کی چابیاں دی گئیں اور میرے ہاتھوں میں تمہاری گئیں۔“

(بخاری ص ۷۴۲ رقم ۴۳۷۵)

جن لوگوں کے دعوت ولیمہ پر متعدد طعام، کئی اقسام کے پھل اور شیرینی وغیرہ کا پر تکلف اہتمام کیا

جاتا ہے وہ ضرور غور کریں کہ ان کے ایسے تکلفات سے کہیں سفید پوش طبقہ تو متاثر نہیں ہوتا؟ اور سفید پوش طبقہ کو بھی غور کرنا چاہیے، انہیں اپنے اندر اسلامی جرأت پیدا کرنا چاہیے، چادر دیکھ کر پاؤں پھیلانا چاہیے، اور اپنی ناک یا فرضی ساکھ کی خاطر قرض کے بوجھ تلے دبنے کی بجائے سیرت نبوی ﷺ پر کار بند ہونا چاہیے۔ راقم الحروف نے یہ سطور لکھنا ضروری سمجھا ہے تاکہ ہم سب کے سامنے خود حضور ﷺ کی اپنی شادی کے ولیمے کا، حضور ﷺ کے بیٹوں کی مانند مولیٰ علی کے ولیمے کا یا حضور ﷺ کی سب سے پیاری بیٹی فاطمہ علیہم السلام کی شادی کے ولیمے کا نمونہ آجائے۔

اس میں ہر طرح کے لوگوں کے لیے لمحہ فکر یہ ہے۔ اگر شادی کرنے والے والدین یا سربراہ ہیں تو ان کے لیے بھی نمونہ ہے، کیونکہ سیدنا علی و فاطمہ ؑ کی شادی کے موقع پر بیٹی اور بیٹا والے حضور ﷺ خود ہی تھے۔ اگر کوئی شخص اپنی شادی خود کرتا ہے تو ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی اکثر شادیاں خود کی ہیں اور وہ نمونہ آپ کے سامنے آچکا ہے۔ اگر کوئی بیٹی والا ہے تو اس کے لیے بھی ان احادیث میں نمونہ ہے، لہذا بیٹی والے کچھ ایسے لوگ جو معمولی سی کمی بیشی پر آگ بگولا ہو جاتے ہیں اور کہتے ہیں: ”کیا دعوت ولیمہ ایسی ہوتی ہے، بھری برادری میں ہماری ناک ہی کٹ گئی۔“

انہیں چاہیے کہ وہ غور کریں کہ کونین کے والی کی تخت جگر اور کائنات کی خاتون اول کی شادی کے موقع پر ولیمہ کیسا تھا اور اس کی اشیاء کیسے جمع ہوئی تھیں؟

سیدہ کی شادی کی بے مثال رونق

محدثین و سیرت نگار حضرات نے سیدہ کی شادی میں شرکاء حضرات کے تاثرات بھی نقل فرمائے ہیں، انہوں نے کہا: اس شادی جیسی شادی ہم نے نہیں دیکھی۔ آئیے آپ بھی ملاحظہ فرمائیں کہ وہ کیسی شادی تھی۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وعن جابر: لما حضرنا عرس علي وفاطمة رضي الله عنهما فما رأينا عرساً كان أحسن منه. حشونا الفراش يعني الليف وأتينا بتمر وزبيب

فأكلنا، وكان فراشها ليلة عرسها إهاب كبش.

[رواه البزار، وفيه ضعف].

حضرت جابر رضي الله عنه بیان کرتے ہیں: ہم سیدنا علی و فاطمہ رضی اللہ عنہما کی شادی میں شریک ہوئے تھے، ہم نے اُس شادی سے خوبصورت شادی نہیں دیکھی۔ ہم نے کھجور کی چھال کا فرش بچھایا تھا اور کھجور و کشمش لائے تھے اور اسے کھلایا تھا، اور شب زفاف میں سیدہ کا بچھونا دبنے کے چمڑے کا تھا۔

اس حدیث کو امام بزار نے روایت کیا ہے اور اس میں ضعف ہے۔

(المعجم الأوسط ج ۷ ص ۲۲۶ رقم ۶۴۳۷، مختصر زوائد البزار للعسقلانی ج ۲ ص ۳۴۷ رقم ۱۹۹۴، كشف الاستار ج ۲ ص ۱۵۳ رقم ۱۴۰۸، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۹ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۶ رقم ۱۵۲۱۵، جامع الآثار للدمشقي ج ۳ ص ۴۸۳، ۴۸۴، الثغور الباسمة ص ۲۲ رقم ۲۶)

مولیٰ علی کے سکوت پر از خود کرم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

وعن علي قال: خُطِبَتْ فاطمة إلى رسول الله ﷺ فقالت مولاة لي: هل عَلِمْتَ أن فاطمة خُطِبَتْ إلى رسول الله ﷺ؟ قلت: لا، قالت: فقد خطبت، فما يمنعك أن تأتي رسول الله ﷺ، فيزوجك؟! فقلت: أَوْعِنْدِي شيء أتزوج به؟ فقالت: إنك إن جئته زَوْجَكَ، فوالله ما زالت تُرَجِّينِي حتى دخلت عليه و كانت له جلاله وهيبه فلما قعدت بين يديه أُفحمت، فما استطعت أن أتكلم جلاله وهيبه! فقال: ما جاء بك؟ ألك حاجة؟ فَسَكْتُ. فقال: لعلك جئت تخطب فاطمة؟ اقلْتُ: نعم. قال: وهل عندك من شيء

تستحلها به؟ فقلت: لا والله يا رسول الله! فقال: ما فعلت درع سلحكها؟
فوالذي نفس علي بيده إنها لخطميّة، ما قيمتها أربع مائة دراهم، فقلت:
عندي، فقال: قد زوجتكها فابعث إليها بها فاستحلها بها، فإن كانت
لصداق فاطمة بنت رسول الله ﷺ.

[رواه البيهقي في الدلائل].

حضرت علیؑ بیان کرتے ہیں کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کا پیغام دیا گیا تو مجھے میری
باندی نے کہا: کیا آپ کو معلوم ہے کہ فاطمہ کے نکاح کا پیغام بھیجا گیا ہے؟ میں نے کہا: نہیں۔ کہنے لگی: اُن
کے نکاح کے پیغام آنے لگے ہیں، آپ کو کونسی رکاوٹ ہے کہ آپ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں جائیں تو
وہ آپ کا نکاح فرمادیں؟ میں نے کہا: کیا میرے پاس کوئی ایسی چیز ہے جس کے ذریعہ میں نکاح کر لوں؟
کہنے لگی: اگر آپ جاؤ گے تو وہ آپ کا نکاح کر دیں گے، بخدا وہ مسلسل مجھے رغبت دلاتی رہی حتیٰ کہ میں حضور
ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو گیا، اور حضور ﷺ چونکہ صاحبِ جلالت و ہیبت تھے اس لیے جب میں اُن
کے سامنے بیٹھا تو مجھ پر سکوت طاری ہو گیا اور بوجہ جلالت و ہیبت میں کلام کرنے پر قادر نہ ہو سکا۔ اس پر
حضور ﷺ نے خود فرمایا: کیسے آئے ہو؟ کیا تمہیں کوئی ضرورت ہے؟ میں خاموش رہا۔ پھر فرمایا: شاید تم
فاطمہ کے نکاح کا پیغام لائے ہو؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں۔ فرمایا: کیا تمہارے پاس کوئی ایسی چیز ہے جس
کی بدولت تم اس سے نکاح کر سکو؟ میں نے عرض کیا: واللہ یا رسول اللہ کچھ بھی نہیں۔ فرمایا: تم نے اس زرہ کا
کیا کیا جس کو ہتھیار کے طور پہنتے ہو؟ اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں علی کی جان ہے، وہ حلمیہ
زرہ تھی، اس کی قیمت چار سو درہم بھی نہیں تھی۔ میں نے عرض کیا: وہ میرے پاس موجود ہے۔ فرمایا: ہم نے
اُس کے بدلے میں فاطمہ کے ساتھ تمہارا نکاح کر دیا، اُسے تم اُس کے پاس بھیج دو وہ تم پر حلال ہوگئی۔ پس
یہ فاطمہ بنت رسول ﷺ کی حق مہر تھی۔

اس حدیث کو امام بیہقی نے ”دلائل النبوة“ میں روایت کیا ہے۔

(دلائل النبوة للبيهقي ج ٣ ص ١٦٠، السيرة النبوية لابن إسحاق ص ٢٧٣، السنن الكبرى للبيهقي ج ٧ ص ٣٣٢ وطبعة أخرى ج ٧ ص ٣٨٣ رقم ١٤٣٥١، الذرية الطاهرة النبوية للدولابي ص ٦٤، جامع السانيد لابن الجوزي ج ٦ ص ١٤٩ رقم ٥٤٩٣، البداية والنهاية ج ٤ ص ١٦٢، جامع الآثار في السير ومولد المختار ج ٣ ص ٤٧٨، إتخاف الخيرة ج ٤ ص ١٢١ رقم ٣٢٧١، الثغور الباسمة ص ١٨ رقم ١٦)

حق مہر میں زرہ دی گئی یا کچھ اور؟

انسان کی عادت ہے کہ وہ کبھی کسی واقعہ کو مکمل نقل کرتا ہے اور کبھی حسب ضرورت اس کا مخصوص حصہ ذکر کرتا ہے، مثلاً اگر کسی شخص کی شادی کا خرچہ ایک بکری کو فروخت کر کے کیا گیا ہو تو وہ کبھی یوں کہتا ہے کہ میری شادی پر ایک بکری خرچ آئی اور کبھی یوں ذکر کرتا ہے کہ ایک بکری فروخت کی گئی اور ہماری شادی ہو گئی۔ کچھ ایسی ہی صورت حال ہے سیدہ فاطمۃ الزہراء اور سیدنا علی المرتضیٰؑ کی شادی کے احوال کی۔ جس راوی کے پاس جو معلومات تھیں وہی اس نے آگے پہنچائیں، کسی نے تفصیل پیش کی اور کسی نے اختصار کو ملحوظ رکھا، اسی لیے علماء کرام ایسی احادیث کو جھٹلانے کی بجائے ان کے مابین مطابقت دیا کرتے ہیں۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ بھی لکھتے ہیں:

قال: المحب الطبري: يشبه أن العقد وقع على الدرع وبعث بها علي ثم ردها إليه رسول الله ﷺ لبيعها فباعها، وأتاه بثمانها.

امام محبت الطبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یوں معلوم ہوتا ہے کہ نکاح زرہ پر منعقد ہوا اور اسے سیدنا علی المرتضیٰ نے سیدہ فاطمہ علیہما السلام کے ہاں بھیج دیا، پھر رسول اللہ ﷺ نے وہ زرہ حضرت علیؑ کو لوٹا دی تاکہ وہ اسے فروخت کر دیں تو انہوں نے اسے فروخت کر دیا اور اس کی قیمت لے آئے۔

(ذخائر العقبیٰ للمحب الطبري ص ٤٠، ٤١)

حق مہر میں دی ہوئی زرہ سے ہی شادی کا خرچ

تمام احادیث کو مد نظر رکھا جائے تو یہ مطابقت درست ہی معلوم ہوتی ہے، لہذا اس سے اندازہ فرمائیے کہ کس طرح پہلے حق مہر کے وجوب کو پورا کیا گیا اور پھر ان ہی لمحات میں اُسی کی قیمت سے شادی کے دوسرے اخراجات بھی اٹھائے گئے۔ سبحان اللہ! اس ساری تفصیل میں جہاں مشکل وقت کو نبھانے کی بہترین حکمت عملی ہے وہیں دوسرے فوائد بھی پوشیدہ ہیں، فقط غور و فکر کرنے کی ضرورت ہے۔

مولیٰ علیؑ خود سپردگی پر کاربند تھے

در اصل سیدنا علی مرتضیٰؑ کے تمام معاملات نبی کریم ﷺ کے سپرد تھے، کیونکہ وہ بیت نبوت کے ہی ایک فرد تھے۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ثم هذه الأحاديث وقائع حال فعلية محتملة ، فعدم تصريح علي بالقبول فيها لا يدل على عدم اشتراطه لاحتمال أنه قيل ما شاء لمن شاء. ولا تدل أيضاً على عدم وجوب تسمية المهر في العقد بدليل ما رواه أبو داود عن ابن عباس قال: لما تزوج علي فاطمة قال له المصطفى: أعطها شيئاً - قال: ما عندي شيء -

قال: أننى درعك الحطمية ؟

فقوله: "لما تزوج" فيه تصريح بأنه إنما ذكر ذلك بعد وقوع العقد. إن تمام احادیث میں جو جو واقعات و حالات مذکور ہیں سب ممکن ہیں۔ پھر اس حدیث میں سیدنا علیؑ کے قبول کرنے کی جو تصریح نہیں ہے تو اس کا عدم ذکر عدم قبولیت پر دلالت نہیں کرتا کیونکہ ممکن ہے کہ انہوں نے کہا ہو: حضور ﷺ ہی جو چاہیں وہی درست ہے۔

اور نہ ہی حق مہر کا ذکر نہ ہونا عدم وجوب پر دلالت کر رہا ہے، کیونکہ امام ابو داود رحمۃ اللہ علیہ نے

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ کے ساتھ نکاح کیا تو انہیں مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انہیں کچھ دو، انہوں نے عرض کیا: میرے پاس کچھ نہیں۔ فرمایا: وہ ہلمیہ زرہ کہاں ہے؟ پس ابن عباس کے ”لما تزوج علی“ (جب علی نے نکاح کیا) فرمانے میں تصریح ہے کہ مہر کا ذکر نکاح کے بعد ہوا۔

حق مہر کا ضروری ہونا

سیدہ کی شادی کے متعلق اب تک جتنی احادیث گزر چکی ہیں، ان میں سے اکثر میں حق مہر کا ذکر آیا ہے، اور یہ ارشاد بھی آیا ہے کہ حق مہر ضروری ہے، حتیٰ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے بھی کسی نہ کسی صورت میں مہر ادا کرایا حالانکہ وہ اسی گھر ہی کے بچے تھے۔ اس سے حق مہر کا ضروری ہونا عیاں ہوتا ہے۔ لہذا جو لوگ (دولہا یا دولہا والے) اسے اہمیت نہیں دیتے یا ان کی ادائیگی کی نیت ہی نہیں ہوتی تو وہ سمجھ لیں کہ ان کا نکاح ہی نہیں ہوتا۔ بعض مرتبہ دولہا والوں کے برعکس دلہن والے اپنی دولت مندی کے گھمنڈ میں کہہ دیتے ہیں: جی اس کی کیا ضرورت ہے؟ ایسے لوگوں کو سوچنا چاہیے کہ نکاح جس آقا کی سنت ہے، حق مہر کی شرط بھی اسی کا حکم ہے، لہذا ایسی گفتگو سے پرہیز لازم ہے۔ ہم مسلمان حکم کے بندے ہیں، ہمیں کسی بات کی حکمت سمجھ آئے یا نہ آئے ہمیں عمل کرنا ہے۔

کیا مہر کی کوئی مقدار معین ہے؟

مہر کی مقدار کے بارے میں ایک عام جہالت جو بارہا میرے سامنے آئی وہ یہ ہے کہ نکاح کے وقت جب پوچھا جائے کہ ”حق مہر کتنی ہے؟“ تو کچھ لوگ کہتے ہیں: وہی جو شرعی ہے، پوچھا جائے کہ شرعی کتنی ہے؟ تو کہا جاتا ہے: بتیس روپے۔ نہ معلوم یہ معین و فکس مقدار لوگوں نے کہاں سے مقرر کر لی ہے؟ چونکہ یہ بات غلط العام کی حیثیت اختیار کر چکی ہے اس لیے یہ ناکارہ زیر تشریح احادیث کی مناسبت سے اس پر کچھ روشنی ڈالنا مناسب سمجھتا ہے۔

امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے گھر کے سامان کے عوض نکاح کیا جس کی مالیت چالیس درہم تھی۔“

(المعجم الأوسط رقم ۲۰۹۷، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۸۲)

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا مہر بھی گھر کا سامان تھا اور اس کی مالیت دس درہم تھی۔

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۱۴۱ رقم ۱۹۰۱۰، مسند أبي يعلى ج ۳ ص ۲۰۳ رقم ۳۳۷۲، وطبعة أخرى ج ۶ ص ۱۱۴ رقم ۳۳۸۵، مسند أبي داود الطيالسي ص ۲۷۰ رقم ۲۰۲۲، وطبعة أخرى ج ۲ ص ۴۸۴ رقم ۲۱۳۴، كشف الأستار عن زوائد البزار ج ۲ ص ۱۶۱ رقم ۱۴۲۶، المطالب العالیہ ج ۴ ص ۱۳۴ رقم ۴۱۵۲)

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کیا اور ان کی آزادی کو ان کا مہر قرار دیا۔“

(بخاری ص ۹۰۹ رقم ۵۰۸۶، صحيح مسلم ص ۶۰۰ رقم ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، جامع الترمذي ص ۲۷۰ رقم ۱۱۱۵)

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ابو سلمہ بن عبد الرحمن بیان کرتے ہیں: میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ کتنا مہر مقرر کرتے تھے، حضرت عائشہ نے فرمایا: آپ کی ازواج کا مہر بارہ اوقیہ اور لش ہوتا تھا فرمایا: تم جانتے ہو ”لش“ کیا ہے؟ میں نے عرض کیا: نہیں، فرمایا: نصف اوقیہ (یعنی بیس درہم) تو یہ پانچ سو درہم ہو گئے اور یہ رسول اللہ ﷺ کی ازواج کا مہر تھا۔“

(صحيح مسلم ص ۵۹۹ رقم ۳۴۸۹)

امام ابو داود رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت ام حبیبہ بیان کرتی ہیں کہ وہ پہلے عبید اللہ بن جحش کے نکاح میں تھیں وہ حبشہ کی سرزمین میں فوت ہو گئے پھر نجاشی نے ان کا نکاح نبی ﷺ سے کر دیا اور ان کا چار ہزار درہم مہر مقرر کیا اور ان کو شریحیل بن حسنہ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی طرف بھیج دیا۔“

دوسری روایت میں حضور ﷺ کے قبول فرمانے کا ذکر ہے، چنانچہ امام زہری رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں:

”نجاشی نے حضرت ام حبیبہ بنت ابی سفیان رضی اللہ عنہا کا چار ہزار درہم پر رسول اللہ ﷺ سے نکاح کر دیا اور رسول اللہ ﷺ کو یہ لکھ کر بھیجا تو آپ نے قبول فرمایا۔“

(سنن أبی داود ج ۲ ص ۳۲۳ رقم ۲۱۰۷، ۲۱۰۸)

کم یا زیادہ یہ امہات المؤمنین کا مہر ہے جبکہ سیدۃ النساء العالمین علیہا السلام کے مہر کی مقدار کا ذکر ہو چکا ہے، اور ان تمام احادیث کو سامنے رکھا جائے تو اس سے یہ بات روز روشن سے بھی زیادہ عیاں ہو جاتی ہے کہ کم یا زیادہ مہر کی کوئی مقدار معین نہیں ہے، لہذا بتیس روپے ہوں یا بتیس کروڑ ہوں جس مقدار پر فریقین راضی ہوں وہی شرعی حق مہر ہے۔

ظاہر ہے کہ کم مقدار پر کوئی پابندی نہیں لگاتا، پابندی ہمیشہ کثرت پر ہی لگا کرتی ہے، اور حضور ﷺ کی شریعت میں اس کا کسی کو اختیار نہیں ہے۔ ایک مرتبہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے ایک خاص مقدار مقرر کرنا چاہی تو ایک عورت نے ان کے قول سے اختلاف کیا اور بطور دلیل قرآن کریم کی آیت پیش کی تو فاروق حق و باطل نے اپنے قول سے رجوع کر لیا اور فرمایا: تمام لوگ عمر سے زیادہ فقیہ ہیں، بعض روایات میں ہے کہ فرمایا: خاتون نے درست کہا اور مرد نے خطا کی، اور واپس منبر پر جلوہ افروز ہو کر فرمایا: ابھی ابھی ہم نے تمہیں چار سو سے زیادہ مہر باندھنے سے منع کیا تھا لیکن جس کا جو جی چاہے حق مہر باندھے۔

(إتحاف الخیرة المہرة ج ۴ ص ۱۲۴، ۱۲۵ رقم ۳۲۷۶، مجمع الزوائد ج ۴ ص ۲۸۴ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۵۲۱ رقم ۷۵۰۲، أحكام القرآن لابن عربی ج ۱ ص ۴۶۹، الجامع لأحكام القرآن ج ۵ ص ۹۵ الأوسط لابن المنذر ج ۸ ص ۳۲۸)

سبحان اللہ! ایسے ہی حق پرستوں کی بدولت اسلام پھیلتا چلا گیا، بہر حال اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ مہر کی کوئی مقدار معین نہیں ہے۔

شادی پر خوشبو کا اہتمام

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وروی إسحاق بسند ضعيف عن علي أنه لما تزوج فاطمة قال له رسول الله ﷺ اجعل عامة الصّدَاقِ في الطيب .

اور اسحاق ضعیف سند کے ساتھ سیدنا علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ جب انہوں نے سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے ساتھ نکاح کیا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا: حق مہر کا اکثر حصہ خوشبو میں خرچ کرو۔

(إتحاف الخيرة المهرة ج ٤ ص ١٢٢ رقم ٢٣٧٢، المطالب العالیة ج ٢ ص ٢٨ رقم ١٥٦٣)

وعن أبي يعلى بسند ضعيف عن عليّ قال: خطبت إلى رسول الله

ﷺ ابنته فاطمة، قال: فباع عليّ درعاً وبعض ما باع من متاعه، فبلغ أربع مائة

وثمانين درهماً، وأمر رسول الله ﷺ أن يجعل ثلثين في الطيب وثلثاً في

التياب، ومجّ في جرة من ماء وأمرهم أن تستغسلوا به وأمرها أن لا تستبقه

برضاع ولدها فسبقته برضاع الحسين، وأما الحسن فإنه عليه الصلاة

والسلام صنع في فيه شيئاً لا ندري ما هو فكان أعلم الرجلين .

اور امام ابو یعلیٰ ضعیف سند کے ساتھ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں

نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں اُن کی بیٹی فاطمہ کے نکاح کی درخواست کی، حضرت علیؑ فرماتے ہیں: پھر

میں نے زرہ اور کچھ دوسرا سامان فروخت کیا تو اُس کی قیمت چار سو اسی [۴۸۰] درہم کو پہنچی، اور رسول اللہ

ﷺ نے حکم دیا کہ اُس کی دو تہائی خوشبو میں اور ایک تہائی کپڑوں میں خرچ کی جائے، اور آپ نے ایک

مشک میں کلی فرمائی اور حکم دیا کہ اس کے ساتھ غسل کرو اور سیدہ کو حکم دیا تھا کہ وہ اپنی اولاد کو دودھ پلانے میں سبقت نہ کرے لیکن انہوں نے حسین کو دودھ پلانے میں سبقت کر دی البتہ حسن کے منہ میں حضور ﷺ نے کوئی چیز ڈالی ہم نہیں سمجھ سکے کہ وہ کیا چیز تھی، تو وہ دونوں میں سے بڑے عالم تھے۔

(مسند أبي يعلى ج ۱ ص ۱۸۳ رقم ۳۴۸، وطبعة أخرى ج ۱ ص ۲۹۰، ۲۹۱ رقم ۳۵۳، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۷۵ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۲۷۸ رقم ۱۵۰۳۰، إتحاف الخيرة المهرة ج ۴ ص ۱۲۲ رقم ۳۲۷۲، المطالب العالیة ج ۳ ص ۷۰ رقم ۳۹۸۹)

نوٹ

مجھے اس حدیث کے متن میں کچھ اضطراب سا معلوم ہوتا ہے، اور وہ یہ کہ اس میں سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی طرف حکم عدولی کی نسبت ہے، اور یہ بات قابل قبول نہیں۔ خیال رہے کہ ہم اہل سنت اہل بیت کرام علیہم السلام کی عصمت کے قائل نہیں لیکن ہماری عقل اس بات کو بھی تسلیم کرنے سے قاصر ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک واضح حکم فرمائیں اور سیدہ فاطمہ اس حکم کو اس قدر جلد بھول جائیں یا یاد ہونے کے باوجود اس کی تعمیل نہ فرمائیں۔ کچھ بعید نہیں کہ کسی شخص نے یہ جملہ اس لیے درج کیا ہو کہ اُسے اگلے جملہ میں امام حسین علیہ السلام کی تنقیص کا موقعہ ہاتھ آجائے۔ واللہ اعلم

وعن علي بن أحمد الشكري أن علياً تزوج فاطمة فباع بعيراً له
ثمانين وأربعمائة درهم فقال المصطفی [ﷺ]: اجعلوا ثلثين في الطيب،
وثلثاً في الثياب.

[رواه ابن سعد في الطبقات]

علی بن احمد یشکری بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام نے سیدہ فاطمہ کے ساتھ نکاح کیا تو چار سو اسی [۴۸۰] درہم میں اپنا ایک اونٹ فروخت کیا۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اس کی دو تہائی خوشبو میں اور ایک تہائی کپڑوں میں خرچ کی جائے۔

اس کو امام ابن سعد نے ”الطبقات“ میں روایت کیا ہے۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۲، ۲۵۳، الثغور الباسمة ص ۲۰ رقم ۱۹)

وهذا لا ينافيه مأمراً أنه أصدقها ذلك الدرع؛ لأن الدرع هو الصداق،
و ثمن البعير قام بمالها ما عليه من حقوق الوليمة واللوازم العرفية والعادية
ونحو ذلك .

اور یہ اس کے خلاف نہیں جو گذشتہ روایت میں بیان ہوا کہ حضرت علی نے زرہ کو حق مہر میں پیش کیا
تھا، اس لیے کہ زرہ حق مہر میں دی ہو اور اونٹ کی قیمت سے ولیمہ اور عرفی دستور کے مطابق شادی کے
دوسرے خرچے اٹھائے ہوں۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے: اور یہ بھی درست ہے کہ زرہ کی رقم سے خوشبو وغیرہ کے علاوہ امہات
المؤمنین اور دوسری خواتین کے لیے ولیمہ کیا گیا ہو، جیسا کہ اس سے قبل مصنف رحمۃ اللہ علیہ بھی اشارہ
فرما چکے ہیں۔

مولیٰ علیؑ کے ساتھ پہلے ہی وعدہ ہو چکا تھا

وعن حجر بن عنبس و كان قد أدرك الجاهلية لكنه لم ير المصطفى
ﷺ قال: خطب أبو بكر وعمر إلى رسول الله فاطمة، فقال رسول الله ﷺ:
هي لك يا علي.

[رواه الطبراني بإسناد صحيح]

حضرت حجر بن عنبس جنہوں نے زمانہ جاہلیت کو بھی پایا ہے لیکن نبی کریم ﷺ کی زیارت سے
مستفیض نہیں ہو سکے تھے، وہ بیان کرتے ہیں: نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے
نکاح کے بارے میں حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے بھی درخواست کی تھی لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

تھا: اے علی! یہ تمہارے لیے ہے۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۲، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۴ وطبعة أخرى ج ۹ ص

۳۲۹ رقم ۱۵۲۰۷، الثغور الباسمة ص ۲۱ رقم ۲۰)

وعن حجر المذکور قال: خطب عليُّ إلى رسول الله فاطمة، فقال:

هي لك يا علي لست بدجال.

أي لأنه كان قد وعدہ فقال: إني لا أخلف الوعد.

[رواه البزار ورجالہ ثقات].

اور یہی حضرت حجر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں سیدہ فاطمہ کے نکاح کے بارے میں درخواست کی تو آپ نے فرمایا: اے علی! وہ تمہارے لیے ہی ہے اور میں جھوٹا نہیں ہوں۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ نے اُن کے ساتھ وعدہ کیا ہوگا تو فرمایا: میں وعدہ خلافی نہیں کرتا۔

اس کو امام بزار نے روایت کیا اور اُن کے راوی ثقہ ہیں۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۲، كشف الأستار ج ۲ ص ۱۵۱ رقم ۱۴۰۶، مجمع

الزوائد ج ۹ ص ۲۰۴ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۹ رقم ۱۵۲۰۶)

ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی نہ کسی انداز سے مولیٰ علی رضی اللہ عنہ پر ظاہر کر دیا گیا تھا کہ سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا اُن ہی کا مقدر ہے یا پھر اُن کے ساتھ وعدہ ہی ہو چکا تھا۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وظاهر حدیث حجر الأول أن المصطفى صلی اللہ علیہ وسلم لما خطبها الشيخان

ابتدأ علیاً فزوجه إياها بغیر طلب.

وظاهر الباقي أنه لما خطبها علم عليّ فجاء فخطبها، فأجابه، ويدل

عليه كثير من الأخبار المارة.

والظاهر أن الواقعة تعددت فخطبها فلم يجب، ولم يرد، فجاء عليّ فوعده وسكت، فلما يعلم ابوعده، فأعاد الخطبة، فابتدأ وزوجها من عليّ لسبق إجابته له.

حضرت حجر کی پہلی حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں جب شیخین نے درخواست کی تو نبی کریم ﷺ نے حضرت علی سے ابتدا فرمائی اور بلا طلب سیدہ کو ان کے نکاح میں دے دیا، اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جب شیخین ؓ نے پیغام نکاح دیا تو اس کا علم حضرت علی ؓ کو ہوا، انہوں نے حاضر ہو کر درخواست کی جس پر انہیں مذکور الصدر جواب سے نوازا گیا، اور اس مفہوم پر گزشتہ متعدد احادیث دلالت کرتی ہیں۔

ظاہر یہ ہے کہ یہ پیغام اور درخواست گذاری متعدد بار ہوئی، پس شیخین رضی اللہ عنہما نے عرض کی تو حضور ﷺ نے نہ جواب دیا اور نہ مسترد کیا، پھر حضرت علی ؓ آئے تو ان کے ساتھ وعدہ فرما کر سکوت فرمالیا، پھر جب شیخین کو حضور ﷺ کے وعدہ کا علم ہوا تو انہوں نے درخواست کا اعادہ فرمایا، پس رسول اللہ ﷺ نے سابقہ وعدہ کے پیش نظر حضرت علی ؓ سے آغاز فرمایا اور انہیں کے ساتھ سیدہ کا نکاح فرمادیا۔

کنواری لڑکی سے اجازت مانگی جائے

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وفي حديث عكرمة: أنه استأذنها قبل تزويجها منه، فقد روى ابن سعد عن عطاء قال: خطب علي فاطمة فقال لها رسول الله ﷺ: إن علياً يريد يتزوجك، فسكت، فزوجها.

اور عکرمہ کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدنا علیؑ کے ساتھ نکاح سے قبل سیدہ سے اجازت لی تھی۔ چنانچہ ابن سعد نے عطا سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے بیان کیا: حضرت علیؑ نے سیدہ فاطمہ کے نکاح کا پیغام دیا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں فرمایا: علی تمہارے ساتھ نکاح کا ارادہ رکھتا ہے، اس پر سیدہ خاموش ہو گئیں تو حضور ﷺ نے اُن کا نکاح فرمادیا۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۲، الثغور الباسمة ص ۲۱ رقم ۲۱)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے فوائد میں لکھتے ہیں:

ففيه أنه يستحب استئذان البكر، وأن إذنها سكوته، وعليه الشافعي. اس حدیث میں ہے کہ کنواری لڑکی سے اجازت مانگنا مستحب ہے، اور اُس کا سکوت ہی اُس کی اجازت ہے، اور یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ فقط شافعیہ کا ہی نہیں بلکہ یہ سب کا مذہب ہے، نیز یہ بات فقط اس حدیث سے مستنبط (حاصل) ہی نہیں ہوتی بلکہ دوسری احادیث میں اس کی تصریح آئی ہے، چنانچہ ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

الأيم أحق بنفسها من وليها، والبكر تستأذن في نفسها، وإذنها صممتها. ”بیوہ اپنے معاملہ میں اپنے سربراہ سے زیادہ حق دار ہے، اور کنواری لڑکی سے اجازت لی جائے اور اُس کی خاموشی ہی اس کی اجازت ہے۔“

(صحیح مسلم ص ۵۹۶ رقم ۳۴۷۶، الأوسط لابن المنذر ج ۸ ص ۲۷۱/۲۷۶)

اس سے وہ اجازت مراد نہیں جو نکاح کے وقت لی جاتی ہے بلکہ اس سے وہ رضامندی مراد ہے جو کسی قسم کے اہتمام سے قبل معلوم کی جائے، جب لڑکے والوں سے بات طے ہو جائے، ادھر ادھر سے لوگ جمع ہو جائیں حتیٰ کہ قاضی بھی بلا لیا جائے تو پھر لڑکی بیچاری ”ہاں“ نہ کرے گی تو اور کیا کرے گی؟ اپنے گھر کے علاوہ کسی تیسرے شخص کو خبر ہی نہ ہو اور ماں باپ لڑکی کے سامنے لڑکے کا نام لے کر اُس سے دریافت کریں کہ بیٹی فلاں لڑکے نے یا اُس لڑکے کے والدین اور سربراہوں نے نکاح کا پیغام بھیجا ہے، اس میں

آپ کا کیا ارادہ ہے؟ اوپر متن میں جو حضور ﷺ کے الفاظ آچکے ہیں ایک مرتبہ پھر اُن میں غور فرمائیے! آپ نے اپنی لخت جگر کو فرمایا:

إن علياً يريد تزوجك .

”علی آپ کے ساتھ نکاح کا ارادہ رکھتا ہے۔“

فسكتت، فزوّجها .

اس پر سیدہ خاموش رہیں تو حضور ﷺ نے اُن کا نکاح کر دیا۔“

ایک حدیث میں صراحۃً حکم آیا ہے کہ ماں باپ خود لڑکی سے معلوم کریں۔

والبكر يستأذنها أبوها في نفسها وإذنها صماتها .

”کنواری لڑکی سے اُس کا (ماں) باپ اُس کے معاملہ میں اجازت لے، اور

اس کی خاموشی ہی اُس کی اجازت ہے۔“

(صحیح مسلم ص ۵۹۶ رقم ۳۴۷۸، سنن النسائی ج ۶ ص ۳۹۳ رقم ۳۲۶۴)

ہمارے ہاں جب کہا جائے کہ میاں لڑکی سے تو اُس کی مرضی معلوم کر لو تو کچھ لوگ کہتے ہیں کہ لو! اب لڑکیوں سے معلوم کرتے پھر میں؟ مذکورہ بالا احادیث ایسی ذہانت کی نشی کرتی ہیں۔

وروی ابن أبي حاتم عن أنس وأحمد عنه بنحوه، قال: جاء أبو بكر و عمر يخطبان فاطمة إلى المصطفى ﷺ فسكت ولم يرجع إليهما شيئاً، فانطلقا إلى عليّ يأمرانه بطلب ذلك، قال عليّ: فنبهاني لأمر فقامت أجرة ردائي حتى أتته فقلت: تزوّجني فاطمة؟ قال: وعندك شيء؟ قلت: فرسي، وبدني. قال: أما فرسك، فلا بد لك منه، وأما بدنك - أي درعك - فبيعها فبعته بأربعمائة وثمانين فجئته بها، فوضعها في حجره، فقبض منها قبضة، فقال: أي بلال، ابتع بها طيباً، وأمرهم أن يجهزوها، فعجل لها سريراً

مشروطاً، ووسادةً من آدم حشوها ليفٌ، وقال لي: إذا أتيت فلا تحدثن شيئاً حتى آتيك، فجاءت مع أم أيمن، فقعدت في جانب البيت، وأنا في جانب، فجاء رسول الله ﷺ فقال: ها هنا أخي؟ قالت أم أيمن: أخوك و تزوجته ابنتك؟ قال نعم، فقال لفاطمة: آتيني بماء، فقامت فأنت بقعب - أي قدح - في البيت فيه ماء، فأخذه ومجّ فيه، ثم قال لها: تقدمي: فتقدمت، فنضح بين يديها، وعلى رأسها، وقال: اللَّهُمَّ إِنِّي أَعِذُّهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، ثم قال: ادبري فأدبرت وصبّ بين كتفيها، ثم فعل مثل ذلك مع علي، ثم قال له: ادخل بأهلك باسم الله تعالى.

امام ابن ابی حاتم حضرت انس سے اور اسی طرح امام احمد رحمہ اللہ بھی انہیں سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما مصطفیٰ ﷺ کی بارگاہ میں سیدہ فاطمہ کے نکاح کی درخواست لے کر آئے تو حضور ﷺ خاموش رہے اور انہیں کچھ جواب نہ دیا، تب وہ دونوں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف چلے تاکہ انہیں اسی بارے میں مشورہ دیں۔ حضرت علی فرماتے ہیں: انہوں نے مجھے ایک امر کے لیے چونکا دیا تو میں اپنی چادر گھسیٹتا ہوا اٹھ کھڑا ہوا حتیٰ کہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہو گیا اور عرض کیا: فاطمہ کے بارے میں حاضر ہوا ہوں۔ فرمایا: تمہارے پاس کچھ ہے؟ عرض کیا: میرے پاس میرا گھوڑا اور میری زرہ ہے، فرمایا: گھوڑا تو تمہارے لیے ضروری ہے، البتہ تم زرہ کو فروخت کر دو، تو میں نے زرہ کو چار سو اسی درہم میں فروخت کر دیا اور قیمت حضور ﷺ کی بارگاہ میں لے آیا، آپ نے اسے اپنی گود میں رکھا پھر اس سے ایک مٹھی بھر کر فرمایا: اے بلال! اس سے خوشبو خریدو اور گھر والوں کو کہو کہ سیدہ کو تیار کریں۔ پس اُن کے لیے ایک چار پائی اور چمڑے کا ایک تکیہ تیار کیا گیا جس میں کجھور کی چھال بھری ہوئی تھی۔ حضور ﷺ نے مجھے فرمایا: جب اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ تو میرے آنے تک کچھ نہ کرنا۔ پس سیدہ حضرت ام ایمن کے ساتھ

آئیں اور گھر کے ایک کونہ میں بیٹھ گئیں اور میں دوسرے کونے میں بیٹھ گیا، پھر نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور فرمایا: یہاں میرا بھائی ہے؟ ام ایمن نے عرض کیا: وہ آپ کے بھائی کیونکر ہوئے، آپ نے تو اپنی بیٹی اُن کے نکاح میں دی ہے؟ فرمایا: ہاں وہ میرے بھائی ہیں۔ پھر آپ نے سیدہ فاطمہ سے فرمایا: پانی لاؤ! تو وہ اٹھ کر ایک بڑے پیالے میں پانی لائیں، حضور ﷺ نے اُسے لے کر اُس میں کلی فرمائی پھر سیدہ کو فرمایا: آگے آؤ، وہ آگے بڑھیں تو اُن کے سینے اور سر پر پانی چھڑکا اور فرمایا: اے اللہ! میں اس کو اور اس کی ذریت کو شیطان مردود کے شر سے تیری پناہ میں دیتا ہوں، پھر فرمایا: پشت کرو، انہوں نے پشت کی تو اُن کے کندھوں پر پانی ڈالا، پھر ایسے ہی حضرت علی ؑ کے ساتھ کیا اور انہیں فرمایا: اللہ کے نام اور اُس کی برکت سے اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ۔

(الصواعق المحرقة ص ۱۴۱، ۱۴۲)

یہ حدیث الفاظ کے معمولی اختلاف کے ساتھ حضرت انس ؓ سے پہلے بھی آچکی ہے، لہذا اس کی مزید تخریج وہیں ملاحظہ فرمائیں۔

صدق و کذب کا مجموعہ روایت

وأخرج الخطيب البغدادي في كتاب التلخيص عن أنس قال: بينما أنا عند المصطفى إذا غشيته الوحي، فلما سري عنه قال لي: تدري ما جاء به جبريل من عند صاحب العرش؟ إن الله أمرني أن أزوج فاطمة من علي، انطلق فادع لي أبا بكر وعمر وعثمان وعبد الرحمن بن عوف، و عدة من الأنصار، فلما اجتمعوا، وأخذوا مجالسهم۔ وكان علي غائباً قال رسول الله ﷺ: الحمد لله المحمود بنعمته، المعبود بقدرته، المطاع سلطانه، النافذ أمره في سمائه وأرضه، الذي خلق الخلق بقدرته وميزهم بأحكامه، وأعزهم

بدينه، وأكرمهم بنبيهم محمداً، إن الله - تبارك اسمه وتعالى عظمته - قال عز من قائل ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا﴾ فأمر الله مجرى إلى قضائه، وقضاؤه مجرى إلى قدره، ولكل قدر أجل، ولكل أجل كتاب، يمحوا ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب.

ثم إن الله أمرني أن أزوج فاطمة من علي، فاشهدوا علي أني قد زوجته علي أربع مائة مثقال فضة إن رضى علي بذلك، ثم دعا بطبق من بسر، ثم قال انتبهوا فانتبهنا، ودخل علي فتبسم النبي في وجهه ثم قال: إن الله أمرني أن أزوجك فاطمة علي أربع مائة مثقال فضة، أَرْضِيَتْ؟ فقال رَضِيتُ.

زاد ابن شاذان في رواية: ثم خرّ ساجداً شكراً لله تعالى، فقال المصطفى: جمع الله شملكما وبارك عليكم، وأخرج منكما صالحاً طيباً زاد في رواية ابن شاذان: وجعل نسلكما مفاتيح الرحمة ومعدن الحكمة.

خطیب بغدادی نے ”کتاب التلخیص“ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: میں رسول اللہ ﷺ کے پاس موجود تھا کہ آپ کو وحی نے ڈھانپ لیا، پھر جب آپ اُس کیفیت سے باہر آئے تو فرمایا: کیا تم جانتے ہو کہ جبریل علیہ السلام صاحب عرش سے کیا لائے؟ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم فرمایا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی کے ساتھ کروں، تم جا کر ابوبکر، عمر، عثمان، عبدالرحمان بن عوف اور انصار رضی اللہ عنہم کے کچھ حضرات کو بلا لاؤ، وہ سب حضرات آئے اور اپنی اپنی جگہ پر بیٹھ گئے [اور حضرت علی غیر حاضر تھے] رسول اللہ ﷺ نے یہ خطبہ دیا: ”تمام حمد اُس اللہ کے لیے ہے جو اپنی نعمتوں کی بدولت محمود ہے، اپنی قدرت

کے باعث معبود ہے، اپنی حکومت کی وجہ سے مطاع (فرمانبرداری کیا ہوا) ہے، زمین و آسمان میں اسی کا حکم نافذ ہے، اُس نے اپنی مخلوق کو پیدا کیا اور اپنے احکام کے ساتھ انہیں ممتاز بنایا، اپنے دین کے ساتھ انہیں غالب کیا اور اپنے نبی محمد ﷺ کی بدولت انہیں عزت بخشی۔ بیشک اللہ تبارک و تعالیٰ کا نام بابرکت ہے اور اس کی عظمت بلند ہے، وہ اپنی شانِ قدرت کے ساتھ فرماتا ہے: ﴿اور وہی ہے جس نے پیدا فرمایا انسان کو پانی کی بوند سے اور بنا دیا اُسے خاندان والا اور سسرال والا اور آپ کا رب بڑی قدرت والا ہے﴾ پس حکم الہی اُس کے فیصلہ کی طرف جاری ہے اور اُس کا فیصلہ اُس کی تقدیر کی طرف جاری اور ہر تقدیر کی ایک مقرر گھڑی ہے اور ہر گھڑی کے لیے ایک نوشتہ ہے، وہ جس چیز کو چاہتا ہے مٹاتا ہے اور جس کو چاہتا ہے باقی رکھتا ہے اور اصل دفتر اسی کے پاس ہے۔ سو اُس نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں فاطمہ کا نکاح علی کے ساتھ کروں، لہذا تم گواہ ہو جاؤ کہ میں نے اس کا نکاح چار سو مثقال چاندی کے عوض کر دیا ہے، بشرطیکہ علی اس پر راضی ہو۔ پھر کھجور کا ایک تھال منگوا کر فرمایا: سہولت کے ساتھ بیٹھو، اتنے میں علی آئے تو حضور ﷺ نے اُن کے سامنے مسکراتے ہوئے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں تمہارا نکاح فاطمہ کے ساتھ کروں چار سو مثقال چاندی بطور حق مہر کے عوض، کیا آپ اس پر راضی ہیں؟ انہوں نے عرض کیا: میں راضی ہوں۔ ابن شاذان نے ایک روایت میں اضافہ کیا ہے: پھر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حضور سجدہ شکر میں جھک گئے، پس نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہارے ملاپ کو بار آور فرمائے، تم پر برکت فرمائے اور تم سے صالح اولاد پیدا فرمائے۔

ایک اور روایت میں ابن شاذان نے اضافہ کیا ہے کہ: اللہ تعالیٰ تمہاری نسل کو رحمت کی کنجی اور حکمت کا سرچشمہ بنائے۔
مصنف رحمہ اللہ کا اس روایت پر تجزیہ

ابن جوزی نے اس حدیث کو موضوع قرار دیا ہے اور امام ذہبی اور امام سیوطی نے اُن کی تائید کی ہے اور بعض جملوں کے استثناء کے ساتھ مصنف رحمۃ اللہ علیہ بھی اس تحقیق سے متفق ہیں، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

وهذه واقعة محتملة كما مر لأن يكون علي قبل لما حضر وعلم، وقوله:

إن "رضي" صورة تعليق، لا حقيقته، لأن الأمر منوط برضى الزوج، على أن هذا الحديث قد حكى ابن الجوزي بوضعه وتبعه الذهبي، وقال: هو من وضع محمد بن دينار، ورواه ابن عساكر بنحوه وقال: غريب لا أعلمه، وقال ابن طاهر المهدسي: محمد بن دينار روى عن هيثم عن يونس عن الحسن عن أنس: تزويج فاطمة، والراوى عنه فيه جهالة، ورواه ابن قانع وغيره من طريق محمد بن دينار عن جابر.

قال ابن الجوزي: وضع ابن دينار هذا الحديث فوضع الطريق الأول إلى أنس، ووضع طريق الثاني إلى جابر، وأقره على الجزم بوضعه الجلال السيوطي فيما تعقبه عليه مع تحريره لاجتهاد في أحكامهما وجد بذلك سبباً.

یہ واقعہ ممکن ہے، جیسا کہ کچھ تفصیل پہلے بھی آچکی ہے، اور یہ بھی ممکن ہے کہ سیدنا علیؑ پہلے حاضر نہ ہوں لیکن معاملہ اُن پر عیاں ہو، لہذا ارشاد نبویؐ "بشرطیکہ علی اس پر راضی ہو" بظاہر معلق صورت کے معنی میں ہے حقیقی معنی میں نہیں، کیونکہ شوہر کی رضا مندی ذہنی طور پر معلوم تھی۔

اس روایت پر امام ابن جوزی نے جعلی ہونے کا حکم لگایا ہے اور امام ذہبی نے اُن کی پیروی کی ہے، اور کہا ہے کہ اس کو محمد بن دینار نے وضع کیا ہے، اور اس کو امام ابن عساكر نے بھی اسی طرح روایت کر کے کہا ہے کہ یہ غریب ہے، میں اس کو نہیں جانتا۔ ابن طاهر مہدسی نے کہا ہے: اس کو تزویج فاطمہ کے ذکر میں محمد بن دینار نے از ہیشم، از یونس، از حسن از انس روایت کیا ہے اور ابن دینار سے جو راوی ہے وہ مجہول ہے، اور اس کو ابن قانع وغیرہ نے محمد بن دینار کی سند سے حضرت جابر سے بھی روایت کیا ہے۔ ابن جوزی کہتے ہیں: اس حدیث کو ابن دینار نے گھڑا ہے، پہلی سند کو حضرت انس تک لے گیا ہے اور دوسری کو حضرت جابر

تک۔ امام سیوطی نے جوابن جوزی کے تعاقب میں کتاب میں لکھی ہے، اس میں انہوں نے اس حدیث کے موضوع ہونے کو مقرر رکھا ہے، حالانکہ انہیں کوئی گنجائش ملے تو ضرور اختلاف کرتے ہیں۔

اس روایت میں کذب کیا ہے؟

جھوٹے کی ہر بات جھوٹ نہیں ہوتی بلکہ وہ اپنے جھوٹ میں کچھ سچ بھی ملاتا ہے۔ اس روایت میں کتنا سچ ہے اور کتنا جھوٹ؟ اس کی توضیح میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والحاصل أن هذه الكيفية من الخطبة عند العقد، والاجتماع، كذلك لأصل له بالكلية.

خلاصہ یہ ہے کہ نکاح کے وقت ان الفاظ میں خطبہ اور اجتماع کی اس کیفیت کی کوئی اصل نہیں۔

اس روایت میں صدق کیا ہے؟

وأما وقوع التزويج بالأمر الإلهي لعلی، وخطبة الشيخين لها قبل ذلك، جعل الدرع صداقاً، فلا شك فيك لو روده من طرق بأسانيد صحيحة. البتة مولیٰ علی کے ساتھ نکاح کا حکم الہی پر ہونا، اس سے قبل شیخین کریمین رضی اللہ عنہما کا درخواست کرنا اور زرہ کے حق مہر ہونے میں کوئی شک نہیں، کیونکہ یہ تفصیلات صحیح سندوں کے ساتھ ثابت ہیں۔

ابن حجر مکی سے مصنف رحمہما اللہ کا اختلاف

علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کا میلان اس حدیث کی اصلیت کی طرف ہے، انہوں نے اس پر اظہار خیال بھی فرمایا ہے۔

(الصواعق المحرقة ص ۱۵۳)

لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو ان سے اختلاف ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

وأما زعمه الشيخ شهاب الدين بن حجر الهيتمي من أن لذلك

أصلاً ممنوع، وماتمسك به من كلام الحافظ بن حجر في اللسان
فمدفوع، فإن الحافظ لم يقل فيه إنه غير موضوع بل حكى عن ابن
عساكر أن الراوي عن محمد بن دينار دمشقي فيه جهالة، على أن محمد
بن دينار وضاع، فمراده زيادة توهين الحديث، وأنه مع كونه من رواية ابن
دينار فالراوي عنه أيضاً فيه جهالة، فهي ظلمات بعضها فوق بعض.

اور وہ جو شیخ ابن حجر ہیتمی نے خیال کیا ہے کہ اس حدیث کی کوئی اصل ہے تو یہ درست نہیں، اور انہوں
نے جو حافظ ابن حجر کی ”لسان المیزان“ سے دلیل لی ہے وہ بھی مسترد ہے، کیونکہ حافظ نے یہ نہیں کہا کہ
یہ حدیث غیر موضوع ہے بلکہ انہوں نے ابن عساکر سے نقل کیا ہے کہ جس راوی نے محمد بن دينار دمشقی سے
روایت کیا ہے وہ مجہول ہے۔ سو جب محمد بن دينار وضاع ہے تو اس سے حافظ کی مراد اس حدیث کا زیادہ
کمزور ہونا ہے، یعنی محمد بن دينار سے روایت ہونے کے ساتھ ساتھ اس سے جس نے روایت کیا ہے وہ بھی
مجہول ہے تو پھر تو اندھیر پر اندھیر ہے۔

سیدہ کے جہیز کے متعلق احادیث

اس سے قبل بھی بعض مفصل احادیث میں سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جہیز کا ذکر آیا ہے لیکن یہاں
مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلے میں مختصراً کچھ احادیث یکجا جمع فرمائی ہیں تاکہ یہ مضمون مستقل طور بھی
آجائے۔ مصنف رحمہ اللہ نے ان احادیث پر کوئی عنوان قائم نہیں کیا، بلکہ عنوان کے الفاظ اس احقر کی
طرف سے ہیں، لیکن ہم حسب ضرورت اس عنوان کے تحت آنے والی احادیث کے دوسرے جملوں کی توضیح
میں بھی عنوان قائم کریں گے۔

وأخرج ابن سعد في طبقاته عن عكرمة قال: لما زوج المصطفى ﷺ
علياً فاطمة كان فيما جهزت به سرير مشروط، وو سادة من آدم حشوها ليف،

وقربة، وقال لعلی: إذا أتيت بها فلا تقربها حتى آتيك، وكانت اليهود يأخذون الرجل عن امرأته، فلما أتى بها قعد جنباً في ناحية البيت، ثم جاء رسول الله ﷺ فدعا بسماء فأتى به فمجد فيه ومسح بيده، ثم دعا علياً فنضح من ذلك على كتفيه وصدره وذراعيه، ثم دعا فاطمة فأقبلت تتعثر في ثوبها حياء من رسول الله ﷺ ففعل بهامثل ذلك، ثم قال لها: يا فاطمة! أما إني ما أليت أن انكحك خيراً أهلي. [عن أم أيمن]

امام ابن سعد عکرمہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب مصطفیٰ ﷺ نے سیدنا علی کے ساتھ سیدہ فاطمہ کا نکاح کیا تو جو چیزیں سیدہ کو جہیز میں دیں ان میں ایک بنی ہوئی چار پائی، چمڑے کا ایک تکیہ جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی اور پانی کا ایک مشکیزہ تھا، اور نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا: جب تم اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ تو میرے آنے تک ان کے قریب نہ ہونا۔ پھر رسول اللہ ﷺ تشریف لائے، اور یہودی لوگ شوہر کو اس کی بیوی سے دور رکھتے تھے۔ پھر جب علی آئے تو وہ گھر کے ایک کونے میں بیٹھ گئے، پھر رسول اللہ ﷺ آئے تو آپ نے پانی منگوایا، پانی لایا گیا تو آپ نے اس میں گلی فرمائی اور اپنا دست اقدس اس میں ڈالا، پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بلا کر اس پانی سے ان کے چہرے، سینے اور بازوؤں پر چھینٹے مارے، پھر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلایا تو وہ رسول اللہ ﷺ سے حیا کے باعث اپنے کپڑوں میں لڑکھڑاتے ہوئے آئیں تو آپ ﷺ نے ان کے ساتھ بھی اسی طرح کیا، پھر فرمایا: فاطمہ! میں نے اس میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی کہ میں آپ کا نکاح اپنے اہل بیت کے بہترین شخص سے کروں۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۴، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۴۵۳ رقم ۸۴۵۶)

وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۴ رقم ۵۸۱۰، منصف عبدالرزاق ج ۵ ص ۳۳۷ رقم (۲۷۳۲)

۹۸۴۴، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۰۲ رقم ۹۵۸، الثغور الباسمة ص ۲۱ رقم ۲۲)

زوجین کے تحفظ کی خاطر عمل نبوی ﷺ

اس حدیث میں ایک جملہ یہ بھی آیا ہے ”وكانت اليهود يأخذون الرجل عن امرأته“ (اور یہودی لوگ شوہر کو اس کی بیوی سے دور رکھتے تھے) یہ جملہ اس ارشاد نبوی ﷺ کے بعد آیا ہے:

”اے علی! جب تم اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ تو میرے آنے تک اُن کے قریب نہ ہونا“

سوال پیدا ہوتا ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے اس ارشاد کے بعد یہود کے اس طرز عمل کا ذکر کیوں کیا گیا کہ وہ شوہر کو اس کی بیوی سے دور رکھتے تھے؟

یہ سوال اس احقر نے اپنی کتاب ”شرح خصائص علیؑ“ میں بھی قائم کیا تھا مگر وہاں اس کی توجیہ تک میری رسائی نہیں ہو سکی تھی، اب مجھے یہ حکمت سمجھ آئی ہے کہ یہودی لوگ میاں بیوی کے ملاپ سے قبل اُن کی حفاظت کے لیے کوئی عمل کرتے تھے۔ وہ کیا عمل کرتے تھے؟ اس سے ہمیں کوئی سروکار نہیں تاہم ہمارے لیے ہمارے نبی کریم ﷺ کے عمل میں نمونہ ہے، سو اس حدیث سے تو فقط اتنا معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے پانی میں کلی فرمائی، اپنے دستِ اقدس اُس میں بھگوئے پھر وہی پانی زوجین کریمین پر چھڑکا، لیکن دوسری احادیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ آپ نے اس موقع پر ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُعِیْذُہَا بِکَ وَذُرِّیَّتَہَا مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ“ اور بعض دوسری دعائیں بھی پڑھیں جنہیں ہم اس سے قبل نقل کر چکے ہیں۔ لہذا ہمیں بھی چاہیے کہ ہم اپنے جگر کے ٹکڑوں کو شیطان انسانوں اور شیطان جنوں کے شر سے محفوظ رکھنے کے لیے یہ دعائیں اور سورۃ الفلق اور سورۃ الناس وغیرہ پڑھ کر دم بھی کریں اور پانی بھی چھڑکیں۔

زوجین کے تحفظ کی خاطر ہمارا عمل

لیکن افسوس! کہ اب مسلمان (إلا ما شاء اللہ) اپنے نبی کریم ﷺ کی سنت کو بھلا کر یہود و ہنود کے شیطانی طریقوں پر کاربند ہو گئے، اب لوگ اپنے بچوں کی ایک نئی زندگی کا آغاز قرآن اور دعاؤں کے سایہ میں نہیں بلکہ انڈین گانوں کی دھن میں کرتے ہیں، اور زندگی کے اس نئے مگر اہم موڑ پر انہیں مکمل شیطانیت کے سپرد کر دیتے ہیں۔ خود غور فرمائیے! جس جوڑے کی نئی زندگی کا آغاز اس نہج پر ہوا اُس سے پیدا ہونے

والی اولاد سے کیونکر خیر کی توقع کی جاسکتی ہے؟ کیا دھتورے کے پودے پر انار لگا کرتے ہیں، اور کیا بانس کی لکڑی سے شکر حاصل ہوا کرتی ہے؟ اگر نہیں تو پھر رونا دھونا کس بات کا کہ اولادنا فرمان ہے وغیرہ، وغیرہ۔

ظاہر ہے کہ اگر جوڑے کو قرآن و سنت کی روشنی میں دعاؤں کے ساتھ روانہ کیا جائے اور انہیں اچھی تلقین بھی کی جائے تو آگے بھی انہیں ہر موڑ پر یہی بات یاد رہے گی۔ آخر کیوں حضور ﷺ نے زوجین کریمین کو دعاؤں کے سایہ میں روانہ کیا تھا اور پھر مولیٰ علیؑ کو مزید یہ تلقین بھی فرمائی تھی: ”ادْخُلْ اَهْلَكَ بِسْمِ اللّٰهِ“ (اللہ کے نام سے اپنی اہلیہ کے پاس جاؤ)۔

ذرا سوچ کر بتلائیے! کیا ہماری خوشیوں کا کوئی بھی ایسا اہم دن ہے جو شیطانی طرز کے خلاف اور اسلامی طرز کے مطابق منایا جاتا ہو؟ یاد رکھئے! وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ“ (رب کریم بندوں پر ظلم کرنے والا نہیں) بلکہ تمام تر ظلم بندے اپنے آپ پر خود ہی ڈھاتے ہیں، اور ہماری اکثر ہلاکتوں اور مصیبتوں کی بنیادی وجوہ ہی یہی ہیں کہ ہم اسلامی احکام سے بیزار اور یہود و ہنود کی طرز کے یار ہیں۔ علامہ رحمۃ اللہ علیہ نے آخر کیوں فرمایا تھا۔

شور ہے ہو گئے دنیا سے مسلمان نابود ہم یہ کہتے ہیں کہ تھے بھی کہیں مسلم موجود؟

وضع میں تم ہونصاری، تو تمدن میں ہنود یہ مسلمان ہیں! جنہیں دیکھ کے شرما لیں یہود

یوں تو سید بھی ہو، مرزا بھی ہو، افغان بھی ہو

تم بھی کچھ ہو، بتاؤ تو مسلمان بھی ہو؟

(کلیات اقبال ص ۲۰۳)

سیدہ کے شوہر سب سے بہتر

اس حدیث کے آخر میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا ”یا فاطمة اما انی ما ألیت أن انکحک خیر اہلی“ (فاطمہ! میں نے اس میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی کہ میں آپ کا نکاح اپنے اہل بیت کے بہترین شخص سے کروں) اس سے معلوم ہوا کہ سیدنا علی مرتضیٰؑ سے افضل کوئی شخص نہیں تھا، کیونکہ اسلام میں فضیلت کا معیار علم، حلم اور دین میں سبقت ہے، اور ایک حدیث میں نبی کریم

ﷺ نے ان ساری باتوں میں مولیٰ علی کو فقط اہل بیت سے ہی نہیں بلکہ پوری امت سے افضل فرمایا ہے۔ چنانچہ اسی نکاح ہی کے موقع پر سیدہ نے خاموشی سے رضا مندی تو ظاہر کر دی تھی لیکن اس کے بعد بوجہ وہ اپنے ابا حضور ﷺ کے سامنے کچھ شکوہ کناں ہوئیں تو رسول ﷺ نے انہیں فرمایا:

أما ترضين أني زوجتك أقدم أمتي سلماً وأكثرهم علماً وأعظمهم
حلماً!

”کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ میں نے تمہارا نکاح ایسے شخص سے کیا ہے جو اسلام کے لحاظ سے میری اُمت میں مقدم، علم کے لحاظ سے سب سے بڑھ کر اور بُر باری کے لحاظ سے سب سے اعظم ہے؟“۔

(مسند أحمد ج ۵ ص ۲۶ وج ۶ ص ۷۹۴ رقم ۲۰۵۷۳، المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۲۲۹، مصنف ابن أبي شيبة ج ۶ ص ۳۷۶ رقم ۳۲۱۲۲، وطبعة محققة ج ۱۷ ص ۱۳۶ رقم ۳۲۷۹۴، الأحاد والمثاني لابن أبي عاصم ج ۱ ص ۱۴۲ رقم ۱۶۹، المعجم الكبير للطبراني ج ۱ ص ۵۱ رقم ۱۵۶، وطبعة جديدة ج ۱ ص ۵۷ رقم ۱۵۴، عن أبي إسحاق، سير أعلام النبلاء للذهبي ج ۲ ص ۶۲، تاريخ مدينة دمشق لابن عساكر ج ۲ ص ۴۲، مختصر تاريخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۳۷، ۳۴۱، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۰، ۵۱، نساء أهل البيت ص ۵۴۵، نزل الأبرار بما صح من مناقب أهل البيت الأطهار للبدخشاني ص ۴۱، موسوعة العشرة المبشرون بالجنة ج ۱ ص ۷۸، در السحابة للشوکاني ص ۲۰۵)

اس حدیث میں ”أقدم أهل بيتي“ کے الفاظ نہیں بلکہ ”أقدم أمتي“ کے الفاظ ہیں، لہذا ثابت ہوا کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے شوہر فقط اہل بیت کرام کے افراد سے ہی نہیں بلکہ پوری امت کے ہر ہر فرد سے افضل ہیں۔

مرتضى وزهراء کے گھر کا کل سامان

جو خواتین و حضرات سید العرب علی المرتضیٰ علیہ السلام اور سیدہ کائنات فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی شادی کے موقع پر موجود تھے، مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اُن سے بھی اور خود مولیٰ علیؑ سے بھی یہاں ایسی چند احادیث درج فرمائی ہیں جن میں جہیز کے سامان کی بھی تفصیل ہے اور جو سامان پہلے سے کاشانہ مرتضوی پر موجود تھا اُس کا بھی ذکر ہے۔ مشاہدہ کرنے والی جس آنکھ نے جو دیکھا وہی بیان کیا۔ اب ہم قارئین کرام سے گزارش کرتے ہیں کہ وہ ان تمام احادیث کو غور سے پڑھیں اور پھر جہیز کی اشیاء اور پہلے سے موجود اشیاء کی ایک لسٹ بنائیں تاکہ معلوم ہو سکے کہ کل سامان کیا تھا اور کتنا تھا۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وأخرج ابن ماجة عن علي قال: لقد أهديت ابنة الرسول ﷺ فما كان

فراشنا ليلة أهديت إلا إهاب كبش.

امام ابن ماجہ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: بنت رسول ﷺ انہیں ہدیہ کی گئیں تو ہمارے پاس اُس شب میں دنبے کی کھال کے علاوہ کوئی بچھونا نہیں تھا۔

(سنن ابن ماجہ ج ۴ ص ۴۴۸ رقم ۴۱۵۴، وعطبعة أخرى ج ۵ ص ۲۶۰ رقم ۴۱۵۴، مسند البزار ج ۳ ص ۶۸ رقم ۸۳۲، مسند أبي يعلى ج ۱ ص ۳۶۳ رقم ۴۷۱، الثغور الباسمة للسيوطي ص ۲۲ رقم ۲۴)

وروى الطبراني: لَمَّا أُهْدِيَتْ فَاطِمَةُ إِلَى عَلِيٍّ لَمْ نَجِدْ فِي بَيْتِهِ إِلَّا رَمْلًا

مَبْسُوطًا، وَوَسَادَةً حَشَوْهَا لَيْفٌ وَجَرَّةٌ وَكُوزًا.

اور امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ کو حضرت علیؑ کے پاس بھیجا گیا تو ہم نے اُن کے گھر میں بچھائی ہوئی ریت، ایک تکیہ جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی، ایک گھڑے اور ایک لوٹے کے علاوہ کچھ نہ پایا۔

(المعجم الكبير ج ١٠ ص ٢٢٢ رقم ١٩٨٤٥، مجمع الزوائد ج ٩ ص ٢١٠ وطبعة أخرى ج ٩ ص ٣٣٦ رقم ١٥٢١٦)

وروي عن رجل قال: أخبرني جدتي: أنها كانت مع النسوة اللاتي أهدين فاطمة إلى علي، قالت: أهديت في بردين عليها، ودُمَلجان من فضة مصفران، فدخلت بيت علي، فإذا إهاب شاة ووسادة فيها ليف، وقربة، ومُنخل، وقد ح.

ایک اور شخص اپنی نانی سے نقل کرتے ہیں کہ وہ اُن خواتین میں شامل تھیں جنہوں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو سیدنا علیؑ کے ہاں پہنچایا، وہ فرماتی ہیں: جب ہم سیدہ کو لے گئیں تو اُن پر دو چادریں تھیں، چاندی کے دو گنکن تھے جن پر سونے کا پانی چڑھا ہوا تھا، پھر وہ کا شانہ مرتضوی میں داخل ہوئیں تو وہاں بکری کی کھال بچھی ہوئی تھی، ایک تکیہ تھا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی، ایک مشکیزہ، ایک چھلنی اور ایک پیالہ تھا۔

مصنف رحمہ اللہ کی طرف سے مشکل

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث ”عن رجل“ (کسی شخص) سے روایت کی ہے اور یہ بتلانے کی زحمت گوارا نہیں فرمائی کہ اُس شخص سے کس نے سنی تھی، کیونکہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے خود تو نہیں سنی، پھر انہوں نے یہ حدیث جس کتاب سے نقل کی ہے اُس کا حوالہ بھی نہیں دیا۔ خود اندازہ لگائیے کہ یہ کتنا مشکل طریقہ ہے؟ خیر ہمیں کافی تلاش کے بعد یہ حدیث امام ابن سعد کی ”الطبقات الكبرى“ میں ملی، اُس میں ہے کہ اس حدیث کو موسیٰ بن اسماعیل نے دارم بن عبد الرحمن بن ثعلبہ حنفی سے روایت کیا ہے، اور انہوں نے ایک ایسے شخص سے نقل کی ہے جس کے ناکے خاندان کا تعلق مدینہ منورہ سے تھا، اسی لیے تو اُس شخص نے کہا کہ اُس نے اپنی نانی سے سنا اور وہ اُن خواتین میں تھیں جنہوں نے سیدہ کائنات کو رخصت کیا تھا۔ طبقات کی اس حدیث میں ایک لفظ کا اضافہ ہے ”مِنْشَفَةٌ“ (تولیہ، رومال) یعنی سیدہ کے جہیز میں یہ چھوٹا سا کپڑا

بھی شامل تھا۔

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۵)

اب نظر ثانی کے وقت یہ حدیث ہمیں امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب مستطاب "الثغور الباسمة فی مناقب فاطمة" سے بھی مل گئی ہے۔

(الثغور الباسمة ص ۲۳ رقم ۲۸)

وروی أحمد فی الزهد عن علی قال: جهز رسول الله فاطمة [رضوان الله علیہا] فی خميلة وقربة، ووسادة من آدم حشوها ليف.

امام احمد بن حنبل "كتاب الزهد" میں حضرت علی ؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کو جہیز میں ایک چادر، ایک مشکیزہ اور ایک تکیہ دیا تھا جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی۔

(كتاب الزهد ص ۲۹ رقم ۷۰، مسند أحمد ج ۱ ص ۸۴، ۹۳، ۱۰۸، وطبعة أخرى ج ۱ ص ۲۶۳،

۲۸۳، ۳۱۸، رقم ۶۴۳، ۷۱۵، ۸۵۳، سنن النسائي ج ۶ ص ۴۴۵ رقم ۳۳۸۴، الثغور الباسمة ص

۲۳ رقم ۲۹)

وروي عن علي قال: ما كان لنا إلا إهاب كبش ننام على ناحيته، وتعجن فاطمة على ناحية.

حضرت علی ؑ بیان کرتے ہیں: ہمارے ہاں دنبے کی کھال کے علاوہ کوئی بچھونا نہیں تھا، اس کے ایک کونہ پر ہم سوتے تھے اور دوسرے کونے پر بیٹھ کر سیدہ فاطمہ آٹا گوندھتی تھیں۔

(كتاب الزهد للإمام أحمد ص ۱۵۱ رقم ۱۴۹، الثغور الباسمة ص ۲۳ رقم ۳۰)

امورِ خانہ داری میں میاں بیوی کے مابین نبوی تقسیم

وروي أبو بكر بن فارس وابن مشدد عن ضمرة بن حبيب: قضی رسول

اللہ ﷺ علیٰ ابنتہ فاطمة بخدمة البيت، وقضى علیٰ علیٰ بما كان خارج البيت.

ابوبکر بن فارس اور ابن مشدد و ضمہ بن حبیب سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں گھر کے اندرونی کاموں کا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بارے میں گھر کے بیرونی کاموں کا حکم فرمایا۔

(حلیۃ الأولیاء ج ۶ ص ۱۱۱، إتخاف الخیرة المہرة ج ۴ ص ۱۲۳ رقم ۳۲۷۴، المطالب العالیۃ ج ۲ ص ۳۹ رقم ۱۵۹۴، مسند فاطمة الزہراء للسیوطی ص ۱۰۰ رقم ۲۷۰)

کیا اعلیٰ گھرانے کی عورت گھریلو کام سے مستثنیٰ ہے؟

ہمیشہ یہ مسئلہ زیر بحث رہا ہے کہ آیا بیوی پر گھریلو کام کاج کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے یا نہیں؟ اس میں مختلف آراء پائی جاتی ہیں، بعض لوگوں کا عمل یہ ہے کہ وہ عورت سے گھریلو ہی نہیں بلکہ باہر کا کام بھی لیتے ہیں، جبکہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ عورت پر گھریلو کام کی ذمہ داری بھی نہیں ہے۔ الحمد للہ! ہم مسلمان ہیں، لہذا ہم شرعی طور پر اس مسئلہ کو سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس سلسلے میں یہ پہلو تو بالکل واضح ہے کہ عورت پر گھر سے باہر کے کام ضروری نہیں لیکن کیا وہ گھر کے اندرونی کام سے بھی مستثنیٰ ہے؟ اسی کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔ چند برس قبل ہمارے سامنے ”روحانی زیور“ کے نام سے ایک رسالہ آیا جو خالصہ خواتین کے لیے ترتیب دیا گیا، چنانچہ اس کے ٹائٹل پر لکھا ہے:

”مسلم خواتین و طالبات کے لیے دینی مسائل کا حسین گلدستہ“

یہ اچھا رسالہ ہے، اس میں طہارت، نماز، روزہ اور زکوٰۃ وغیرہ کے مسائل کو انتہائی مختصر اور آسان طرز سے جمع کیا گیا ہے، لیکن گھریلو کام کاج کے بارے میں مصنف کا قلم عورت کی وکالت میں ضرورت سے زیادہ نرم ہو گیا ہے۔ چنانچہ اس کے مؤلف لکھتے ہیں:

”گھر کا جھاڑو دینا، اور کپڑے دھونا اور سالن و روٹی پکانا عورت پہ واجب نہیں، لہذا

مرد بیوی کو ان کاموں پر مجبور نہیں کر سکتا۔ اگر عورت از خود کرے تو اس کا احسان ہے
(مبسوط ج ۵ ص ۲۰۹، رد المحتار ج ۲ ص ۷۰۴)

امام احمد کے نزدیک بھی عورت پہ لازم نہیں کہ وہ آٹا پیسے، آٹا گوندے روٹی پکائے، مطبخ
وغیرہ کا کام کرے اور مرد کے جانوروں کو پانی پلائے اور کھیت کاٹے۔ (المغنی لابن
قدامة ج ۷ ص ۲۱)۔

(روحانی زیور، لأبی المحسن فیضی ص ۶۰)

اس سے آگے صاحب ”روحانی زیور“ رحمۃ اللہ علیہ نے ”المبسوط“ اور ”رد المحتار“ سے
عبارت نقل کی ہے اور اس کے بعد لکھا ہے:

”عورت اگر اعلیٰ گھرانے کی ہو جہاں روٹی خود نہ پکاتی ہو یا مریضہ ہو تو پکی پکائی روٹی
و طعام مہیا کرنا مرد پہ واجب ہے۔ (عالمگیری، درمختار)“

(روحانی زیور ص ۶۰)

اس سے قبل کہ اس مسئلہ کا معتدل پہلو سامنے لایا جائے یہ وضاحت ضروری ہے کہ بعض مرتبہ زمانی یا
مکانی حالات کے پیش نظر بعض احکام میں سختی یا نرمی کرنا پڑتی ہے، اور یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ جب انسان
گرد و پیش کے سخت حالات سے متاثر ہو کر اُن کے خلاف آواز بلند کرتا ہے تو فطرتاً اُس کی زبان میں سختی
آجاتی ہے، اور ”الْقَلَمُ أَحَدُ اللِّسَانَيْنِ“ (قلم بھی ایک زبان ہے) لہذا یہ سختی قلم میں بھی اتر آتی ہے۔ ہر چند
کہ صاحب ”روحانی زیور“ معتبر عالم دین تھے مگر جنوبی پنجاب کے جس علاقہ سے اُن کا تعلق تھا وہ علاقہ ہر
لحاظ سے سطحیت کا شکار ہے، اور وہاں نہ صرف یہ کہ عورتوں کے حقوق کو پامال کیا جاتا ہے بلکہ اُن سے معمول
کے گھریلو کام کاج کے علاوہ، کھیتی باڑی، جانوروں کی دیکھ بھال، ٹوکے مشین چلانے حتیٰ کہ بعض لوگ
مزدوری تک بھی کراتے ہیں اور الٹا مظالم بھی ڈھاتے ہیں۔ سو ایسے حالات کے پیش نظر صاحب ”روحانی
زیور“ کا قلم عورت کے حال پر رحم کرتے ہوئے مردوں پر کچھ سخت ہو گیا، اور کبھی کبھی معاشرتی ناہمواریوں میں
توازن پیدا کرنے کے لیے ایسا کرنا وقتی ضرورت ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ انہوں نے زیادہ سخت حقوق

دکھلا کر اُن سے نرم حقوق پر راضی کرنے کی کوشش فرمائی ہے۔ جزاء اللہ تعالیٰ۔

دِیَانَةُ اور تَدِیْنًا عورت پر گھریلو کام کا وجوب

اس مسئلہ میں معتدل رائے یہ ہے کہ عورت بیرونی کاموں سے تو مستثنیٰ ہے مگر گھریلو کاموں سے مستثنیٰ نہیں، خواہ وہ اعلیٰ گھرانے کی ہو یا غیر اعلیٰ کی، لیکن اگر وہ بیمار نہ ہو تو شرعی طور پر اُس پر گھریلو کام واجب ہے۔ چنانچہ علامہ علاء الدین ہکفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”اگر عورت آٹا پیسنے اور روٹی پکانے سے انکار کرے اور وہ ایسی عورت ہو جو خود اپنا کام نہیں کرتی تھی، یا اسے کوئی بیماری ہو تو مرد پر لازم ہے کہ وہ اسے تیار شدہ طعام مہیا کرے اور اگر وہ اُن خواتین سے ہو جو اپنا کام خود کرتی ہیں اور اس پر قدرت رکھتی ہیں تو پھر مرد پر تیار شدہ طعام مہیا کرنا واجب نہیں، اور بیوی کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ اس کام پر اجرت لے۔ (اگلے الفاظ کی عبارت ملاحظہ ہو):

لِوَجوبِهِ عَلَيْهَا دِيَانَةٌ وَلَوْ شَرِيفَةً، لِأَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَسَمَ الْأَعْمَالَ بَيْنَ عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ، فَجَعَلَ أَعْمَالَ الْخَارِجِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأَعْمَالَ عَلِيٍّ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا مَعَ أَنَّهَا سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ.

”اس لیے کہ یہ اُس پر دِیَانَةُ واجب ہے، اگرچہ وہ اعلیٰ گھرانے کی ہو، کیونکہ حضور ﷺ نے سیدنا علی و فاطمہ علیہما السلام کے درمیان کام تقسیم فرمائے تھے، پس خارجی کام سیدنا علی ﷺ کے ذمہ لگائے تھے اور داخلی کام سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ذمہ لگائے تھے، اس کے باوجود کہ وہ تمام جہانوں کی خواتین کی سردارہ ہیں۔“

(در مختار ج ۵ ص ۲۳۰، ۲۳۱)

امام کا سانی اور ابن نجیم مصری رحمۃ اللہ علیہما نے بھی اسی طرح لکھا ہے بلکہ مؤخر الذکر نے اس حکم میں مزید قوت پیدا کرنے کے لیے لکھا ہے:

مَعَ أَنَّهَا سَيِّدَةُ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا وَأَبُوهَا ﷺ أَفْضَلُ الْخَلْقِ

أجمعين.

”اس کے باوجود کہ وہ جہانوں کی سردارہ ہیں اور اُن کے بابا ﷺ پوری مخلوق سے افضل ہیں۔“

(بدائع الصنائع ج ۵ ص ۱۵۰، البحر الرائق ج ۴ ص ۳۱۱)

یہی اعتدال ہے، ورنہ کتب فقہ میں تو یہ بھی مرقوم ہے کہ اگر عورت باوجود قدرت کے روٹی وغیرہ نہ پکائے تو ”لا يعطيها الإدام“ (اسے سالن نہ مہیا کیا جائے) یہ بات اُس فتاویٰ شامی میں بھی موجود ہے جس کا صاحب ”روحانی زیور“ نے حوالہ دیا ہے۔

(رد المحتار ج ۵ ص ۲۳۱)

خلاصہ یہ ہے کہ دینی اور شرعی لحاظ سے عورت پر مناسب طریقہ سے گھریلو کام واجب ہے، خود صاحب ”روحانی زیور“ نے ”المبسوط“ کی جو عبارت نقل کی ہے اُس سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے، کیونکہ اُس میں ایک لفظ ہے ”تؤمر به تدبیراً ولا تجبر عليه“ (اسے دینی لحاظ سے حکم کیا جائے گا اور اُس پر جبر نہیں کیا جائے گا) اوپر امام حنفی نے اسی کو ”دیانۃ“ واجب لکھا ہے، اور ان الفاظ کے معانی میں امام ابن منظور افریقی لکھتے ہیں:

تدبیراً: إذا وکلته إلى دينه، الدين: الإسلام، العادة والشأن.

”تدبیر کا معنی ہے بندے کو دین کی طرف پھیرنا، اور دین کا معنی اسلام، عادت اور مناسب حالت ہے۔“

(لسان العرب ج ۴ ص ۴۶۰)

”دینہ“ کا معنی ہے ”اپنے دین کے تابع بنانا“

(مصباح اللغات ص ۲۵۸)

لہذا اگر عورت بیمار نہ ہو تو اُسے دین کے تابع بنایا جائے گا اور کہا جائے گا کہ اگرچہ آپ اعلیٰ گھرانے کی خاتون ہیں لیکن ہمارے نبی کریم ﷺ کی لخت جگر کائنات کی تمام خواتین سے اعلیٰ خاتون تھیں اور وہ

گھر کا تمام کام خود کرتی تھیں، لہذا تم بھی اپنا کام خود کیا کرو۔ سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کتنا کام کرتی تھیں؟ اس کی تفصیل آئندہ عنوان کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

گھریلو کام میں سیدہ کائنات علیہا السلام کی مشقت

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وروی البخاری فی الخمس، ومسلم فی الدعوات، وغيرهما، عن علي: أن رسول الله ﷺ لما زوجه فاطمة بعث معها خميلة ووسادة من آدم وحشوها ليف ورحيين، وسقاء وجرتين، فقال علي لفاطمة ذات يوم: واللّٰه لقد مرت سنون حتى اشتكيت صدري، وقد جاء الله أباك بسبي، فاذهبي فاستخدميه، فقالت: واللّٰه أنا طحنت حتى مجلت يداي! فأنت النبي ﷺ فقال: ما جاء بك أي بنية؟ قالت: جئت لأسلم عليك، استحييت أن تسأله ورجعت! فقال: ما فعلت؟ قالت: استحييت أن أسأله، فأتيته جميعاً، فقال علي: يا رسول الله! من الله عليك بسبي وسعة، فأخدينا، فقال: واللّٰه، لا أعطيكم ما وأدع أهل الصفة تطوى بطونهم، لأجد ما أنفق عليهم، ولكني أبيعهم، وأنفق عليهم وأحفظ عليهم إيمانهم، فرجعنا فأتاها وقد دخلنا إلى قطيفتهما إذا غطت رء وسهما تكشفت أقدامهما، وإذا غطت أقدامهما تكشفت رء وسهما، قال: ألا أخبركما بخير ما سألتما نبي؟ قال: بلى، قال: كلمات علمنيهن جبريل: تسبحان الله في دبر كل صلاة عشرًا، وتحمدان

اللّٰهُ عَشْرًا، وَتَكْبِرَانِ عَشْرًا، وَإِذَا أُوَيْتَمَا إِلَىٰ فِرَاشِكُمَا فَسَبِّحَا اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَأَحْمِدا ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ، وَكَبِّرَا أَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ، قَالَ: فَوَاللّٰهِ مَا تَرَكْتُهُنَّ مِنْدَ عِلْمَنِهِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ الْكَوَّاءِ: وَلَا لَيْلَةَ صَفِيٍّ؟ قَالَ: نَعَمْ.

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ”کتاب الخمس“ میں اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ ”کتاب الدعوات“ میں اور دوسرے محدثین کرام نے حضرت علیؑ سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کی شادی فرمائی تو اُن کے ساتھ بطور جہیز ایک چادر، چمڑے کا ایک تکیہ جس میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی، دو چکیاں، ایک مشکیزہ اور دو گھڑے بھیجے تھے۔ پس حضرت علیؑ نے ایک روز سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا: بخدا کنویں سے پانی لاتے لاتے میرا سینہ درد کرنے لگا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے آپ کے ابا حضور کے پاس کچھ قیدی غلام بھیجے ہیں لہذا اُن سے خادم کی درخواست کیجئے۔ اس پر سیدہ نے کہا: خدا کی قسم میں نے اتنا چکی چلائی کہ میرے ہاتھوں میں (چھالوں کے بعد) کالے گٹے پڑ گئے، پھر وہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا: ہماری بیٹی کیسے آئیں؟ عرض کیا: آپ کو سلام عرض کرنے آئی ہوں، اور سوال کرنے سے شرمائیں اور لوٹ گئیں۔ حضرت علیؑ نے پوچھا: کیا ہوا؟ عرض کیا: مجھے سوال کرنے سے حیا آتا ہے۔ پھر وہ دونوں اکٹھے آئے تو حضرت علیؑ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ پر قیدی غلاموں سے اور فراخی سے احسان فرمایا ہے، لہذا ہمیں بھی کوئی خادم عنایت فرمائیے۔ فرمایا: اللہ کی قسم میں تمہیں نہیں دے سکتا، میں اہل بیعت (نومسلم) لوگوں کو چھوڑ دوں، جن پر خرچ کرنے کے لیے میرے پاس کچھ نہیں ہے، میں ان قیدیوں کو فروخت کر کے اُن پر خرچ کروں گا اور ان کے ایمانوں کی حفاظت کروں گا۔ پس یہ دونوں ہستیاں لوٹ گئیں تو بعد میں حضور ﷺ اُن کے پاس تشریف لائے اور ان کے ساتھ اُس لحاف میں داخل ہو گئے جس سے سر ڈھانپا جاتا تو پاؤں ننگے رہ جاتے اور پاؤں ڈھانپے جاتے تو سر ننگا رہ جاتا۔ پھر فرمایا: جو تم نے سوال کیا ہے، کیا میں تمہیں اس سے بہتر بات نہ بتلاؤں؟ انہوں نے عرض کیا: کیوں نہیں! فرمایا: کچھ کلمات ہیں جو جبریل علیہ السلام نے مجھے بتلائے ہیں: تم ہر نماز کے بعد دس مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ، دس مرتبہ الْحَمْدُ لِلَّهِ اور دس مرتبہ اللَّهُ أَكْبَرُ کہا کرو، اور جب اپنے

بستر میں آیا کرو تو تینتیس (۳۳) مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ، (۳۳) مرتبہ الْحَمْدُ لِلَّهِ اور چونتیس مرتبہ اللَّهُ اكْبَرُ کہا کرو۔ حضرت علیؓ فرماتے ہیں: خدا کی قسم! جب سے رسول اللہ ﷺ سے میں نے یہ کلمات سیکھے ہیں کبھی ترک نہیں کیے۔ اس پر ابن الکواء نے عرض کیا: جنگ صفین کی رات کو بھی ترک نہیں کیے؟ فرمایا: ہاں۔

(مسند أحمد ج ۱ ص ۱۰۷ و طبعة أخرى ج ۱ ص ۳۱۴ رقم ۸۳۸، مسند البزار ج ۳ ص ۱۰۹ رقم ۷۵۷، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۵، مناقب علي والحسين، للقلعجي ص ۲۵۹، ۲۶۰)

غور فرمائیے کہ سیدہ نے کس قدر مشقت بھرے کام کیے! ایک حدیث میں ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنے ایک شاگرد ابن عبد کو فرمایا:

کیا میں تمہیں اپنا اور رسول اللہ ﷺ کی اُس بیٹی کا قصہ نہ سناؤں جو آپ کی سب سے زیادہ لاڈلی تھیں؟ اُس نے عرض کیا: کیوں نہیں، فرمایا:

فجرت بالرحى حتى أثرت بیدها، واستقت بالقربة حتى أثرت في نحرها، وقمت البيت حتى اغبرت ثيابها، وأوقدت القدر حتى دكنت ثيابها، وأصابها من ذلك ضرر.

”انہوں نے چکی چلائی حتیٰ کہ اُن کے ہاتھوں میں گئے پڑ گئے، انہوں نے مشکیزہ سے پانی بھرا حتیٰ کہ اُن کے سینے میں نشان پڑ گئے، انہوں نے گھر میں جھاڑو دیا حتیٰ کہ اُن کے کپڑے گرد آلود ہوئے، انہوں نے ہانڈی پکائی حتیٰ کہ اُن کے کپڑے سیاہ ہو گئے اور ان تمام امور میں انہیں بہت تکلیف پہنچی۔“

(سنن أبي داود ج ۴ ص ۴۰۹ رقم ۵۰۶۳، مختصر سنن أبي داود للمنذري ج ۳ ص ۳۹۳ رقم ۴۸۹۸)

مصنف رحمہ اللہ کا تساہل

مصنف امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو ”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلم“ کے حوالے سے لکھا ہے حالانکہ بعینہ ان الفاظ سے یہ حدیث ان دونوں کتابوں میں نہیں ہے، کیونکہ شروع میں جہیز کی جن اشیاء کا ذکر ہے وہ ان میں نہیں ہے، البتہ سیدہ کے خادم مانگنے اور انہیں تسبیحات بتلانے کا ذکر موجود ہے، مصنف رحمہ اللہ کو چاہیے تھا کہ جس کتاب سے انہوں نے الفاظ نقل کیے ہیں حوالہ میں اُسی کو مقدم رکھتے۔

خیال رہے کہ یہ مصنف رحمہ اللہ پر طعن نہیں بلکہ اس قسم کی معروضات اہل مطالعہ کی توجہ کے لیے ہوتی ہیں تاکہ طلبہ کرام میں باریک بینی کی عادت پیدا ہو جائے، اور ایسی باریک بینی کی تعلیم ہمیں خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی کتابوں سے بھی حاصل ہوئی ہے، کیونکہ انہوں نے اپنی کتاب ”فیض القدير“ میں جابجا امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے ایسے تساہل کی نشاندہی کی ہے۔

خادم مانگنے پر وظیفہ کیوں؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ خادم مانگنے پر وظیفہ کیوں بتایا گیا؟ یہ بے تکاپن ہم ایسے لوگوں سے سرزد ہوتا ہے کہ ”سوال گندم جواب چنا“ نبی کی ذات ہر سائل اور اُس کے سوال کی گہرائی کو بھی سمجھتی ہے اور اُس کی غرض کو بھی، اور حضور ﷺ کو تو بالخصوص حکم ہے کہ ”وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ“ (سائل کو خالی نہ لوٹائیں) تو پھر کیا وجہ ہے کہ مانگا تو گیا خادم اور بتایا گیا وظیفہ؟ علماء کرام نے لکھا ہے کہ اس وظیفہ میں دینی اور دنیوی دونوں فائدے موجود ہیں۔ دینی تو ظاہر ہے مگر دنیوی کیسے؟ اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے علامہ ابن قیم الجوزیہ نے پہلے یہ عنوان قائم کیا ہے ”أن الذکر يعطى الذاکر قوة، حتیٰ أنه لیفعل مع الذکر ما لا یطیق فعله بدونه“ (ذکر ذکر کو ایسی قوت فراہم کرتا ہے کہ وہ اس کی بدولت اتنا کام کر سکتا ہے جس کی وہ ذکر کے بغیر طاقت ہی نہیں رکھتا) پھر لکھا ہے:

”نبی کریم ﷺ نے اپنی بیٹی فاطمہ اور حضرت علیؓ کو تعلیم دی کہ وہ ہر شب جب آرام گاہ میں پہنچیں تو تینتیس (۳۳) مرتبہ سُبْحَانَ اللَّهِ، (۳۳) مرتبہ الْحَمْدُ لِلَّهِ

اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کریں، یہ ارشاد اُس وقت ہوا جب سیدہ نے اُن سے خادم مانگا اور شکایت کی کہ وہ چکی چلانے اور گھر کے دوسرے کاموں کی وجہ سے تھک جاتی ہیں تو انہیں یہ کلمات سکھائے اور فرمایا: یہ اُن کے لیے خادم سے بہتر ہیں۔ کہا گیا ہے کہ جو شخص ان کلمات پر ہمیشگی کرے وہ اپنے بدن میں ایسی قوت پائے گا جو اسے خادم سے بے نیاز کر دے گی۔

(الوابل الصیب ص ۱۶۴)

اسی لیے اوراد و وظائف کی کتب میں ان کلمات کو اس مقصد کے لیے بھی پڑھنے کی تلقین کی گئی ہے، چنانچہ امام شمس الدین جزری المقری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”جب کسی شخص کو مشاغل کی وجہ سے تھکاوٹ ہو جائے یا کوئی کام اُس کی قوت سے زائد ہو اور وہ اپنے جسم میں مزید قوت کا طلب گار ہو تو ہر نماز کے بعد دس دس مرتبہ یا سوتے وقت ۳۳، ۳۳ مرتبہ یہی کلمات پڑھا کرے۔“

(عدة الحصن الحصين مع تحفة الذاكرين ص ۳۲۹)

تسبیح فاطمہ سے افضل کوئی وظیفہ نہیں

حدیث شریف میں ہے کہ قرآن کریم سے افضل کوئی کلام نہیں ہے اور قرآن کی فضیلت دوسرے کلاموں پر ایسی ہے جیسی اللہ تعالیٰ کی فضیلت اُس کی مخلوق پر ہے، اور دوسری حدیث میں ہے کہ تسبیح فاطمہ کے الفاظ سے بہتر کوئی الفاظ نہیں۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے:

أفضل الكلام بعد القرآن أربع، وهي من القرآن، لا يضر كبايهن بدأت، سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله والله أكبر.

”قرآن کے بعد سب سے افضل کلام چار الفاظ ہیں اور وہ بھی قرآن سے ہیں، تم اُن میں سے جس سے بھی شروع کرو کوئی حرج نہیں: سُبْحَانَ اللَّهِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ اور اللَّهُ أَكْبَرُ۔“

(مسند أحمد ج ۵ ص ۲۰ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۷۷۶ رقم ۲۰۴۸۶، صحيح مسلم رقم ۲۱۳۷، سنن ابن ماجه ج ۴ ص ۲۵۴ رقم ۲۸۱۱ صحيح ابن حبان ج ۳ ص ۱۱۶، ۱۱۷ رقم ۸۳۵، ۸۳۶، العلم الهيب للعيني ص ۱۰۴)

ایک حدیث میں ہے:

”نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اگر میں یہ کلمات پڑھوں تو ان کا پڑھنا مجھے اُن تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہیں جن پر آفتاب طلوع ہوتا ہے۔“

(صحيح مسلم رقم ۲۶۹۵، العلم الهيب للعيني ص ۱۰۲)

چونکہ اس حدیث میں مذکورہ تین جملوں کے علاوہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کے الفاظ زائد ہیں اس لیے جب تسبیح فاطمہ پڑھی جائے تو چونتیسویں (۳۳ ویں) مرتبہ میں ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ“ بھی پڑھا جائے تاکہ مکمل فضیلت اور اجر و ثواب حاصل ہو۔

اہل بیت کی خدمت کا نبوی طریقہ

اس حدیث کے ایک جملہ سے حجاز مقدس کے شہر ”ریاض“ کے ایک شیخ الحدیث نے اچھا نکتہ پیدا کیا ہے، وہ لکھتے ہیں:

فيه أن السنة التواضع لآل البيت وزيارتهم في محلاتهم.

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کے لیے تواضع اور اُن کے گھروں میں جا کر اُن کی زیارت کرنا (اور ضرورت پوری کرنا) سنت ہے۔“

(كتاب الأربعين في فضائل آل البيت الطاهرين ص ۵۳)

یہ نکتہ اس بات سے لیا گیا ہے کہ دن میں سیدہ اپنے بابا کے پاس جو شکایت لے کر آئی تھیں اُس کے ازالہ کے لیے اور اہل بیت کے دلوں کو مسرور کرنے کے لیے رات کو امام الانبیاء ﷺ بنفس نفیس چل کر گئے تھے، اور بلاشبہ امتی کے لیے اس میں نمونہ ہے۔

فاطمیہ میں کونسی خلافت چلی؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا علی و فاطمہ رضی اللہ عنہما کے فقر و زہد کے تذکرہ کو بہترین جملہ پر ختم کیا ہے، وہ یہ کہ ان کا زہد پھر ان کی اولاد میں بھی چلا، ان کی اولاد کو دنیا سے دور رکھا گیا اور اس کے عوض انہیں خلافت باطنی عطا کی گئی۔ مصنف رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

وسری ذلك إلى ذريتهما، ولهذا ما ذهبت عنهم الخلافة الظاهرة لكونها صارت ملكاً، ومن ثم لم تتم للحسين عوضاً منها بالخلافة الباطنة حتى ذهب كثيرون إلى أن قطب الأولياء لا يكون في كل زمن إلا منهم۔
اور یہ فقر و زہد ان دونوں کی اولاد میں بھی چلا گیا، اسی لیے ان سے خلافت ظاہری چلی گئی کیونکہ وہ ملوکیت سے بدلنے والے تھے، اور اسی وجہ سے حسین کریمین کو اس کے عوض باطنی خلافت دی گئی، حتیٰ کہ اکثر علماء اس طرف گئے ہیں کہ ہر زمانے میں قطب الاقطاب فقط انہیں میں سے ہوتا ہے۔

قطب الاقطاب فقط فاطمیہ سے ہی کیوں؟

قطب الاقطاب کے ہر دور میں فاطمیہ سے ہونے کی جو وجہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھی ہے دوسرے اکثر علماء و صوفیہ نے بھی یہی وجہ لکھی ہے، لیکن بہت افسوس ہے کہ بعض لوگوں نے نہ صرف یہ کہ اس سے اختلاف کیا ہے بلکہ وہ اس کو یہودیت تک کہنے سے باز نہیں آئے۔ چنانچہ مولوی غلام رسول قاسمی لکھتا ہے:

”سادسا ولایت میں افضلیت اور یکتائی کو اولادِ امجاد میں قطبیت کے اجراء کا سبب قرار دینا بھی عجیب رافضیانہ بلکہ یہودیانہ حرکت ہے۔ ہم نے اسے رافضیانہ حرکت کیوں کہا اور یہودیانہ حرکت کیوں کہا؟ خرد و مطالعہ باید۔“

(ضربِ حیدری ص ۱۸۷)

اس مولوی صاحب نے اس بات کی تردید میں کوئی شرعی دلیل پیش نہیں کی بلکہ محض رعب ڈالنے

کے لیے کہہ دیا ”خرد و مطالعہ باید“ گویا عقل مند فقط وہی ہیں، حالانکہ یہ امر اکثر صوفیہ و علماء کے نزدیک مسلم ہے کہ خلافت باطنیہ اور ولایت باطنیہ کی سرداری قیامت تک اہل بیت کے پاس ہے۔ علماء و صوفیہ نے فرمایا ہے کہ غیر فاطمی شخص ولایت میں درجہ قطبیت تک جاتا ہے مگر قطب الاقطاب کے درجہ تک نہیں پہنچ سکتا، قطب الاقطاب ہمیشہ فاطمی شخص ہی ہوتا ہے بلکہ اُس کو جو قطبیت ملتی ہے وہ بھی فاطمی قطب الاقطاب کے توسط سے ہی ملتی ہے۔ چنانچہ علامہ سمہودی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں

وقد أعطى إبراهيم صلوات الله عليه أنبياء من أهل بيته صلوات الله عليهم وأكرم نبينا صلى الله عليه وآله وسلم بكونه خاتم النبيين اقتضى انتفاء ذلك، فعوض صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك كمال طهارة أهل بيته، فنال منهم درجة الوراثه والولاية خلق لا يحصون.....

بل ذهب بعضهم إلى أنه لما لم يتم للحسن رضى الله عنه أمر الخلافة، لأنها صارت ملكاً، وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم: إنا أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا، عوضاً من ذلك التصرف الباطن فصار قطب الأولياء في كل زمان من أهل البيت النبوي.

”سیدنا ابراہیم صلوات اللہ علیہ کو اُن کے اہل بیت میں انبیاء کرام علیہم السلام عطا کیے گئے تھے اور ہمارے نبی کریم ﷺ کو خاتم الانبیاء کے اعزاز سے نوازا گیا، جس سے سلسلہ نبوت منقطع ہو گیا تو حضور اکرم ﷺ کو اس کے عوض جو چیز دی گئی وہ آپ کے اہل بیت کرام علیہم السلام کی کمال طہارت ہے، اس طہارت کی بدولت اہل بیت میں سے ایک خلقت مرتبہ وراثت و ولایت پر فائز ہوئی۔.....

بلکہ بعض علماء حق اس طرف گئے ہیں کہ سیدنا امام حسن مجتبیٰ ؑ کی خلافت کا معاملہ اس لیے آگے نہ چلا کہ آگے ملوکیت کا دور شروع ہو گیا تھا، اور بیشک نبی اکرم

ﷺ کا ارشاد ہے کہ ہم اہل بیت کے لیے اللہ تعالیٰ نے دنیا کے بدلے میں آخرت کو پسند فرمایا ہے، پس اہل بیت کو اس کے بدلے میں تصرفِ باطنی عطا فرمایا گیا، سو ہر زمانے میں قطب الاولیاء اہل بیت نبوت سے ہوتا ہے۔“

(جواہر العقیدین ص ۲۰۵، ۲۰۶)

علامہ سید محمود آلوسی حنفی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اہل بیت کرام علیہم السلام کی مخصوص طہارت کے فوائد میں قطبیتِ عظمیٰ کو انہیں کے لیے ثابت فرمایا ہے اور انہوں نے اس سلسلے میں اُس اختلاف کو بھی حل فرمایا ہے جو بعض صوفیہ کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے، وہ لکھتے ہیں:

ولذا نجد عباد أهل البيت أتم حالاً من سائر العباد المشار كين لهم في العبادة الظاهرة، وأحسن أخلاقاً، وأزكى نفساً، وإليهم تنتهي سلاسل الطرائق التي مبناها كما لا يخفى على سالكيها التخلية والتحلية اللتان هما جناحان للطيران إلى حظائر القدس، والوقوف على أوكار الأنس، حتى ذهب قوم إلى أن القطب في كل عصر لا يكون إلا منهم خلافاً للأستاذ أبي العباس المرسى، حيث ذهب كما نقل عنه تلميذه التاج بن عطاء الله إلى أنه قد يكون من غيرهم.

ورأيت في مكتوبات الإمام الفاروقي الرباني مجدد الألف الثاني قدس سره ما حاصله: أن القطبية لم تكن على سبيل الأصالة إلا لأئمة أهل البيت المشهورين، ثم إنها صارت بعدهم لغيرهم على سبيل النيابة عنهم حتى انتهت النوبة إلى السيد الشيخ عبد القادر الكيلاني قدس سره النوراني، فنال مرتبة القطبية على سبيل الأصالة فلما عرج بروحه القدسية إلى أعلى عليين نال من نال بعده تلك الرتبة على سبيل النيابة عنه، فإذا جاء المهدي ينالها أصالة كما نالها غيره من الأئمة

رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین، ۵۱. وهذا ممالا سبیل إلى معرفته والوقوف على حقيقته إلا بالكشف وأنی لی به.

والذي يغلب على ظني أن القطب قد يكون من غيرهم، لكن قطب الأقطاب لا يكون إلا منهم، لأنهم أذكى الناس أصلاً، وأوفرهم فضلاً، وأن من ينال منهم لا ينالها إلا على سبيل الأصالة دون النيابة والوكالة، وأنا لا أعقل النيابة في ذلك المقام.

”یہی وجہ ہے کہ ہم اہل بیت کے عبادت گزاروں کے مقام کو ظاہری عبادت میں دوسرے عبادت گزاروں سے بڑھ کر کامل، سب سے بڑھ کر حسین اخلاق اور سب سے بڑھ کر پاکیزہ پاتے ہیں، اور انہیں کی طرف تمام سلاسل طریقت کی انتہا ہوتی ہے، جیسا کہ اُن حضرات پر مخفی نہیں جو تخلیہ (برائیوں سے کنارہ کشی میں) اور تحلیہ (عبادات کے زیور) کو اپنانے کی منزل کے راہی ہیں اور یہ دونوں چیزیں حریم قدس میں اُڑان کے لیے روحانی پروں کی اور سکون کے گھونسلوں میں قرار کی حیثیت رکھتی ہیں، حتیٰ کہ ایک قوم اس طرف گئی ہے کہ ہر زمانہ میں قطب وقت فقط اہل بیت سے ہوتا ہے، بخلاف استاد ابوالعباس المرسی کے، اُن کے شاگرد تاج الدین بن عطاء اللہ نے اُن سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا: غیر اہل بیت سے بھی قطب وقت ہوتا ہے۔

اور میں نے امام ربانی الفاروقی مجدد الف ثانی قدس سرہ کے مکتوبات میں پڑھا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ: اہل بیت کے مشہور ائمہ کے علاوہ قطبیت براہ راست نہیں چلی، پھر اُن کے بعد غیر اہل بیت کے لیے انہیں سے نیابت کے طور پر چلتی رہی، حتیٰ کہ سیدنا شیخ عبدالقادر گیلانی قدس سرہ النورانی کی نوبت آئی تو وہ اصالیہ (براہ راست) قطبیت کے مقام پر فائز ہوئے، پھر جب وہ اپنی روح مقدس کے ساتھ اعلیٰ علیین کی طرف محو پرواز ہوئے تو بعد والوں کو یہ رتبہ اُن کی نیابت میں ملا، پھر جب امام

مہدی علیہ السلام جلوہ گر ہوں گے تو وہ دوسرے ائمہ اہل بیت علیہم السلام کی طرح اصالتہً اس مرتبہ پر فائز ہوں گے۔ مکتوبات کی عبارت پوری ہوئی۔ (امام آلوسی فرماتے ہیں:)

اور اس بات کی معرفت اور اس کی حقیقت تک رسائی کشف کے بغیر نہیں ہو سکتی، اور مجھے کشف کہاں حاصل؟ اور جو چیز میرے گمان پر غالب ہے وہ یہ ہے کہ قطبِ وقت اہل بیت کے علاوہ بھی ہوتا ہے لیکن قطب الاقطاب فقط اہل بیت سے ہوتا ہے، کیونکہ وہ اپنی اصل (نسب) میں سب سے زیادہ پاکیزہ اور فضیلت میں سب سے وسیع ہیں، اور ان میں سے جو بھی اس مقام پر فائز ہوتا ہے اصالتہً ہوتا ہے نیابتاً یا وکالتاً نہیں، اور مجھے اس مقام میں نیابت سمجھ نہیں آتی۔“

(روح المعانی ج ۱۲ جزء ۲۲ ص ۲۸)

تفصیل یا اختصار سے امام حرالی، امام ابن حجر مکی، امام سمہودی، امام مناوی، ملا علی قاری، خواجہ باقی باللہ نقشبندی، مجدد الف ثانی نقشبندی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، قاضی ثناء اللہ پانی پتی نقشبندی، امام آلوسی حنفی، سید محمد صدیق الغماري، سید ابوبکر الحضرمی، شیخ محمد عبدالحی الکتانی، پیر مہر علی شاہ گیلانی، امام احمد رضا حنفی قادری، فقیہ اعظم ابوالخیر محمد نور اللہ بصیر پوری، حضرت مولانا محمد فیض احمد مہروی گولڑوی، نواب صدیق حسن قنوجی، علامہ عبدالحکیم شرف قادری، صاحبزادہ محمد محبت اللہ نوری اور حافظ محمد ظفر اللہ شفیق نے بھی اسی حقیقت کو ثابت کیا ہے۔ اگر تفصیل درکار ہو تو راقم الحروف کی کتاب ”شرح أسنى المطالب“ کا مطالعہ فرمائیں۔



الباب الثالث

فضائلها

مكانتها

الحديث الأول

عن المسور بن مخرمة رضى الله عنه، أنه عليه الصلوة والسلام قال:
فاطمة بضعة مني - أي جزء مني - فمن أغضبها فقد أغضبني .

پہلی حدیث: سیدہ کا مرتبہ

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ نے بیان کیا: بیشک رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ میرے جسم کا ٹکڑا ہے۔ لہذا جو اسے غضب ناک کرتا ہے وہ مجھے غضب ناک کرتا ہے۔

(بخاری رقم ۳۷۱۴، ۳۷۶۷، الجمع بین الصحیحین ج ۳ ص ۳۷۲ رقم ۲۸۵۸، صحیح مسلم رقم المسلسل ۶۳۰۷، ۶۳۰۸، ۶۳۱۰، سنن الترمذی ص ۸۷۳ رقم ۳۸۶۷، ۳۸۶۹، سنن أبی داود رقم ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، سنن ابن ماجہ رقم ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۴۵ رقم ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ص ۹۴۶ رقم ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ص ۹۵۰ رقم ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ص ۹۵۱ رقم ۱۳۳۵، ص ۹۵۹ رقم ۱۳۴۷، صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۴ رقم ۶۹۱۷، ۶۹۱۸ وطبعة أخرى ج ۱۵ ص ۴۰۵ رقم ۶۹۵۵، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۴۵۸ رقم ۸۴۶۷ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۸ رقم ۸۵۲۰)

حجرہ نبویہ (ﷺ) کو نین سے افضل کیوں؟

مقامات ہوں یا شخصیات ہر چیز کو عظمت و فضیلت نبی کریم ﷺ کی ذات مقدسہ کی بدولت حاصل ہوئی۔ جس چیز کو نبی کریم ﷺ نے قرب بخشا تو وہ معزز ہو گئی اور جس چیز نے محبت کے ساتھ نبی کریم ﷺ کا قرب حاصل کیا تو وہ بھی معزز ہو گئی، مثلاً کھجور کے خشک تنے (استن حنانه) کو حضور ﷺ نے قرب بخشا تو وہ معزز ہو گیا، اور جبل احد وغیرہ نے سید العالمین ﷺ سے محبت کی تو اس کا مقام بلند ہو گیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جس چیز کو جتنا افضل العالمین ﷺ کی حسی یا معنوی قربت حاصل ہو جائے وہ چیز اتنا ہی افضل ہو جاتی ہے۔ اسی مسلمہ حقیقت کے پیش نظر علماء کرام نے اُس مقام کو جہاں سید العالمین ﷺ آرام فرما ہیں کو نین سے افضل قرار دیا ہے۔ چنانچہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولا خلاف أن موضع قبره أفضل بقاع الأرض.

”اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ سید عالم ﷺ کی قبر اطہر کی جگہ روئے زمین سے افضل ہے۔“

(الشفاء ج ۲ ص ۷۸، وطبعة أخرى ص ۲۸۱، وطبعة أخرى ج ۲ ص ۶۸۲، العطور المجموعة ص ۱۴۱)

روئے زمین میں کعبہ معظمہ بھی شامل ہے اسی لیے دوسرے علماء کرام نے لکھا ہے:

ولا خلاف أن الموضع الذي ضم أعضاء المصطفى صلوات الله وسلامه عليه المقدسة المشرفة، أفضل بقاع الأرض على الإطلاق، حتى موضع الكعبة المعظمة.

”اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ وہ جگہ جس سے مصطفیٰ ﷺ کا مقدس و مشرف جسم متصل ہے، مطلقاً روئے زمین کے تمام مقامات سے افضل ہے، حتیٰ کہ کعبہ معظمہ سے بھی۔“

(إنصاف الزائر لأبي اليمن بن عساكر ص ۳۶، المواهب اللدنية ج ۴ ص ۶۰۲، سبل الهدى ج ۳ ص ۳۱۵، شرح الزرقاني على المواهب ج ۱۲ ص ۲۳۴)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۵۴۴ھ نے جو لکھا ہے کہ اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں، یہ بات علامہ ابن تیمیہ حنبلی کونا گوار گزری، انہوں نے اس کو بدعت اور اصولی اسلام کے خلاف کہہ ڈالا، اور دعویٰ کیا کہ قاضی عیاض سے قبل ایسی بات کسی نے نہیں کہی۔

(مجموعۃ الفتاوی لابن تیمیہ ج ۲۷ ص ۳۷ و طبعۃ آخری ج ۱۴ ص ۲۵)

حالانکہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے بھی یہ بات کہی گئی ہے۔ چنانچہ علامہ ابن تیمیہ کے پیارے شاگرد علامہ ابن قیم الجوزیہ حنبلی ”حجرۃ النبی افضل أم الکعبۃ“ (حجرۃ نبوی ﷺ افضل ہے یا کعبہ) کا عنوان قائم کر کے لکھتے ہیں:

قال ابن عقيل سألني سائل: أيما أفضل حجرۃ النبی ﷺ أو الکعبۃ؟
فقلت: إن أردت مجرد الحجرۃ فالکعبۃ أفضل، وإن أردت وهو فيها فلا والله، ولا العرش وحملته، ولا جنة عدن، ولا الأفلاك الدائرة، لأن بالحجرۃ جسداً لو وزن بالکونین لرجح.

”امام ابن عقیل حنبلی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مجھ سے بعض سائلین نے دریافت کیا: حجرۃ نبوی ﷺ افضل ہے یا کعبہ معظمہ؟ تو میں نے کہا: اگر تمہاری مراد خالی حجرہ ہے تو کعبہ افضل ہے، اور اگر تمہاری مراد اُس میں مقیم سے ہے تو خدا کی قسم پھر کعبہ افضل نہیں، اور نہ ہی عرش اور اُس کے حاملین، نہ جنت عدن اور نہ تمام محیط افلاک، اس لیے کہ حجرہ مقدسہ جسداً طہر سے متصل ہے، اگر کونین کے ساتھ اس کا تقابل کیا جائے تو وہ افضل ہوگا۔“

(بدائع الفوائد لابن القيم ج ۳ ص ۶۵۵)

اختصاراً امام سبکی، امام سیوطی، امام قسطلانی، امام صالحی شامی، امام سمہودی، امام خفاجی، امام زرقانی، ملا علی القاری، امام ابن عابدین شامی، علامہ محمد یوسف بنوری، اور مولانا زکریا سہارنپوری نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(شفاء السقام في زيارة خير الأنام ص، الخصائص الكبرى ج ٢ ص ٣٨٦ وطبعة أخرى ج ٢ ص ٣٥١، المواهب اللدنية ج ٤ ص ٦٠٢، سبل الهدى ج ٣ ص ٣١٥، وفاء الوفا للسهمودي ج ١ ص ٢٨ وطبعة أخرى ج ٢ ص ١٣٤، ١٣٥، نسيم الرياض ج ٣ ص ٥٣١، المسك المتقسط في المنسك المتوسط ص ٥٨٢، رد المحتار ج ٤ ص ٤٧، شرح الزرقاني على المواهب ج ١٢ ص ٢٣٤، معارف السنن على جامع الترمذي، فضائل حج لذكرى سهار نيوري ص ٢٢٢)

امام علاء الدین رحمۃ اللہ علیہ نے ”الکرسی“ کا اضافہ کیا ہے، اور ظاہر ہے کہ وہ بھی کونین میں آتی ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

ماضم أعضائه عليه الصلاة والسلام فإنه أفضل مطلقاً حتى من الكعبة

والعرش والكرسي.

”جس مقام کے ساتھ جسد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم متصل ہے وہ مطلقاً افضل ہے، حتیٰ کہ کعبہ، عرش اور کرسی سے بھی۔“

(در مختار ج ٤ ص ٣٧، ٣٨)

جب یہ فضیلت اُس جگہ کی ہے جو جسم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لگی ہوئی ہے تو پھر جو ہو ہی خود جسم مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ اُس کی فضیلت کا اندازہ کون کر سکتا ہے؟ آئیے دیکھتے ہیں کہ عرفاء کرام اور علماء عظام نے اپنے اپنے انداز میں اس سلسلے میں کیا فرمایا ہے۔

کیا جسم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے افضل کوئی چیز ہے؟

امام سہیلی لکھتے ہیں کہ ابو بکر بن داود سے دریافت کیا گیا:

فمن أفضل أخديجة أم فاطمة؟ فقال: إن رسول الله ﷺ قال: إن فاطمة

بضعة مني، فلا أعدل ببضعة من رسول الله ﷺ أحداً، وهذا استقراء

حسن.

”پھر کون افضل ہے، سیدہ خدیجہ یا سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما؟ تو انہوں نے کہا: بلاشبہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یقیناً فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، لہذا ہم رسول اللہ ﷺ کے جسم کے حصے کے برابر کسی کو نہیں سمجھتے، اور یہ بہترین نتیجہ ہے۔“

(الروض الأنف للسہیلی ج ۱ ص ۱۸۴)

امام ابن الملقن، امام خیضری، امام قسطلانی، امام صالحی شامی، امام زرقانی مالکی اور علامہ وحید الزماں وغیرہم نے بھی یہ عبارت نقل کی ہے اور اس کو عمدہ قرار دیا ہے۔

(غایۃ السؤل فی خصائص الرسول ص ۲۳۳، اللفظ المکرم، بخصائص النبی الأعظم ص ۲۷۴، ۲۷۵، المواہب اللدنیۃ ج ۲ ص ۷۸، سبل الہدی والرشاد ج ۱ ص ۱۲۱، زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۳۷۲، تیسیر الباری ج ۴ ص ۶۱۷)

قاضی ثناء اللہ حنفی نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

یقتضی فضل فاطمة علی جمیع الرجال والنساء، کما قال مالک:
لأن عدل ببضعة رسول الله ﷺ أحداً.

”یہ حدیث تمام مردوں اور عورتوں پر سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت کا تقاضا کرتی ہے، جیسا کہ امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ: ہم رسول اللہ ﷺ کے جسم اقدس کے حصے کے برابر کسی کو نہیں سمجھتے۔“

(التفسیر المظہری ج ۲ ص ۵۲)

علامہ محمود آلوسی حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے تو خلفاء اربعہ رحمہم پر بھی افضلیت دی ہے، وہ لکھتے ہیں:

فلا یضرفیہ کون فاطمة رضي الله تعالى عنها افضل من كل واحدة
منهن لبعض الحيثيات الآخر، بل هي من بعض الحيثيات كحيثية
البضعية افضل من كل من الخلفاء الأربعة رضي الله تعالى عنهم
أجمعين.

”پس اس بات میں کوئی حرج نہیں ہے کہ سیدتنا فاطمة الزهراء رضی اللہ عنہا بعض حیثیتوں سے اُمہات المؤمنین میں سے ہر ایک سے افضل ہوں، بلکہ وہ بعض حیثیتوں سے جیسا کہ حیثیت بضعیہ (جسم نبوت کا حصہ ہونے) سے خلفاء اربعہ میں سے ہر ایک سے افضل ہوں تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں، ﷺ اجمعین۔“

(روح المعانی ج ۱۲ جز ۲۲ ص ۶)

آئندہ سطور میں متن میں بھی ایسی تصریح آرہی ہے۔

سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کی ناراضگی میں غضب الہی

اس حدیث کا دوسرا حصہ یہ ہے:

”فمن أغضبها فقد أغضبني“ (سو جس نے اُسے غضب ناک کیا اُس نے مجھے غضب ناک کیا) اور یہ ظاہر ہے کہ جس نے رسول اللہ ﷺ کو غضب ناک کیا تو اُس نے اللہ تعالیٰ کو غضب ناک کیا، اسی لیے ایک حدیث میں تصریح آئی ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے راضی ہونے پر اللہ تعالیٰ راضی ہوتا ہے اور اُن کے ناراض ہونے پر اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔ یہ حدیث آگے پندرھویں نمبر پر آرہی ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ جس شخص نے عناداً اور بلا تاویل انہیں غضب ناک کیا تو اُس نے اللہ اور اُس کے رسول ﷺ کو غضب ناک کیا اور یہ کفر ہے۔ چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے آگے یہی بات بیان فرمائی ہے۔

سیدہ کو برا کہنے والے کا حکم

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال السُّهَيْلِيُّ: إِنْ مِنْ سَبَّهَا فَقَدْ كَفَرَ، وَيَشْهَدُ لَهُ أَنْ أَبَّالْبَابَةِ حِينَ رُبَّ نَفْسِهِ وَحَلَفَ أَنْ لَا يَحِلَّهَ إِلَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَجَاءَتْ فَاطِمَةُ لِتَحِلَّهُ فَأَبَى مِنْ أَجْلِ قَسَمِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّمَا فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي.

امام سہیلی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: جس نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو برا کہا تو اس نے کفر کیا، اور انہوں نے اس پر دلیل یہ دی کہ حضرت ابولبابہ ؓ نے جب خود کو ستون کے ساتھ باندھ لیا اور قسم کھائی کہ انہیں رسول اللہ ﷺ کے سوا کوئی نہیں کھولے گا، اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آکر انہیں کھولنا چاہا تو انہوں نے اپنی قسم کی وجہ سے معذرت کر لی۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے۔

(الروض الأنف ج ۳ ص ۴۴۰، إتحاف الزائر لابن عساكر ص ۱۰۱، سبل الہدی ج ۵ ص ۹، وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى ج ۲ ص ۴۴۳، وطبعة أخرى ج ۲ ص ۱۹۶، المغانم المطابة للفيروز آبادي ج ۱ ص ۴۰۲، التفسير المظهر ج ۴ ص ۴۷)

امام سہیلی کے کلام پر مصنف کا تا مل اور اس پر راقم کا تبصرہ

اس کا مطلب یہ ہے کہ ہماری بٹی کا کسی کو رہا کرنا اور ہمارا کسی کو رہا کرنا برابر ہے، اس میں کوئی فرق نہیں، لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے:

وفیہ نظر .

اور اس میں نظر ہے۔

نہ معلوم مصنف کی کیا مراد ہے، آیا حدیث محل نظر ہے یا امام سہیلی کا استدلال۔ اگر ان کا یہ اشارہ حدیث کی طرف ہو تو یہ حدیث موضوع نہیں ہے، لہذا قابل استدلال ہے، اور اگر یہ اشارہ امام سہیلی کے استدلال کی طرف ہو تو پھر مصنف رحمۃ اللہ کا ”فِیْہِ نَظَرٌ“ کہنا ہی قابل اعتراض ہے، کیونکہ سیدہ کائنات علیہا السلام فقط جسمانی طور پر ہی نہیں بلکہ عقلی، علمی، عملی اور روحانی طور پر بھی بضعہ نبوی ﷺ تھیں، جیسا کہ ہم اس سے قبل حدیث نقل کر چکے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ کی عقل مندی پر خوش ہو کر فرمایا کہ وہ ہمارے ہی جسم کا حصہ ہے، اور اسی طرح ہم ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا مشاہدہ بھی نقل کر چکے ہیں کہ ان کے نزدیک سیدہ فاطمہ سے بڑھ کر چلنے پھرنے، اٹھنے بیٹھنے، صورت اور سیرت میں کوئی انسان بھی حضور ﷺ کے مشابہ نہیں تھا۔ سیرت و عمل کے لحاظ سے ایسا اظہار خیال بعض صحابہ نے حضرت ابن مسعود ؓ کے

بارے میں بھی فرمایا تھا، اور اُن کا خیال درست تھا کیونکہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے حق میں ارشاد نبوی ﷺ ہے:

رَضِيْتُ لِأُمْتِي مَا رَضِيَ لَهَا ابْنُ أُمِّ عَبْدِ.

”میں نے اپنی امت کے لیے وہ پسند کر لیا جس کو اُس کے لیے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے پسند کر لیا۔“

(المستدرک ج ۳ ص ۳۱۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۳۷۸ رقم ۵۴۳۸، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۴۷۵، المطالب العالیة ج ۴ ص ۱۱۳ رقم ۴۱۰۱، إتحاف الخيرة المهرة ج ۱ ص ۱۲۲ رقم ۹۹، مجمع البحرين ج ۳ ص ۴۲۵ رقم ۳۸۳۳، المعجم الأوسط ج ۷ ص ۷۰۶۹، كشف الأستار ج ۳ ص ۲۴۹، الجامع الصغير رقم ۴۴۵۸)

لہذا خود سوچئے کہ جب ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو یہ مقام حاصل ہے کہ اُن کی پسند حضور ﷺ کی پسند ہے تو پھر سیدۃ نساء العالمین کی پسند میں اور سید العالمین صلوات اللہ وسلامہ علیہا کی پسند میں کیا فرق ہو سکتا ہے؟ لہذا امام سہیلی کے استدلال میں کوئی اعتراض نہیں، بلاشبہ سیدہ کا کسی کو قید سے رہا کرنا حضور ﷺ کا رہا کرنا ہے، سیدہ کی پسند و ناپسند حضور ﷺ کی پسند و ناپسند ہے اور سیدہ کی اہانت حضور ﷺ کی اہانت ہے، لہذا کفر ہے۔

مصنف رحمہ اللہ کے ”فیہ نظر“ کہنے کی اصل

در اصل مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ”فیہ نظر“ کا جملہ حافظ رحمہ اللہ سے لیا ہے، حافظ رحمۃ اللہ علیہ ارشاد نبوی ﷺ ”فَمَنْ أَغْضَبَهَا أَغْضَبَنِي“ (جس نے اُسے غضبناک کیا اُس نے مجھے غضبناک کیا) کے تحت لکھتے ہیں:

استدل به السهيلي على أن من سبها فانه يكفر، وتوجيهه أنها تغضب من سبها، وقد سوى بين غضبها وغضبه ومن أغضبه ﷺ يكفر، وفي هذا التوجيه نظر لا يخفى.

”امام سہیلی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے دلیل لی ہے کہ جس نے سیدہ کو سب کیا تو اُس

نے کفر کیا، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اُس نے سیدہ کو سب کر کے غضبناک کیا، اور انہوں نے سیدہ کے غضب اور حضور ﷺ کے غضب کو برابر قرار دیا اور جس نے حضور ﷺ کو غضبناک کیا اُس نے کفر کیا، اور اس توجیہ میں جو اعتراض ہے وہ مخفی نہیں۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۴۷۷)

ہمارے نزدیک سیدہ کے غضب اور نبی کریم ﷺ کے غضب کو برابر قرار دینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، اور جس نے سیدہ کو غضبناک کیا اُس کے کفر میں بھی کوئی شک نہیں لیکن یہ ضرور دیکھا جائے گا کہ جس پر سیدہ غضبناک ہوئیں تو کس وجہ سے ہوئیں؟ آیا اُس کے سب و شتم کی وجہ سے یا کسی اور سبب سے؟ اگر وجہ سب و شتم ہو تو واقعی وہ کافر ہوا اور اگر وجہ کوئی اور ہے تو اُس میں سامنے والے کی نیت بلکہ اُس کے مقام و مرتبہ کا بھی لحاظ رکھا جائے گا۔ دیکھئے حضرت حاطب بن ابی بلتعہ ؓ نے مکہ المکرمہ پر حضور ﷺ کی تیاریوں کے متعلق مخبری کر دی تھی، اور چونکہ یہ بات غداری کے زمرہ میں آتی ہے اس لیے اس پر غضبناک ہونا بھی فطری عمل ہے لیکن اللہ تعالیٰ اور اُس کے حبیب کریم ﷺ نے حضرت حاطب کی نیت (کہ وہ اس احسان سے مشرکین مکہ کے ہاں اپنے بچوں کا تحفظ چاہتے تھے) کی وجہ سے اور اُن کے مرتبہ کی وجہ سے کہ وہ بدری صحابی تھے، اُن سے درگزر فرمایا اور اُن کا یہ غضب کن عمل اُن کے حق میں کفر کا سبب نہ بنا۔ اس میں اُن کی نیت اور اُن کا مرتبہ دونوں اُن کے حق میں ڈھال ثابت ہوئے۔

یہاں ایک اور مثال انتہائی مفید ہے، وہ یہ کہ تقریباً تمام اہل اسلام خوارج کو کافر گردانتے ہیں مگر اُن بد بختوں نے جن کے خلاف جنگ کی اور جن کو کافر قرار دیا وہ انہیں کافر قرار دینے سے اجتناب فرماتے تھے۔ چنانچہ سیدنا علی المرتضیٰ ؓ سے دریافت کیا گیا: کیا خوارج کافر ہیں؟ فرمایا: نہیں، عرض کیا گیا: وہ آپ کو تو کافر کہتے ہیں۔ فرمایا: وہ قرآن کی بعض آیات کو سمجھ نہیں پائے، لہذا وہ اپنی سمجھ کے مطابق اُن آیات کی تاویل میں ہمیں کافر سمجھتے ہیں۔

اگر آپ یہ توجیہات سمجھ چکے ہیں تو یہاں یہ جانتے چلئے کہ ہمارے علماء کرام کے ”فیہ نظر“ کہنے کا مقصد کیا ہے؟ اس سے اُن کا مقصد سیدنا ابو بکر صدیق ؓ کے بعض دشمنوں کا منہ بند کرنا ہے۔ کیونکہ بخاری

کی بعض احادیث میں ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام تادم حیات سیدنا ابوبکر صدیق ؓ پر ناراض رہیں، اس سے استدلال کرتے ہوئے دشمنان سیدنا ابوبکر ؓ اُن کے خلاف بھڑاس نکالتے ہیں۔ ہمارے نزدیک سیدنا ابوبکر صدیق ؓ کا اقدام بھی درست تھا اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مطالبہ بھی درست تھا۔ وہ کیسے؟ اس کی تفصیل آئندہ حدیث کے تحت آرہی ہے۔

ایک اور ”فِیْہِ نَظَرٌ“

مصنف رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

استدل به السهيلي على أن من سبها كفر، لأنه يغضبه، وأنها أفضل من الشيخين، قال ابن حجر: وفيه نظر.

”امام سہیلی نے اس سے دلیل لی ہے کہ جس نے سیدہ فاطمہ کو سب کیا اُس نے کفر کیا، اس لیے کہ اُس نے حضور ﷺ کو غضبناک کیا، اور بیشک سیدہ فاطمہ شیخین ؓ سے افضل ہیں۔ ابن حجر نے فرمایا: اور اس قول میں نظر ہے۔“

(فیض القدير للمناوي ج ۸ ص ۴۱۷۴)

سیدہ کے غضبناک ہونے اور حضور ﷺ کے غضبناک ہونے میں جو برابری کا قول ہے اُس پر ہم ابھی ابھی گفتگو کر چکے ہیں، یہاں اگر ”فِیْہِ نَظَرٌ“ کا تعلق سیدہ کی شیخین کریمین رضی اللہ عنہما پر افضلیت کے متعلق ہو تو اس ایک نظر پر آگے پانچویں باب کے متن اور شرح میں متعدد نظریں آئیں گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

سیدہ پر درود حضور ﷺ پر درود ہے

اس مقام پر امام ابوالقاسم عبدالرحمان الخثعمي السهيلي متوفی ۵۸۱ھ نے ایک اور بات بھی بہترین فرمائی ہے، وہ لکھتے ہیں کہ اس موقع پر حضور ﷺ نے فرمایا:

إن فاطمة مضغة مني، فصلى الله عليه وعلى فاطمة، فهذا حديث يدل على أن من سبها فقد كفر، وأن من صلى عليها فقد صلى على أبيها ﷺ.

”فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، اللہ تعالیٰ کا حضور ﷺ پر اور سیدہ فاطمہ پر درود ہو، سو یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ جس نے سیدہ کو برا کہا اُس نے کفر کیا اور جس نے سیدہ پر درود بھیجا اُس نے حضور ﷺ پر درود بھیجا۔“

(الروض الأنف ج ۳ ص ۴۴۰)

یہ امام سہیلی رحمۃ اللہ علیہ کا زبردست استدلال ہے، ان شاء اللہ یہ فقیر آئندہ صفحات میں چوتھی حدیث کے تحت اس پر مزید گفتگو کرے گا۔

سیدہ کو اذیت پہنچانے پر دنیا اور آخرت کا عذاب

وقال بعضهم: أن كل من وقع منهم في حق فاطمة شيء فتأذت به، فالنبي ﷺ يتأذى به، ولا شيء أعظم من إدخال الأذى عليها من قبل ولدها، وهذا عرف بالاستقراء..... معالجة من تعاطى ذلك بالعقوبة في الدنيا ولعذاب الآخرة أشد.

بعض علماء نے کہا ہے: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں لوگوں سے جو بھی کوئی ایسی چیز سرزد ہوتی ہے جس سے انہیں تکلیف پہنچے تو اُس سے نبی کریم ﷺ کو بھی تکلیف پہنچتی ہے، اور سیدہ کو اُن کی اولاد کے بارے میں جو تکلیف پہنچائی جائے اُس سے بڑھ کر کوئی تکلیف نہیں، اور یہ بات تحقیق و تلاش سے ثابت ہو چکی ہے کہ جو شخص بھی اس اذیت رسانی میں مشغول ہو اوہ دنیوی سختیوں سے دو چار ہوا، اور آخرت کا عذاب اس سے زیادہ شدید ہے۔

فاطمیہ کو اذیت پہنچانے والوں کا انجام

آخری الفاظ میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جس طرف اشارہ کیا ہے اگر اُس کی تفصیل کی جائے تو اُس کی تین صورتیں سامنے آتی ہیں:

- ۱۔ کسی عام فرد کا کسی فاطمی فرد کو اذیت پہنچانا اور دنیا میں اُس کی سزا پانا
- ۲۔ کسی مقتدر (حکمران) فرد کا کسی فاطمی فرد کو اذیت پہنچانا اور دنیا میں اُس کی سزا پانا
- ۳۔ مقتدر پارٹی کا افراد فاطمیہ کو اذیت پہنچانا اور دنیا میں اُس کی سزا پانا۔

اللہ تعالیٰ علماء اہل سنت کو جزائے خیر عطا فرمائے کہ جہاں انہوں نے اپنی کتب میں فاطمیہ کی تعظیم کرنے والوں کی کامیابیوں کا ذکر کیا ہے وہیں انہوں نے فاطمیہ کو اذیت پہنچانے والوں کی ان تینوں قسموں کی تفصیل بھی درج فرمائی ہے۔ چنانچہ وہ کتب جو اہل بیت کے فضائل و مناقب پر مشتمل ہیں اُن میں عموماً محبین اہل بیت اور معاندین اہل بیت دونوں کے واقعات درج ہوتے ہیں اور واقعہ کر بلا میں اہل بیت پر جو مظالم ڈھائے گئے تھے اور جو جو کلاب النار اُس جرم میں شامل ہوئے تھے، اُن کا تذکرہ ضرور ہوتا ہے۔ اگر آپ معلوم کرنا چاہتے ہیں کہ دنیا میں اُن کا انجام کیا ہوا تھا تو اس کے لیے آپ کو تاریخ طبری، الکامل فی التاریخ اور ”البدایۃ والنہایۃ“ وغیرہ کتب کا مطالعہ کرنا چاہیے۔ اختصار کے ساتھ یہ تذکرہ علامہ محمد شفیع اوکاڑوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی کتاب ”شام کر بلاء“ میں کیا ہے، اردو داں حضرات اُس کا مطالعہ ضرور فرمائیں۔

الحديث الثاني

عنه أيضاً۔ أنه ﷺ قال: ”فاطمة بضعة مني يقبضني ما يقبضها، ويبسطني ما يبسطها، وإن الأنساب تنقطع يوم القيامة غير نسبي.“

[رواه الإمام أحمد والحاكم].

دوسری حدیث

اُن ہی (مؤرخ بن مخرمہ رحمہ اللہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے جو بات انہیں کبیدہ خاطر کرتی ہے وہ مجھے بھی کبیدہ خاطر کرتی ہے اور جو بات انہیں خوش کرتی ہے وہ مجھے بھی خوش کرتی ہے، اور بیشک قیامت کے دن تمام نسب منقطع ہو جائیں گے ماسوا میرے نسب کے۔

اس کو امام احمد اور امام حاکم نے روایت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۳، ۳۲۲ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۱۳ رقم ۱۹۱۱۴، ۱۹۱۳۸، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۰ رقم ۱۳۳۳ المستدرک ج ۳ ص ۱۵۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۴ رقم ۴۸۰۱)

اس سلسلے میں صحابہ و تابعینؓ کی احتیاط

جلیل القدر صحابہ اور تمام اسلاف کرامؓ اس مسئلہ میں انتہائی محتاط تھے۔ چنانچہ اسی حدیث میں جس احتیاط کا ذکر ہے اُس میں ہر مسلمان کے لیے اتباع کا مکمل نمونہ موجود ہے۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو اختصاراً نقل کیا ہے لیکن یہ احقر اس خاص مقصد کی خاطر اس کا مکمل ترجمہ نقل کر رہا ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت مسوز بن مخرمہؓ نے بیان فرمایا کہ اُن کی طرف حضرت حسن بن حسنؓ نے پیغام بھیجا کہ وہ انہیں اپنی بیٹی کا رشتہ دیں۔ حضرت مسوزؓ نے قاصد کو فرمایا کہ انہیں جا کر عرض کرو کہ وہ نماز عشاء میں مجھ سے ملاقات کریں۔ فرمایا: انہوں نے ملاقات کی تو حضرت مسوزؓ نے حمد و ثناء الہی کے بعد عرض کیا: بخدا کوئی نسب، کوئی ازدواجی تعلق داری اور کوئی سسرالی رشتہ داری میرے نزدیک تمہارے نسب اور تمہارے ساتھ سسرالی رشتہ داری سے زیادہ محبوب نہیں، لیکن رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ فاطمہ میرے جسم کا ٹکرا ہے، جو چیز انہیں کبیدہ خاطر کرتی ہے وہ مجھے بھی کبیدہ خاطر کرتی ہے اور جو بات انہیں مسرور کرتی ہے وہ مجھے بھی مسرور کرتی ہے، اور بیشک تمام نسب قیامت کے دن منقطع ہو جائیں گے ماسوا میرے نسب کے، میرے ساتھ ازدواجی تعلق داری اور سسرالی رشتہ داری کے، اور آپ کے عقد میں سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی ایک لخت جگر ہے، اس لیے اگر میں آپ کے ساتھ اپنی بیٹی کا نکاح کر دوں تو اس سے سیدہ کائنات کو تکلیف پہنچے گی، اس وضاحت کے بعد وہ معذرت کرتے

ہوئے چلے گئے۔

(مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۳، ۳۲۲ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۴۱۳ رقم ۱۹۱۱۴، ۱۹۱۳۸، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۰ رقم ۱۳۳۳، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۴ رقم ۴۸۰، المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۲۵، ۲۷، مختصر تاریخ دمشق ج ۲۴ ص ۳۰۵، ذخائر العقبیٰ ص ۵۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۳ رقم ۱۵۲۰۳، سبل الهدی ج ۱۰ ص ۴۴۹، مناقب علي للفواد ص ۱۸۶، ۱۸۷)

علماء نے لکھا ہے:

”اُس وقت سیدنا امام حسن بن حسنؑ کے نکاح میں سیدتنا فاطمہ بنت حسین بن علی بن ابی طالب علیہم السلام تھیں۔“

(جمهرة أنساب العرب لابن حزم ص ۴۱)

یہ امام حسن بن علی بن ابی طالبؑ کے وہ فرزند ارجمند ہیں جن کا تذکرہ بخاری شریف میں یوں آیا ہے، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”جب حضرت حسن بن حسن بن علی بن ابی طالب علیہم السلام کی وفات ہوئی تو اُن کی زوجہ محترمہ نے ان کی قبر پر ایک برس تک خیمہ لگائے رکھا، یہاں تک کہ ایک غیبی آواز آئی کہ کیا کبھی لوگوں نے وفات یافتہ کو واپس پایا؟ دوسری غیبی آواز آئی کہ نہیں بلکہ وہ ناامید ہو کر پلٹ گئے۔“

(بخاری ص ۲۱۲)

اللہ تعالیٰ نے جو نبی یہ آواز سنائی تو سیدہ کائنات کی پوتی علیہما السلام نے خیمہ ہٹالیا۔ محدثین کرام نے لکھا ہے:

”ان کا نام فاطمہ بنت حسین ہے اور یہ حضرت حسن بن حسن علیہم السلام کی چچا زاد تھیں۔“

(فتح الباری ج ۳ ص ۵۵۹)

خود اندازہ لگائیے کہ جن اسلاف کرام کو اپنی آخرت کی فکر تھی تو خوب تھی، اور انہیں یقین تھا کہ اگر اُن کی طرف سے سیدہ کے کسی بھی لختِ جگر کو کوئی ٹھیس پہنچی تو وہ سیدہ کو پہنچے گی اور چونکہ سیدہ جسم نبوی ﷺ کا حصہ ہیں، لہذا اس کا انجام اس کے سوا کچھ نہیں کہ اعمال برباد ہو جائیں گے۔

ذرا غور تو کیجئے کہ اگر حضرت مسورؓ حضرت حسن بن حسنؓ کو رشتہ دے دیتے تو اس میں بھی ایک فاطمی لختِ جگر کی خوشنودی مضمّن تھی مگر چونکہ اُس فاطمی شہزادے کے گھر میں پہلے سے فاطمی شہزادی بھی تو موجود تھی، اور ظاہر ہے کہ شہزادے کی خوشنودی کی بہ نسبت سوکن ڈالنے کی صورت میں شہزادی کی دل شکنی فوری اور زیادہ یقینی تھی اس لیے حضرت مسورؓ نے ایک جائزبات پر عمل کرنے سے اجتناب کر لیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی جائزبات پر اللہ کی محبوب ہستیوں کے دل کو ٹھیس پہنچے تو اس سے بھی بچنا چاہیے۔

خلیفہ اولؓ کی احتیاط

دیکھئے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے جو سیدہ کائنات علیہا السلام کا مطالبہ ماننے سے معذرت کی تھی، اُس میں اُن کا موقف درست تھا اور قرآن و سنت کے احکام میراث کے حوالے سے سیدہ کا مطالبہ بھی شرعاً اور عقلاً برحق تھا لیکن بہت ممکن ہے کہ ان کے علم میں وہ مخصوص حدیث نہ آئی ہو جو انبیاء کرام علیہم السلام کی میراث کے متعلق ہے، جیسا کہ بعض احادیث بعض اُن صحابہ کرام کے علم میں نہیں ہوتی تھیں جو باقاعدہ منصب افتاء پر بھی فائز ہوتے تھے، مثلاً حضرت زید بن ثابتؓ نے ایک مرتبہ ایک فتویٰ دیا تو حضرت ابن عباسؓ نے اُن سے اختلاف کیا، کیوں؟ اس لیے کہ انہیں ایک ایسی حدیث معلوم تھی جو کہ حضرت زید بن ثابتؓ کے علم میں نہیں تھی، حالانکہ سیدنا ابن عباسؓ حضرت زید بن ثابتؓ کے شاگرد تھے اور بایں وجہ تعظیماً اُن کی رکاب بھی تھامتے تھے۔

کئی بار ایسا ہوا کہ خود حضرت ابوبکر صدیقؓ کو بھی بعض احادیث موقعہ پر معلوم نہیں تھیں اور بعد میں کسی دوسرے صحابی کے سینے سے دستیاب ہوئیں تو انہوں نے اُن کے مطابق فتویٰ دیا۔ فی الجملہ یہ کہ سیدہ کائنات کا مطالبہ قرآن و سنت کے عموم کے مطابق درست تھا فقط مخصوص احادیث اُن کے گوشہ ذہن

میں نہیں آئی تھیں، اور دوسری طرف حضرت ابو بکر صدیق ؓ کا فیصلہ بھی اُن کی معلومات کے مطابق درست تھا لیکن ان کے درست موقف کے باوجود اُن کی دانائی نے انہیں نہ رہنے دیا اور سیدہ کے دل کو جو وقتی طور پر ٹھیس پہنچی تھی اُس کا ازالہ انہوں نے ضروری سمجھا۔

بخاری پر دوسری کتب کو ترجیح کیوں؟

اس مقام پر بعض حضرات کے ذہن میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ بخاری شریف میں تو ہے کہ سیدہ کائنات علیہا السلام تادم وصال حضرت سیدنا ابو بکر صدیق ؓ سے ناراض رہیں، لہذا ہم پر لازم ہے کہ ہم بخاری کی روایت کو ترجیح دیں۔ اس پر گزارش ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب کریم ﷺ نے ہمیں بخاری یا صحاح ستہ وغیرہا کا پابند نہیں کیا، ہم فقط فرامین نبویہ ﷺ اور آثار صحابہ ؓ کے پابند ہیں، البتہ اس سلسلے میں حتی الامکان کسی بات کی صحت کی تحقیق کے بھی ہم پابند ہیں، اور یہ پابندی بھی ہم پر قرآن و سنت کی روشنی میں لازم ہے، جیسا کہ ارشاد ہے ”إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا“ (اگر تمہارے پاس کوئی فاسق شخص خبر لائے تو تحقیق کر لیا کرو) [الحجرات: ۶] صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ ؓ کے سامنے بخاری اور صحاح خمسہ نہیں تھیں۔

اگر امت پر بخاری سمیت دوسری کتب احادیث اپنی موجودہ ترتیب کے ساتھ لازم ہوتیں تو امت میں اختلاف کیوں ہوتا؟ پوری صحاح ستہ ہی نہیں بلکہ فقط بخاری شریف کی ہزاروں احادیث ہیں جن پر فقہاء احناف ؒ دوسری احادیث کو ترجیح دیتے ہیں اور بخاری کی احادیث کو عملاً متروک، مرجوح یا منسوخ سمجھتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ سارا دین بخاری شریف میں نہیں ہے، لہذا یہ ناکارہ بھی اس مسئلہ میں عظمت صدیقی اور اسوۂ فاطمی ؓ کے پیش نظر بخاری کی روایت پر دوسری روایات کو ترجیح دینا بہتر سمجھتا ہے، اور وہ دوسری روایات یہ ہیں:

امام ابن سعد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عامر شعمی ؓ بیان کرتے ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا بیمار ہوئیں تو حضرت ابو بکر صدیق ؓ آئے اور اجازت طلب فرمائی۔ حضرت علی المرتضیٰ ؓ نے

فرمایا: یا فاطمہ! حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آئے ہیں: آپ سے اجازت مانگ رہے ہیں۔ سیدہ نے عرض کیا: کیا آپ چاہتے ہیں کہ میں انہیں اجازت دوں؟ فرمایا: ہاں، تو سیدہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اجازت مرحمت فرمائی، وہ اندر تشریف لے آئے اور سیدہ کو راضی کرنا شروع کیا اور کہا: اللہ کی قسم! میں نے گھربار، مال، اہل و عیال اور رشتہ داروں کو نہیں چھوڑا مگر اللہ جل جلالہ کی رضا کی خاطر، اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کی خاطر اور اہل بیت تمہاری رضا کی خاطر، پھر راضی کرنا شروع کیا یہاں تک کہ سیدہ راضی ہو گئیں۔“

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۶، السنن الكبرى للبيهقي ج ۶ ص ۳۰۱ وطبعة أخرى ج ۶ رقم ۱۲۷۳، الرياض النضرة ج ۲ ص ۹۶، ۹۷ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۱۵۲، مناقب علي والحسين للقلعجي ص ۲۷۰)

یہاں امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے:

”سیدہ فاطمہ علیہا السلام سنت کو سمجھتی تھیں اس لیے انہوں نے اپنے شوہر کی رضا مندی سے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو اجازت دی۔“

(سیر أعلام النبلاء ج ۳ ص ۴۲۶)

امام محبت طبری لکھتے ہیں:

”محدث اوزاعی نے بیان کیا ہے کہ انہیں یہ روایت پہنچی ہے کہ سیدہ فاطمہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر ناراض ہوئیں تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے گھر سے نکل کر سخت گرم دن میں سیدہ کے دروازے پر کھڑے ہو گئے اور کہا: ”لا أبرح مكانی حتی ترضی عني بنت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم“ (جب تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی مجھ پر راضی نہیں ہوں گی میں اپنی اس جگہ سے نہیں ہٹوں گا) پس حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اندر جا کر انہیں قسم دی کہ وہ راضی ہو جائیں تو وہ راضی ہو گئیں۔“

(الرياض النضرة ج ۲ ص ۹۷ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۱۵۲)

یہ ہے ”یقبضنی ما یقبضہا“ (جو بات انہیں کبیدہ خاطر کرتی ہے وہ مجھے بھی کبیدہ خاطر کرتی ہے) کے پیش نظر اسلاف کرام کی احتیاط۔

سیدہ کی خوشی میں اسلاف کا طرز عمل

اس حدیث میں ہے کہ ”ویبسطنی ما یبسطہا“ (جو بات سیدہ کو خوش کرتی ہے وہ مجھے خوش کرتی ہے) اس سلسلے میں بھی ہمارے اسلاف کرام کی سیرت بہت روشن ہے، انہوں نے فاطمہ کی تعظیم میں ہمیشہ نسبت کو یاد رکھا، اگر کسی نے دریافت کر لیا کہ آپ چھوٹے چھوٹے بچوں کی اس حد تک کیوں تعظیم کر رہے ہیں تو کسی زبان پر جواب آیا: یہ رسول اللہ ﷺ کی ذریت ہیں اور کسی نے کہا: یہ سیدہ فاطمہ کے لخت جگر ہیں، اور دونوں جوابوں کی حقیقت ایک ہی ہے کہ نسب و نسبت ایک ہے۔ اس سلسلے میں درج ذیل واقعات یقیناً ایمان افروز ہیں۔

۱۔ امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”مدرک بن عمارہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے حضرات حسنین کریمین علیہما السلام کی رکاب تھامی تو انہیں عرض کیا گیا: آپ ان کی رکاب تھام رہے ہیں حالانکہ آپ ان سے بڑے ہیں؟ فرمایا: یہ دونوں رسول اللہ ﷺ کے فرزند ہیں، ”اولیس من سعادتہ ان آخذہما؟“ (کیا یہ میری سعادت نہیں کہ میں ان کی رکاب تھام رہا ہوں؟)۔“

(مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۷ ص ۱۲۸)

اس سے وہ لوگ عبرت حاصل کریں جنہیں اُن کے علم نے فاطمہ کی تعظیم سے محروم کر رکھا ہے، اور انہیں سوچنا چاہیے کہ کیا وہ حبر الامۃ، ترجمان القرآن سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی بڑے عالم ہیں؟

۲۔ امام عبد الرحمن سخاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ابوالفرح اصفہانی، عبید اللہ بن عمر قواریری سے روایت کرتے ہیں کہ ہمیں یحییٰ

بن سعید نے ابان قریشی سے روایت کی کہ حضرت عبداللہ بن حسن بن حسن رضی اللہ عنہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے پاس گئے وہ نو عمر تھے، ان کی بڑی بڑی زلفیں تھیں، حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے انہیں اونچی جگہ پر بٹھایا، اُن کی طرف خوب توجہ فرمائی اور اُن کی ضرورتیں پوری کیں، پھر ان کے جسم کے ایک بل کو پکڑ کر اتنا دبایا (چٹکی لی) کہ انہوں نے تکلیف محسوس کی اور فرمایا شفاعت کرنے کے لیے اسے یاد رکھنا، جب وہ تشریف لے گئے تو ان کی قوم نے ان کو ملامت کی اور کہا: آپ نے ایک نو عمر بچے کے ساتھ ایسا سلوک کیا۔ انہوں نے فرمایا: مجھے معتبر آدمی نے بیان کیا گویا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی زبان اقدس سے سن رہا ہوں، آپ نے فرمایا:

”إنما فاطمة بضعة مني يسرني ما يسرها“ (فاطمہ میری لخت جگر ہیں ان کی خوشی کا سبب میری خوشی کا سبب ہے)

اور میں جانتا ہوں کہ اگر حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا زندہ تشریف فرما ہوتیں تو میں نے جو کچھ ان کے بیٹے سے کیا اس سے خوش ہوتیں، لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے جو اُن کے پیٹ کی چٹکی لی ہے اور جو کچھ آپ نے اُنہیں کہا ہے، اس کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا ”بنو ہاشم کا ہر فرد صاحب شفاعت ہے، مجھے توقع ہے کہ مجھے ان سے شفاعت حاصل ہوگی۔“

(استجلاب ارتقاء الغرف بحب أقرباء الرسول وذوی الشرف ج ۱ ص ۱۸، جواہر العقدين ص ۲۹۷، الشرف المؤبد لال محمد للنہانی ص ۹۳)

قریشی، ہاشمی اور فاطمی کی اپنی اپنی عظمت

یہاں ہم ایک تلخ حقیقت کی طرف متوجہ کرنا ضروری سمجھتے ہیں، وہ یہ کہ بعض محافل میں جب قریشیوں اور ہاشمیوں کی بہ نسبت فاطمی سادات کی تعظیم زیادہ کی جاتی ہے تو بعض قریشی یا ہاشمی حضرات محسوس کرتے ہیں اور..... لہذا ہم ایسے تمام حضرات کی خدمت بابرکت میں عرض کرتے ہیں کہ اُن کی

جوتیاں بھی ہمارے سروں کا تاج ہیں، کیونکہ وہ حضور ﷺ کے ہی رشتہ دار ہیں، اور ساتھ ہی اُن سے گذارش کرتے ہیں کہ وہ مذکورہ بالا دونوں واقعات میں ضرور غور فرمائیں۔

پہلے واقعہ میں جو ہستی حسنین کریمین کی رکاب تھامتے ہوئے نظر آرہی ہے وہ نہ تو نسبی طور پر عام ہستی ہے اور نہ ہی علمی طور پر۔ نسب میں وہ ہاشمی ہیں اور نبی کریم ﷺ کے سگے چچا زاد ہیں اور علم میں اُن کا اتنا بڑا مقام ہے کہ جبریل امین علیہ السلام نے آکر خبر دی تھی کہ یہ آپ کی امت میں بڑے مفسر قرآن اور بڑے عالم ہیں۔

دوسرے واقعہ میں جو ہستی سب سے توجہ ہٹا کر ایک چھوٹے سے فاطمی بچے کی طرف ہمہ تن متوجہ نظر آرہی ہے، وہ بھی نسباً کوئی عام آدمی نہیں بلکہ قریشی ہیں، وقت کے خلیفہ ہیں اور عدل و تقویٰ میں عمر ثانی ہیں۔ لہذا امت کے حق میں تو ہر قریشی اور ہر ہاشمی قابلِ تعظیم ہے لیکن ہر قریشی اور ہاشمی حضور ﷺ کا رشتہ دار ہے اولاد نہیں، دوسرے لفظوں میں یوں سمجھئے کہ یہ حضرات نبی کریم ﷺ کے خاندان سے ہیں مگر آپ کا خون نہیں، اور اگر اس بات کو زیر بحث حدیث کی طرف پھیرا جائے تو یوں کہا جائے گا کہ اولاد رسول ﷺ بضعہ نبوی (جسم نبوی ﷺ کا حصہ) ہے لیکن کوئی قریشی اور ہاشمی جسم نبوی ﷺ کا حصہ نہیں۔ اسی لیے مذکورہ بالا جلیل القدر ہاشمی اور قریشی حضرات نے خون نبوی ﷺ کی تعظیم کو مقدم رکھا اور ہمارے لیے اس میں اسوہ ہے، کیونکہ یہی ”صِرَاطُ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ“ کا تقاضا ہے۔ اس پر مزید گفتگو آئندہ حدیث کے تحت بھی آرہی ہے۔

الحديث الثالث

عنه۔ أيضاً۔ عن رسول الله ﷺ: إنما فاطمة شُجْنَةٌ مني يسطني ما

يسطها و يقبضني ما يقبضها.

[رواه الحاكم والطبراني]

تیسری حدیث

اور انہیں (مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ میرے وجود کا حصہ ہے، جو بات اسے سرور کرتی ہے وہی مجھے سرور کرتی ہے اور جو بات انہیں کبیدہ خاطر کرتی ہے وہی مجھے کبیدہ خاطر کرتی ہے۔

اس حدیث کو امام حاکم اور امام طبرانی نے روایت کیا ہے۔

(المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۳ و طبعۃ آخری ج ۴ ص ۱۳۹ رقم ۴۷۸۷، فضائل فاطمة الزهراء للحاکم ص ۵۵ رقم ۴۰، المعجم الكبير ج ۸ ص ۳۸۰ رقم ۱۶۴۵۹، وج ۹ ص ۳۶۵ رقم ۱۸۴۴۷، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۹ رقم ۱۳۴۷، الآحاد والمثاني ج ۵ ص ۳۶۲ رقم ۲۹۵۶، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۳ و طبعۃ آخری ج ۹ ص ۳۲۸ رقم ۱۵۲۰۳)

”شُجْنَةُ مَنِي“ کا معنی

یہ حدیث مختصر اور مفصل دونوں طرح منقول ہے، امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں مختصر ہے اور امام احمد و امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہما کے ہاں مفصل ہے اس میں وہ واقعہ بھی موجود ہے جس میں حضرت حسن بن حسن رضی اللہ عنہ کے رشتہ مانگنے اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ کی معذرت کا ذکر ہے، لیکن اُس میں ”مضغة مَنِي“ کے الفاظ ہیں اور یہاں ”شُجْنَةُ مَنِي“ کے الفاظ ہیں۔ اس لفظ کا کیا معنی ہے؟ کتب لغت میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک چیز کا دوسری چیز سے جڑا ہوا ہونا اور گتھا ہوا ہونا ”شُجْنَةُ“ اور ”شُجْنَةُ“ کہلاتا ہے۔ آئیے دیکھتے ہیں کہ علماء لغت نے اس بات کو کس انداز میں سمجھایا ہے۔ امام خلیل بن احمد فراہیدی متوفی ۱۷۵ھ لکھتے ہیں:

الشجنة قرابة مشتبكة، ويقال: هي كالغصن من الشجرة، ويقال: هي

شجنة وشجنة.

”شجنة ایسی متصل قرابت کو کہتے ہیں جو درخت سے نکلی ہوئی ٹہنی کی طرح ہو اور اس کو

”شُجْنَةُ“ اور ”شُجْنَةُ“ دونوں طرح پڑھا جاتا ہے۔“

(کتاب العين للفراهيدي ص ۶۵، الغريبين في القرآن والحديث لأبي عبيد ج ۳ ص ۹۷۵)

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی طرح لکھا ہے اور آگے فرمایا ہے:

وأصل ذلك الشجر الملتف عروقه وأغصانه، ومنه قولهم: الحديث

ذو شجون أي يتداخل ويمسك بعضه بعضاً ويجر بعضه إلى بعض.

اس کا اصل معنی ایسے درخت پر دلالت کرتا ہے جس کی جڑیں اور شاخیں باہم ملی ہوئی

ہوں، اور اسی معنی میں عرب مربوط گفتگو کو بھی ”الحديث ذو شجون“ سے تعبیر

کرتے ہیں، کیونکہ بات کا ایک حصہ دوسرے حصہ میں داخل ہوتا ہے، اُس سے اس

کا ربط ہوتا ہے اور ایک حصہ دوسرے حصہ کو اپنے ساتھ ملاتا ہے۔

(مشارك الأنوار ج ۲ ص ۱۲، لسان العرب ج ۷ ص ۳۹)

امام فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والشجنة بالكسر شعبة من عنقود تدرك كلها.

”شبن کی زیر سے شجہ کا معنی خوشہ کا وہ حصہ ہے جو پورا حاصل کیا جائے۔“

(القاموس المحيط ص ۱۵۶۰، تاج العروس ج ۱۸ ص ۳۱۴)

اس معنی کی روشنی میں فاطمیہ کی فضیلت

اس سے معلوم ہوا کہ سیدتنا فاطمۃ الزہراء علیہا السلام شجر مصطفیٰ ﷺ کی ایسی شاخ ہیں جو اپنی

اصل سے جدا نہیں ہوئی۔ اسی لیے تو ارشاد فرمایا کہ جو چیز انہیں تکلیف پہنچاتی ہے وہ مجھے بھی تکلیف پہنچاتی

ہے۔ اگر شاخ درخت سے جدا ہو جائے تو پھر شاخ کو گزند پہنچنے سے درخت کو نقصان نہیں پہنچتا۔ ایسی

معیت اور ایسا اتصال کسی بھی ہاشمی اور قریشی کو حاصل نہیں۔ قریشیوں سے ہاشمی منتخب ہوئے، ہاشمیوں سے

حضور ﷺ منتخب ہوئے اور حضور ﷺ کے منتخب وجود سے سیدہ فاطمہ اور پھر ان کی اولاد ظہور پذیر ہوئی

بلکہ حضور ﷺ نے سیدنا علی مرتضیٰ ﷺ سمیت چاروں نفوس مقدسہ کو اپنے لیے منتخب فرمالیا۔ چنانچہ امام

ترمذی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے حضراتِ امام حسن، امام حسین، مولیٰ علی اور سیدتنا فاطمۃ الزہراءؑ پر چادر ڈالی پھر بارگاہِ الہی میں عرض کی:

اللّٰهُمَّ هُوَ لاءِ اهل بيتي وحامتي اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا.
”اے اللہ! یہ میرے اہل بیت اور میرے خاص ہیں، ان سے پلیدی کو دور رکھ اور انہیں خوب پاک فرما۔“

(سنن الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۱، سیر أعلام النبلاء للذهبی ج ۴ ص ۴۰۴، ذخائر العقبیٰ ص ۳۲، جواهر العقدین ص ۱۹۴)

اس حدیث میں اہل کساء (چادر والوں) کی شان میں زبانِ نبوت سے ”حامتی“ کا لفظ صادر ہوا، اس کا معنی کیا ہے؟ اہل لغت لکھتے ہیں:

حامة الإنسان: خاصته ومن يقرب منه. وهو الحميم أيضاً
”انسان کے ”حامة“ کا معنی ہے: اُس کا خاص اور وہ شخص جو اس کا مقرب ہو، اور اسی معنی میں لفظ ”حمیم“ ہے۔“

(النهاية في غريب الحديث ج ۱ ص ۴۲۹، الغريبين في القرآن والحديث ج ۲ ص ۴۹۷، مجمع بحار الأنوار ج ۱ ص ۵۶۶، لغات الحديث لوحيد الزمان ج ۱ ص ۵۱۶)
بعض احادیث میں ”وخاصتی“ (اور میرے خاص ہیں) کے الفاظ بھی آئے ہیں۔

(سیر أعلام النبلاء للذهبی ج ۴ ص ۳۸۴، نزل الأبرار للبدخشانی ص ۱۰۶)
لہذا حضور ﷺ سے جو قربت، معیت اور اتصال ان کو اور ان کی اولاد کو حاصل ہے وہ کسی قریشی اور ہاشمی کو حاصل نہیں۔

ہاشمی اور قریشی کے درجہ میں فرق

ان کے بعد بنو ہاشم کا مرتبہ ہے اور بنو ہاشم کے بعد قریش کا۔ اس حقیقت پر متعدد نقلی شواہد ہیں،

جن میں سے ایک دلیل اُس مکالمہ میں بھی موجود ہے جو وصالِ نبوی ﷺ کے بعد سیدنا عباس بن عبد المطلب اور حضرت عمرؓ کے مابین ہوا تھا۔ امام ابو محمد القاسم بن ثابت السرقسطی متوفی ۳۰۲ھ لکھتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عباس بن عبد المطلبؓ کے ساتھ گفتگو کرتے ہوئے حضرت عمرؓ کی زبان پر یہ الفاظ آ گئے:

علیٰ رسلکم یا بنی ہاشم! فإن رسول اللہ ﷺ مِنّا ومنکم، فقال له العباس: أما زعمک یا عمر! أن رسول اللہ ﷺ مِنّا ومنکم، فإن رسول اللہ ﷺ من شجرة، نحن أغصانها، وأنتم جيرانها.

”اے بنو ہاشم! ذرا سکون سے رہو، رسول اللہ ﷺ ہم سے بھی ہیں اور تم سے بھی، اس پر سیدنا عباسؓ نے فرمایا: اے عمر! تمہارا یہ زعم ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم سے بھی ہیں اور تم سے بھی، تو سنو! رسول اللہ ﷺ ایک درخت سے ہیں، ہم اُس درخت کی شاخیں ہیں اور تم اُس درخت کے پڑوسی ہو۔“

(کتاب الدلائل فی غریب الحدیث ج ۲ ص ۱۷۳)

چونکہ حضرت عمرؓ حق کو قبول کرنے میں جلدی کرتے تھے اس لیے وہ اس بات پر خاموش ہو گئے، نہ صرف یہ کہ خاموش ہوئے بلکہ بعد میں یہ حقیقت اُن کی سیرت میں شامل ہو گئی اور اُن کا عقیدہ بن گئی۔ یہاں پہلے ہم حق کی طرف رجوع کرنے میں حضرت عمرؓ کی سرعت کا ذکر کرتے ہیں پھر ان کی بنو ہاشم اور بنو فاطمہ کے ساتھ عقیدت کا ذکر کریں گے۔ امام ابن عبد البر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

قال مالک، وقال ذلک لثناء علیٰ عمر بن الخطابؓ، ما کان باعلمنا و لکنہ کان أسرع رجوعاً إذا سمع الحق.

”امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا، اور یہ انہوں نے حضرت عمر بن خطابؓ کی تعریف میں فرمایا کہ وہ ہم سے بڑے عالم نہیں تھے لیکن جب وہ حق سنتے تو رجوع کرنے میں جلدی کرتے تھے۔“

(جامع بيان العلم وفضله ج ۲ ص ۱۱۴)

اس سے قبل حق مہر کے بیان میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے خاتون کی بات کو کس سرعت سے قبول کیا تھا۔ سو اسی طرح جب انہیں یہ حقیقت بھی سمجھ آگئی تو وہ زندگی بھر اس پر کاربند رہے۔ چنانچہ ایک مرتبہ سخت قحط سالی آگئی تو انہوں نے سیدنا عباس بن عبدالمطلبؓ کے وسیلے سے بارش طلب کی اور کہا: اے اللہ! ہمارے نبی ﷺ کے چچا کے وسیلے سے بارش نازل فرما تو اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی، جیسا کہ بخاری شریف وغیرہ کتب میں تصریح ہے۔

(بخاری ص ۱۶۲ رقم ۱۰۱۰ و ص ۶۲۶ رقم ۳۷۱۰، الجمع بین الصحيحین ج ۱ ص ۱۳۱ رقم ۵۹، المعجم الكبير ج ۱ ص ۳۹ رقم ۸۲، کتاب الدعاء للطبرانی ص ۳۰۰ رقم ۹۶۵، شرح السنة ج ۳ ص ۲۲۵ رقم ۱۱۶۵، جامع الأصول ج ۴ ص ۵۴۷ رقم ۴۲۹۷)

ایک مرتبہ کسی شخص کو انہوں نے مولیٰ علیؓ کا مقام سمجھانا چاہا تو اُس کے سامنے اُن کی یہی نسب فضیلت رکھی، چنانچہ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عروہ بن زبیرؓ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمرؓ کی مجلس میں حضرت علی المرتضیٰؓ کی برائی کرنے لگا تو آپ نے فرمایا:

تعرف صاحب هذا القبر، هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب، وعلي بن أبي طالب بن عبد المطلب، فلا تذكر علياً إلا بخير.

”کیا تم اس قبر والے کو جانتے ہو؟ یہ ہیں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب! اور علی ہیں ابن ابی طالب بن عبد المطلب، لہذا تم خیر کے علاوہ علیؓ کے بارے میں لب کشائی نہ کیا کرو۔“

(فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۹۵ رقم ۱۰۸۹، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۴ ص ۵۱۹ مختصر)

تاریخ دمشق ج ۱۸ ص ۷۷، الرياض النضرة في مناقب العشرة ج ۴ ص ۱۰۶)

کیا سب برابر ہیں؟

بعض لوگ خود کو یا تو روشن خیال تصور کرتے ہیں یا وہ اپنے تئیں بڑے متقی ہوتے ہیں یا پھر ان کے اندر مرض ناصبیت پنہاں ہوتا ہے تو وہ کہنا شروع کر دیتے ہیں: میاں کوئی نسب شسب نہیں، بس ”اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ“ (سب سے زیادہ معزز وہ ہے جو سب سے زیادہ متقی ہے) یہ درست ہے، لیکن اگر تقویٰ میں برابری ہو تو پھر کیا کہو گے؟ ان کے برعکس کچھ لوگ کچھڑی پکاتے ہیں اور کہتے ہیں: اہل بیت اور غیر اہل بیت سب برابر ہیں، ہاشمی اور غیر ہاشمی سب برابر ہیں، جبکہ کچھ لوگ ان دونوں سے زیادہ چالاک بننے کی کوشش کرتے ہیں اور حلوائی کی دکان پر ناناجی کی فاتحہ کے مطابق یا تو دریا دلی سے کہتے ہیں یا پھر اپنے مرض ناصبیت کے ہاتھوں مجبور ہو کر کہتے ہیں: ”میاں! صحابہ اور دوسرے تمام بزرگ اہل بیت ہی ہیں۔“

ہم ان سب حضرات کی خدمت میں گزارش کرتے ہیں کہ آیت کے بل بوتے پر جو تم کچھڑی پکانا چاہتے ہو، یا حلوائی کی دکان پر ناناجی کی جو فاتحہ دلا نا چاہتے ہو، یہ قرآن و سنت دونوں کے منافی ہے۔ یہاں ہم سعودیہ کے مشہور شہر ”ریاض“ کے ایک شیخ الحدیث کی کتاب سے پہلی حدیث اور اس کی تشریح پیش کر رہے ہیں، اس میں بنو ہاشم کی فضیلت کو قرآن و سنت سے عمدہ انداز میں ثابت کیا گیا ہے۔ انہوں نے پہلے یہ ارشاد نبوی ﷺ نقل کیا:

اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ اِسْمَاعِيْلَ، وَاصْطَفٰى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ،

وَاصْطَفٰى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ.

”اللہ ﷻ نے حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے کنانہ کو چننا اور کنانہ سے قریش کو چنا

اور قریش سے بنو ہاشم کو چنا اور بنو ہاشم سے مجھے چن لیا۔“

(صحیح مسلم ص ۱۰۰۸ رقم ۵۹۳۸)

پھر لکھا کہ اس میں متعدد مسائل ہیں:

الأولى: فضيلة ولد إسماعيل على العالمين، وقد جاء التصريح

بذلك في عدة أخبار.

الثانية: فضيلة كنانة كذلك.

الثالثة: فضيلة قريش كذلك.

الرابعة: فضيلة بني هاشم كذلك.

الخامسة: فضيلة النبي ﷺ على الخلق أجمعين.

السادسة: أن الاصطفاء من أفعال الرب تبارك وتعالى المتعلقة

بمشيئته، فليس لأحد أن يعترض على أفعاله سبحانه، قال تعالى:

﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى

عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

السابعة: من تفضيل الله تعالى لرسوله ﷺ تفضيله لآل بيته، وجعله

سبحانه ذلك شريعةً ودينًا يلقي به المكلف ربه تبارك وتعالى.

الثامنة: من مقتضيات الاصطفاء وجوب محبة المصطفى، لأن

الاصطفاء فعل الرب عز وجل ومحبته، وهذا هو الشرف العظيم.

التاسعة: أن أهل السنة والجماعة يؤمنون بأن أشرف الأنساب

كافة مَنْ كان من بني هاشم، وعليه، فلهم مزيد المحبة والإجلال على

سائر بطون قريش، ولقريش من ذلك ما ليس لغيرهم من قبائل

العرب.

۱۔ اس میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد کی تمام جہانوں پر فضیلت ہے اور اس

پر متعدد احادیث میں تصریح آئی ہے۔

۲۔ اسی طرح اولاد کنانہ کی فضیلت ہے۔

۳۔ اسی طرح قریش کی فضیلت ہے۔

۴۔ اسی طرح بنو ہاشم کی فضیلت ہے۔

۵۔ نبی کریم ﷺ کی تمام مخلوق پر فضیلت ہے۔

۶۔ یہ انتخاب اللہ تبارک و تعالیٰ کے افعال میں سے ایک فعل ہے، جس میں اُس کی مشیت کا دخل ہے، لہذا کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ اُس ﷺ کے افعال پر اعتراض کرے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے: ﴿اور آپ کا رب پیدا فرماتا ہے جو چاہتا ہے اور پسند کرتا ہے﴾ (جسے چاہتا ہے) انہیں کچھ اختیار نہیں، اللہ تعالیٰ پاک اور برتر ہے اُس سے جو وہ شرک کرتے ہیں ﴿[القصص: ۶۸]۔

۷۔ اللہ تعالیٰ کا اپنے رسول ﷺ کو فضیلت دینا اُس کے اہل بیت کی تفضیل ہے، اور اس کو اُس نے شریعت اور دین بنایا ہے، اور اُس برتر و بابرکت ذات نے (بندوں کو) اس کا پابند بنایا ہے۔

۸۔ منتخب چیز سے محبت کا واجب ہونا انتخاب کا تقاضا ہے، اس لیے کہ یہ انتخاب رب ﷻ کا فعل ہے اور منتخب چیز سے یہ اُس کی محبت ہے، جو کہ بہت بڑا شرف ہے۔

۹۔ اہل سنت جماعت ایمان رکھتے ہیں کہ تمام کے تمام نسبوں سے معزز ترین نسب بنو ہاشم کا ہے، اور اسی بنا پر اُن کے ساتھ محبت اور تعظیم قریش کے تمام خاندانوں سے زیادہ ہے، اور اسی طرح قریش کی محبت و تعظیم عرب کے دوسرے قبائل سے زیادہ ہے۔“

(کتاب الأربعین فی فضائل آل البيت الطاہرین ص ۱۰، ۱۱)

بنو ہاشم پر فاطمیہ کی فضیلت

چھٹے اور نویں نمبر کو بغور پڑھنے کے بعد بتلائیے کہ کسی کا یہ کہنا ”کوئی سید مید نہیں سب برابر ہیں“ کیا اس میں قرآن و سنت کا انکار لازم نہیں آتا؟ یاد رکھئے وہ ذات جسے چاہے عزت دے اور..... اُس سے کوئی پوچھنے والا نہیں۔ وہ خود فرماتا ہے:

لَا يُسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ.

”وہ جو کرتا ہے اُس سے نہیں پوچھا جائے گا اور اُن سے پوچھا جائے گا۔“

(الأنبياء: ۲۳)

یہی وجہ ہے کہ اُس نے بنو ہاشم پھر اہل بیت کرام علیہم السلام کو جو عظمت دے رکھی ہے اس پر کوئی مسلمان اعتراض کرتا ہے اور نہ ہی آئیں بائیں شائیں سے کام لے کر اُس عظمت کو دھندلانے کی کوشش کرتا ہے۔ سیدنا ابن عباس ؓ کا واقعہ آپ پڑھ چکے ہیں کہ وہ کس طرح حسنین کریمین علیہما السلام کی رکاب تھام رہے تھے، حالانکہ وہ ہاشمی ہیں۔ اب ذرا شیخین کریمین ؓ کے درج ذیل واقعات کو بھی بغور پڑھئے!

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”امام ابو نعیم اور دوسرے محدثین کرام نے روایت کیا ہے کہ حضرت امام حسن مجتبیٰ ؓ حضرت ابو بکر صدیق ؓ کے پاس آئے اور اُس وقت وہ منبر نبوی ﷺ پر جلوہ افروز تھے، فرمایا: ہمارے بابا کے منبر سے اتر جائیے، اس پر حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے فرمایا: آپ نے سچ فرمایا ہے، بیشک یہ آپ کے بابا کا منبر ہے، اور انہیں اپنی آغوش میں بٹھایا اور رو پڑے۔ اس صورت حال پر سیدنا علی المرتضیٰ ؓ نے فرمایا: خدا کی قسم یہ بات میری طرف سے نہیں۔ فرمایا: آپ نے سچ فرمایا ہے، ہم آپ پر شک نہیں کرتے۔“

(تاریخ الخلفاء للسیوطی ص ۶۴، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۳ ص ۹۹، جواہر العقیدین للسمهودی ص ۳۷۸، کنز العمال ج ۵ ص ۶۱۶ رقم ۱۴۰۸۵ ج ۱۳ ص ۶۵۴ رقم ۳۷۶۶۲، رشفۃ الصادی ص ۱۵۴)

امیر المومنین سیدنا ابو بکر صدیق ؓ روئے کیوں؟ یہ حکمت اگر سمجھ آجائے تو شاید اہل بیت کا مقام بھی سمجھ آجائے گا۔ ایسا واقعہ امام حسین ؓ سے بھی مشہور ہے، اور انہوں نے ایسی بات خلیفہ ثانی سیدنا عمر ؓ کو فرمائی تھی۔ چنانچہ امام شمس الدین ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

حماد بن زید: حدثنا يحيى بن سعيد الأنصاري، عن عبيد بن حنين، عن

الحسين، قال: صعدت المنبر إلى عمر، فقلت: انزل عن منبري،
واذهب إلى منبر أبيك. فقال: إن أبي لم يكن له منبر، فأقعدني معه،
فلما نزل، قال: أي بني! من علمك هذا؟ قلت: ما علمني أحد. قال: أي
بني! وهل أنبت على رؤوسنا الشعر إلا الله ثم أنتم! ووضع يده على
رأسه.

”حضرت عبید بن حنین حضرت امام حسین ؑ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں
نے فرمایا: میں منبر پر حضرت عمر ؓ کی طرف گیا اور کہا: میرے منبر سے اترے اور
باپ کے منبر پر چلے جائے! انہوں نے کہا: میرے باپ کا تو کوئی منبر نہیں تھا، پھر مجھے
اپنے ساتھ بٹھالیا، پھر جب نیچے اترے تو پوچھا: بیٹے! یہ بات آپ کو کس نے سکھائی
تھی؟ میں نے کہا: کسی نے بھی نہیں۔ فرمایا: بیٹے! ہمارے سروں پر جو بال ہیں انہیں
اللہ نے اُگایا ہے پھر تم نے، اور اپنے ہاتھ کو اپنے سر پر رکھا ہوا تھا۔“

(سیر أعلام النبلاء ج ۴ ص ۴۰۵، تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۵۱، ۱۵۲، التحفة اللطيفة في تاريخ
المدينة الشريفة ج ۱ ص ۲۹۵، جواهر العقدين للسمهودي ص ۳۷۸، ۳۷۹ رشفة الصادي ص
۱۵۵، علموا أولادكم محبة آل بيت النبي ص ۱۳۷)

نقادین حدیث امام ذہبی اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کی سند
صحیح ہے۔

(الإصابة ج ۲ ص ۶۹)

بلاشبہ حسنین کریمین علیہما السلام کو یہ فرمانے کا حق تھا، کیونکہ قرآن و حدیث، دین و شریعت اور
مسجد و منبر سب کچھ اُن ہی کا ہے اور تمام اہل اسلام اُن کے مزارع ہیں، تاہم ہمیں اُن کے ارشاد سے زیادہ
سیدنا ابوبکر و عمر ؓ کے ارشاد میں غور کرنا ہوگا کہ ان کا رد عمل کیا تھا؟ حضرت ابوبکر ؓ کے گریہ میں تو ایک
ابہام سا پایا جاتا ہے لیکن سیدنا عمر ؓ کے کلام میں کوئی ابہام پیدا ہی نہیں کیا جاسکتا، انہوں نے تو واضح فرمایا:

ہمارے سروں کے بال اللہ تعالیٰ نے اور پھر اے اہل بیت تم نے اُگائے ہیں۔ ایسا کیوں فرمایا؟ اس لیے کہ سر کے بال عظمت سے کنایہ ہیں، جس کا واضح مفہوم یہ ہے کہ ہماری عزت و عظمت اللہ تعالیٰ کے کرم سے اور تمہارے طفیل ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ پوری کائنات میں نسبی لحاظ سے عرب سے بہتر کوئی قوم نہیں، پھر تمام عرب سے بہتر بنو کنانہ ہیں، بنو کنانہ سے بہتر قریش ہیں، قریش سے بہتر بنو ہاشم ہیں اور حضور اکرم ﷺ کے مقدس خون کی بدولت بنو ہاشم سے افضل بنو فاطمہ ہیں۔

الحديث الرابع

عن أبي حنظلة مرسلًا أنه عليه الصلوة والسلام قال: "إنما فاطمة بضعة مني - أي قطعة لحم - فمن أذاها فقد أذاني."

چوتھی حدیث

حضرت ابو حنظلہ رضی اللہ عنہ سے مرسل روایت ہے کہ سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہی ہے، سو جس شخص نے اُسے اذیت پہنچائی تو اُس نے مجھے اذیت پہنچائی۔

(المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۸ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۵ رقم ۴۸۰، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۸ رقم ۱۲۲)

فائدہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کی ہے اور "المستدرک" میں یہ حدیث "بضعة مني" سے نہیں بلکہ "مضغة مني" کے الفاظ سے ہے، اور اس کو راوی (ابو حنظلہ) نے مکہ معظمہ کے کسی نامعلوم شخص سے روایت کیا ہے، اسی لیے مصنف رحمۃ اللہ نے اس کو "مرسل" کہا ہے۔

حدیث مرسل کی تعریف

ہرچند کہ یہ خالصہ علمی مسئلہ ہے لیکن چونکہ آج کل بعض معرکتہ الآراء مسائل میں احادیث پر کلام کرنے کا رجحان غیر عربی کتب میں بھی آنے لگا ہے اور مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کے مرسل ہونے کی طرف اشارہ کیا ہے، حالانکہ متن کے لحاظ سے اس میں کوئی اضافی بات نہیں بلکہ وہی کچھ ہے جو احادیث مرفوعہ اور متصلہ میں آچکا ہے، اس لیے احقر چاہتا ہے کہ مجھ ایسے حضرات کے مطالعہ میں بھی بالفاظ آسان حدیث مرسل کی تعریف آجائے۔ مرسل حدیث میں محدثین کے اقوال کثیر ہیں لیکن ہم فقط تین اقوال نقل کر رہے ہیں۔

۱۔ وہ حدیث جس کو کوئی بڑا تابعی نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً (براہ راست) نقل کرے، اور یہ صورت علماء کے مابین متفقہ ہے، جیسا کہ امام ابن الصلاح اور دوسرے محدثین کرام نے لکھا ہے۔

(مقدمة ابن الصلاح مع شروحه ص ۲۴۹، بهجة المنتفع لأبي عمرو الداني ص ۲۲۴، فتح المغیث للعراقی ص ۸۱، فتح المغیث للسخاوی ص ۱۵۳)

۲۔ وہ حدیث بھی مرسل ہے جس کو چھوٹا یا بڑا کوئی بھی تابعی نبی کریم ﷺ سے مرفوعاً روایت کرے، خواہ وہ قول نبوی ﷺ ہو یا فعل نبوی۔ یہ تعریف بھی محدثین میں مشہور ہے۔

(فتح المغیث للعراقی ص ۸۱، نتیجة النظر للشمس ص ۱۱۵، فتح المغیث للسخاوی ص ۱۵۳، شرح مقدمة ابن الصلاح للبلقینی ص ۲۵۰)

۳۔ امام نووی فرماتے ہیں: فقہاء کرام، علماء اصول، خطیب بغدادی اور محدثین کی ایک جماعت کے نزدیک کسی حدیث کی سند کسی بھی مقام سے منقطع ہو تو وہ حدیث مرسل ہے۔

(مقدمة صحيح مسلم للنووي ج ۱ ص ۱۴۹)

یہی وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر بعض علماء نے حدیث منقطع اور حدیث مرسل میں کوئی فرق نہیں سمجھا، تاہم باریک بین حضرات کے نزدیک ان دونوں میں فرق ہے۔

حدیث مرسل کی ایک اور قسم

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں ایک اور قسم کی طرف بھی توجہ دلائی ہے، اور وہ یہ ہے کہ کسی کافر شخص نے نبی کریم ﷺ سے کوئی بات سنی تھی، پھر وہ بعد از وصال نبوی ﷺ مسلمان ہو گیا اور اُس نے وہ بات آگے نقل کی، تو ہر چند کہ اُس نے براہ راست وہ بات سنی تھی تاہم وہ صحابی نہیں تابعی ہے اس لیے اُس کی بیان کردہ حدیث ”مرسل“ کہلائے گی، لیکن امام غزالی کے کلام سے تاثر ملتا ہے کہ ایسے شخص کی حدیث مرسل کے تحت نہیں آئے گی۔

(النکت علی کتاب ابن الصلاح ص ۲۰۰)

میرے خیال میں اس تعریف میں تو اُس شخص کی نقل کردہ حدیث بھی آسکتی ہے جس نے اسلام کی حالت میں حضور ﷺ سے کوئی بات سنی پھر وہ (معاذ اللہ) مرتد ہو گیا، پھر بعد از وصال نبوی ﷺ دوبارہ مسلمان ہوا تو اپنے سابقہ اسلامی دور میں سنی ہوئی حدیث نقل کی، ہر چند کہ اُس نے وہ حدیث براہ راست سنی تھی لیکن مرتد ہو جانے کی وجہ سے اُس کی صحابیت سلب ہو چکی تھی۔

مسلم ”اذیت“ کی ضد کو اپنانے کا پابند ہے

کامل مسلمان وہ ہے جس سے کسی کو بھی اذیت نہ پہنچے۔ ارشاد نبوی ﷺ ہے:

المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.

مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ ہوں۔

(بخاری رقم ۱۰)

پھر رحمۃ اللعالمین ﷺ کو تکلیف پہنچانے والا کیونکر مسلم ہو سکتا ہے؟ پہلی حدیث کے تحت امام

ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے حق فرمایا تھا کہ:

”جس نے سیدہ کو برا کہا اُس نے کفر کیا اور جس نے سیدہ پر درود بھیجا اُس نے حضور

ﷺ پر درود بھیجا۔“

خیال رہے کہ ”اذیۃ“ (دکھ و تکلیف) ”سلامۃ“ (سکون و آرام) کی ضد ہے، اور مسلمان کو پابند کیا گیا ہے کہ وہ دوسرے مسلمان کو سلامتی پہنچائے، یہی وجہ ہے کہ راہ چلتے، گھر آتے جاتے، آمنے سامنے آنے پر اور ہر ملاقات وغیرہ کے وقت حکم ہے کہ کہو: السلام علیکم، وعلیکم السلام؟ خود اندازہ فرمائیے کہ جب عام مسلمانوں کے لیے ہر حال میں سلامتی کی طلب کا حکم ہے تو پھر اُس گھرانے کے بارے میں کیا حکم ہوگا جس کی بدولت دین اور ساری سلامتیاں ہیں؟ جی ہاں! اس گھرانے پر عام حالات میں ہی نہیں بلکہ حالت نماز میں بارگاہِ الہی میں عجز و نیاز کے بعد درود و سلام پیش کرنے کا حکم ہے، لیکن افسوس کہ کچھ لوگ سلامتی کی ضد کو بھول گئے اور قولاً عملاً اہل بیت کو اذیت پہنچانے کے درپے ہو گئے، حالانکہ قرآن کریم میں صلاۃ کی بہ نسبت سلام پر زیادہ تاکید آئی ہے، اسی لیے ”سَلِّمُوا“ کے بعد ”تَسْلِیْمًا“ فرمایا گیا ہے۔ علماء کرام نے یہاں سوال قائم کیا ہے کہ انسانوں کو سلام کی تاکید کیوں؟ پھر خود ہی اس کی حکمت بیان فرمائی ہے۔ پہلے آپ اُس حکمت کا خلاصہ سمجھ لیجئے پھر اصل عبارت ملاحظہ فرمائیے گا۔

آیت درود سے پہلی آیات میں حضور ﷺ کو اذیت پہنچنے کا ذکر ہے اور آیت درود سے بعد والی آیت میں اذیت پہنچانے والوں پر لعنت اور عذاب کا ذکر ہے۔ اذیت کی ضد سلامتی ہے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتوں کی جانب سے حضور ﷺ کے لیے سلامتی ہی سلامتی ہے ان سے اذیت کا صدور ناممکن ہے جبکہ انسانوں کی جانب سے ہر وقت اذیت ممکن ہے۔ اس لیے انسانوں کو سلام کے حکم کے ساتھ مخصوص کیا گیا اور اس کی تاکید کی گئی، یعنی اے مومنو! خوب سلام بھیجا کرو تا کہ تم سے اذیت کا صدور نہ ہونے پائے۔ اب آپ اصل عبارت مع ترجمہ ملاحظہ فرمائیں۔ امام خفاجی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وَقَدْ لَاحَ لِي فِيهِ نَكْتَةٌ سَرِيَّةٌ وَهِيَ أَنَّ السَّلَامَ تَسْلِيمُهُ عَمَّا يُؤْذِيهِ
فَلَمَّا جَاءَتْ هَذِهِ الْآيَةُ عَقِبَ ذِكْرِ مَا يُؤْذِي النَّبِيَّ وَالْأَذْيَةُ إِنَّمَا هِيَ مِنَ
الْبَشَرِ وَقَدْ صَدَرَتْ مِنْهُمْ فَنَاسَبَ التَّخْصِصُ بِهِمْ وَالتَّأْكِدُ وَإِلَيْهِ
الْإِشَارَةُ بِمَا ذَكَرَهُ بَعْدَهُ.

”مجھ پر ایک مخفی نکتہ ظاہر ہوا، وہ یہ کہ سلام کا معنی ہے اذیت سے محفوظ رکھنا۔ پس جب

یہ آیت نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچانے کے ذکر کے بعد ہے اور اذیت صرف انسان سے پہنچتی ہے اور ان سے اذیت کا صدور ہو چکا ہے۔ لہذا یہاں انہی کو سلام کی تخصیص اور تاکید مناسب ہے اور بعد والی آیت میں بھی اسی طرف اشارہ ہے۔

(حاشیۃ الشہاب علی تفسیر البیضاوی ج ۷ ص ۵۱۰، روح المعانی ج ۱۲ ص ۱۱۶، تفسیر القاسمی ج ۵ ص ۵۴۰)

اب آپ اندازہ فرمائیں کہ جب سیدہ کائنات کو اذیت سے حضور ﷺ کو اذیت پہنچتی ہے تو پھر سیدہ کو خوشی پہنچنے سے حضور ﷺ کس قدر خوش ہوتے ہوں گے؟

الحديث الخامس

عن عبد الله بن الزبير قال: قال ﷺ: إنما فاطمة بضعة مني يؤذيني ما أذاها ويغضبني ما يغضبها.

[رواه أحمد والترمذی والحاكم والطبرانی بأسانيد صحيحة].

پانچویں حدیث

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، جو بات اسے اذیت پہنچاتی ہے وہ مجھے اذیت پہنچاتی ہے اور جو بات اسے غضب ناک کرتی ہے وہ مجھے غضب ناک کرتی ہے۔

اس حدیث کو امام احمد، امام ترمذی، امام حاکم اور امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہم نے صحیح سندوں سے روایت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۴ ص ۵ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۵۳۳ رقم ۱۶۲۲۲، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۴۷ رقم ۱۳۲۷، جامع الترمذی ص ۸۷۳ رقم ۳۸۶۹، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۸ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۶ رقم ۴۸۰۵، فضائل فاطمة الزهراء للحاکم ص ۵۵ رقم ۴۱، المعجم

الكبير ج ٩ ص ٣٦٥ رقم ١٨٤٤٦، مسند فاطمة للسيوطي ص ٥٥ رقم ٩٦، نزل الأبرار

للبدخشاني ص ٨٥

”يُنْصِبُنِي“ یا ”يُغْضِبُنِي“؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو چار محدثین کرام کی کتب سے نقل کیا ہے، الفاظ حدیث کے لحاظ سے ان میں سے اول الذکر تین محدث متفق ہیں اور چوتھے محدث (امام طبرانی) منفرد ہیں۔ اول الذکر تین محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم کے ہاں اس حدیث کا دوسرا جملہ یوں ہے: ”يُنْصِبُنِي مَا أَنْصَبَهَا“ (جو اسے تکلیف پہنچاتا ہے وہ مجھے تکلیف پہنچاتا ہے) جبکہ چوتھے محدث کے ہاں وہ الفاظ ہیں جو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیے ہیں۔ نہ معلوم مصنف نے پہلی تین کتابوں کے الفاظ کیوں ترک کر دیئے اور آخری کتاب کے الفاظ کو کیوں ترجیح دی، حالانکہ اول الذکر محدثین کرام کی کتب کا مرتبہ اور معیار مؤخر الذکر محدث کی کتب سے بلند ہے؟

شاید یہ وجہ ہو کہ مؤخر الذکر کتاب کے الفاظ اپنے معنی میں بالکل واضح ہیں، کیونکہ ”يُغْضِبُنِي“ کا اصل مادہ ”غضب“ ہے اور یہ لفظ اپنے معنی میں اتنا آسان ہے کہ ان پڑھ شخص پر بھی مشکل نہیں۔ بہر کیف مصنف کے نزدیک جو بھی حکمت ہو وہ اپنی جگہ لیکن اول الذکر تین کتابوں میں جو الفاظ منقول ہیں انہیں نقل کرنا زیادہ مناسب تھا، کیونکہ ان میں ناصبیت کا ذکر ہے، یہاں ہم ان الفاظ کی تشریح کر رہے ہیں۔

نصب و ناصبیت کا معنی

”يُنْصِبُنِي“ کا مادہ اصلی ”نصب“ ہے، اور اس میں صعوبت، اذیت، دکھ اور تکلیف کا معنی پایا جاتا ہے۔ چنانچہ جب تلاش خضر میں حضرت موسیٰ اور یوشع بن نون علیہم السلام نے سفر کی کافی صعوبت برداشت کی اور دوسری طرف انہیں بھوک نے ستایا تو ان دونوں تکلیفوں کو انہوں نے لفظ نصب سے بیان کیا۔ قرآن کریم میں کلیم اللہ ﷺ کے اُن الفاظ میں غور فرمائیے جو انہوں نے اپنے جواں ساتھی کو فرمائیے:

أَتَنَا غَدَاءً نَأْلَقْدُ لَقِينًا مِنْ سَفَرٍ نَاهَذَا نَصْبًا.

”ہمارا صبح کا کھانا لے آؤ! ہمیں اپنے اس سفر میں بڑی تکلیف پہنچی ہے۔“

(الکھف: ۶۲)

جب حضرت سیدنا ایوب علیہ السلام کا مکمل گھر، بال بچے، مال مویشی اور کھیت ختم کر دیے گئے اور بدن اقدس کو موذی تکلیف آ پہنچی، اور مشہور مگر ضعیف قول کے مطابق بدن اطہر میں کیڑے پڑ گئے تو انہوں نے بھی اپنی تکلیف کے اظہار میں یہ لفظ استعمال فرمایا تھا۔ ارشادِ الہی ہے:

وَإِذْ كُرُعَبْدَنَا يُوْبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ
وَعَذَابٍ.

”اور ہمارے بندے ایوب کو یاد کیجئے، جب اُس نے اپنے رب کو پکارا، بیشک شیطان نے مجھے تکلیف اور دکھ پہنچایا۔“

(ص: ۴۱)

”الدنیادار المحن“ (دنیا تکلیفوں کا گھر ہے) مومنین کو ہر طرح کی تکلیف اور نصب دنیا میں ہی ہے، جنت میں انہیں کوئی تکلیف نہیں ہوگی، چنانچہ جب وہ جنت میں پہنچیں گے تو حمدِ الہی کرتے ہوئے کہیں گے:

لَا يَمَسُّنَا فِيْهَا نَصَبٌ.

”اس میں ہمیں کوئی تکلیف نہیں پہنچے گی۔“

(فاطر: ۳۵)

ان آیات سے معلوم ہوا کہ ”نَصَبٌ، نَصْبٌ، نُصْبٌ“ کا معنی دکھ اور تکلیف ہے، سیدنا خدیجہ الکبریٰ علیہا السلام کی شان میں ایک حدیث آئی ہے اُس میں بھی یہ لفظ آیا ہے۔ ایک مرتبہ جبریل علیہ السلام نے بارگاہِ نبوی ﷺ میں عرض کیا: یا رسول اللہ! برتن میں کھانا لے کر یہ خدیجہ آرہی ہیں، آپ انہیں ان کے رب کی جانب سے اور میری طرف سے سلام کہئے، اور جنت میں ایسے محل کی بشارت دیجئے:

لا صخب فيه ولا نصب.

”جس میں کوئی شور اور تکلیف نہیں ہوگی۔“

(بخاری ص ۶۴۱ رقم ۳۸۲۰، جامع الترمذی ص ۸۷۵ رقم ۳۸۷۶)

ناصبیت کی اصل اور اس کی اقسام

اس سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کرام علیہم السلام کے موزیوں کو جو ناصبی اور نواصب کہا جاتا ہے اُس کی اصل یہ حدیث ہے۔ نواصب کی متعدد اقسام ہیں: بعض مذہبی ہیں اور بعض سیاسی، بعض شدید ہیں اور بعض اشد، بعض کھلے اور اکثر منافق، اور یہ آخری قسم کی ناصبیت جہاں انتہائی مخفی ہے وہیں انتہائی مہلک بھی ہے۔ ناصبیت بڑے بڑے نامور لوگوں میں موجود رہی ہے اور اب تک اس میں ایسے بڑے بڑے لوگ مبتلا ہیں جنہیں عامۃ الناس مشائخ حدیث اور مشائخ طریقت سمجھتے ہیں مگر درحقیقت وہ بد بخت لوگ اہل بیت کے ساتھ حسد و نصب کے باعث راندہ درگاہ الہی ہیں۔ کون کون ہیں وہ، اُن کے نام کیا ہیں؟ ناموں کی بدھو لوگوں کو ضرورت ہوتی ہے جبکہ ”للعاقل تکفیه الإشارة“ (عقل مند کے لیے اشارہ ہی کافی ہوتا ہے)

یقیناً ایسے لوگوں کو پہچاننا مشکل ہی نہیں بلکہ مشکل ترین ہے، کیونکہ یہ دین کا لبادہ اوڑھنے میں بڑے کاریگر ہیں۔ اگر آپ چاہتے ہیں کہ انہیں پہچانیں تو پھر مہذب طریقے سے اہل بیت کا ذکر کریں اور خصوصاً مولیٰ علیؑ کا تذکرہ کریں، آپ پران کی ناصبیت عیاں ہو جائے گی۔ نیز ان لوگوں کے دلوں میں بغض اہل بیت کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ یہ بد بخت لوگ ماہ و سال کے اُن ایام میں بھی اہل بیت کرام علیہم السلام کے ذکر سے گریزاں نظر آتے ہیں جن ایام کو حضرات اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ خاص نسبت ہے، حتیٰ کہ بعض بریلوی کہلانے والے لوگوں کی کتابوں میں بھی ایسے ناصحانہ مشورے تحریر ہو چکے ہیں کہ ہر سال غم حسین منانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ یہ کم بخت لوگ اپنی ناصبیت کو چھپانے کی خاطر ان ایام میں بعض صحابہ کرامؓ کا ذکر چھیڑ دیتے ہیں اور یوں بڑی مکاری سے مولیٰ علیؑ اور اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ بغض کو دین کا جامہ پہنا کر عوام کو دھوکہ دے جاتے ہیں۔

ان کی یہ چال بعینہ اُن لوگوں کی طرح ہے جو فضائل و اختیاراتِ مصطفیٰ ﷺ کے بیان پر کبیدہ خاطر ہوتے ہیں تو بڑی معصومیت کے ساتھ درخواست کرتے ہیں: مولانا! ہمیں تعلیماتِ اسلامیہ یعنی

طہارت اور صوم و صلاۃ وغیرہ کے بارے میں بتلائیں۔ لہذا اختصار کے پیش نظر یہاں ہم کچھ علماء کرام سے نواصب کی تعریف میں چند جملے پیش کر رہے ہیں، ان کی روشنی میں ہر عقل مند شخص بڑے بڑے مناصب پر فائز نواصب کو پہچان سکے گا۔

امام فیروز آبادی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والنواصب والناصبية وأهل النصب المتدينون ببغضة علي عليه السلام.
”نواصب، ناصبیہ اور اہل نصب وہ لوگ ہیں جو بغض علی علیہ السلام میں دین داری ظاہر کرتے ہیں۔“

(القاموس المحيط ۱۷۷، المحکم والمحیط الأعظم لابن سیدۃ ج ۸ ص ۳۴۵، لسان العرب ج ۱۴ ص ۱۵۷، تاج العروس ج ۲ ص ۴۳۶)

حافظ ابن حجر عسقلانی اور دوسرے علماء کرام لکھتے ہیں:

النصب: بغض علي وتقديم غيره عليه.

”سیدنا علی کے ساتھ بغض اور ان پر دوسروں کو مقدم کرنا ناصبیت ہے۔“

(هدی الساری ص ۶۴۲، تدریب الراوی ج ۱ ص ۳۸۸)

هو الإنحراف عن علي وآل بيته.

”سیدنا علی اور ان کے اہل بیت علیہم السلام سے گنی کترانا ناصبیت ہے۔“

(فتح الباری ج ۱۰ ص ۴۲۰)

علامہ ابن تیمیہ نواصب کے بارے میں لکھتے ہیں:

النواصب: الذين يؤذون أهل البيت بقول أو عمل.

”ناصبی وہ لوگ ہیں جو قول و عمل سے اہل بیت کو تکلیف پہنچاتے ہیں۔“

(مجموعۃ الفتاوی لابن تیمیہ ج ۳ ص ۱۵۴ و طبعۃ آخری ج ۳ ص ۱۰۲)

مقام غور

اگر قول و عمل سے اہل بیت کو اذیت پہنچانا ناصیبت ہے تو پھر ذرا اُن لوگوں کے قول و عمل میں غور کیجئے جو مولیٰ علی سے لے کر نیچے تک تمام اہل بیت کرام علیہم السلام کو قولاً اور عملاً اذیت پہنچاتے رہے، اور پھر اُن لوگوں کے قول و عمل میں بھی غور کیجئے جو انہیں لوگوں کے ایام مناتے ہیں اور من گھڑت فضائل و مناقب بیان کرتے ہیں اور بعض بد بخت لوگ تو تعریضاً اور کنایۃً بعض باتوں میں انہیں اہل بیت کرام علیہم السلام سے بھی افضل ثابت کرنے کی جسارت کرتے ہیں۔ میں پوچھتا ہوں: کیا اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ لڑنے والوں اور اُن پرست و شتم کرنے والوں کا یوں چرچا کرنا قولاً اور عملاً اہل بیت کی اذیت کا سبب نہیں بنتا؟

حضرت وحشی سے گریز کا سبب

اگر قولاً اور عملاً موزیان اہل بیت کا تذکرہ اہل بیت کی اذیت کا سبب نہیں بنتا تو پھر کیا وجہ ہے کہ ہمارے پیارے نبی کریم ﷺ نے رحمۃ للعالمین ہونے کے باوجود سید الشہداء، سیدنا امیر حمزہ ؓ کے قاتل حضرت وحشی ؓ کے بارے میں چاہا تھا کہ وہ آپ کے سامنے نہ آیا کرے۔ بخاری شریف میں ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا:

فهل تستطيع أن تغيب وجهك عني.

”تو کیا تم اپنا چہرہ مجھ سے غیب رکھ سکتے ہو؟“۔

(بخاری ص ۶۸۹ رقم ۴۰۷۲، مسند أحمد ج ۳ ص ۵۰۲)

بعض مقامات پر تو صراحتاً آیا ہے:

غيب عني وجهك.

”مجھ سے اپنا چہرہ غیب رکھا کرو“۔

(السيرة النبوية لابن هشام ج ۳ ص ۲۱)

اسی لیے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے:

أمره النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يغيب وجهه عنه.

”رسول اللہ ﷺ نے انہیں حکم فرمایا تھا کہ وہ اپنا چہرہ آپ سے پوشیدہ رکھا کرے۔“

(الإصابة ج ٦ ص ٤٧٠)

کیا حضرت وحشی مسلمان نہیں تھے؟ کیا اُن پر ”الإسلام يُجِبُّ ما قبله“ (اسلام اپنے ما قبل کو مٹا

دیتا ہے) کا اطلاق نہیں ہوتا تھا؟ کیا وہ ”كُلَّاوَعَدَ اللّٰهُ الْحُسْنٰی“ میں شامل نہیں تھے؟

پھر یہ پہلو بھی قابلِ توجہ ہے کہ اُن سے سیدنا امیر حمزہ ؓ کا قتل کفر میں ہوا، اور اسلام قبول

کرنے پر اُن کا وہ گناہ مٹ گیا جبکہ جو لوگ مولیٰ علی سے لے کر آخر تک اہل بیت کرام علیہم السلام کو اذیت

پہنچاتے رہے وہ مسلمان تھے مگر اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے قرابتِ مصطفیٰ ﷺ کا

خیال نہیں کیا، تو کیا وہ سب لوگ اس حد تک محبوبانِ مصطفیٰ ﷺ کے درجہ پر فائز ہو گئے اور اسلام کے ہیرو

بن گئے کہ اہل بیت کے دنوں میں اہل بیت کی بجائے اُن کا تذکرہ کیا جائے؟ یاد رکھو! اب تک ہر صبح اور ہر

شام کو بارگاہِ نبوی ﷺ میں ہر شخص کے اعمال پیش کیے جاتے ہیں۔ لہذا خود سوچئے کہ آپ کیا پیش کر

رہے ہیں؟ خصوصاً وہ شخص تو زیادہ غور و فکر کرے جو نبی کریم ﷺ کو شاہد (حاضر و ناظر) تسلیم کرتا ہے،

اور دلوں کے احوال سے باخبر سمجھتا ہے۔

حضرت وحشی ؓ کے بارے میں فاروقی اظہارِ خیال

حضرت وحشی سے سیدنا امیر حمزہ ؓ کا قتل اگرچہ کفر کی حالت میں ہوا تھا مگر اس فعلِ شنیع کی نحوست

برابر اُن کے تعاقب میں رہی، وہ بار بار شراب نوشی کے مرتکب ہوئے اور بار بار اُن پر حد قائم ہوئی تو سیدنا

عمر بن خطاب ؓ اس نتیجہ پر پہنچے۔ امام ابن ہشام لکھتے ہیں:

فكان عمر بن الخطاب ؓ يقول: قد علمتُ أن الله تعالى لم يكن ليدع

قاتل حمزة ؓ.

”حضرت عمر بن خطاب ؓ فرمایا کرتے تھے: میں جانتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ حضرت حمزہ

ﷺ کے قاتل کو چھوڑنے والا نہیں۔“

(السيرة النبوية لابن هشام ج ۳ ص ۲۲، الروض الأنف ج ۳ ص ۲۵۶)

الحديث السادس

أحصنت فرجها

عن ابن مسعود عنه عليه الصلوة والسلام: إن فاطمة أحصنت فرجها، وإن الله أدخلها بإحصان فرجها وذريتها الجنة.

[رواه الطبراني في الكبير بإسناد فيه ضعف]

چھٹی حدیث: عفت کی بدولت جنت

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: بیشک فاطمہ نے اپنی عفت کو محفوظ رکھا اور یقیناً اللہ تعالیٰ نے اُن کی عفت کی بدولت انہیں اور اُن کی اولاد کو جنت میں داخل کیا۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے ”الکبیر“ میں ایسی سند سے روایت کیا ہے جس میں ضعف ہے۔

(المعجم الكبير ج ۲ ص ۱۷۶ رقم ۲۵۵۹، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص

۳۲۷ رقم ۱۵۱۹۹، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۸ رقم ۱۲۰، كنز العمال ج ۶ ص

۲۱۹، نزل الأبرار للبدخشاني ص ۹۰)

فائدہ

ان الفاظ میں یہ حدیث ”المعجم الكبير للطبراني“ میں سیدنا امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کے ترجمہ (حالات و مرویات) میں ہے، جبکہ میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ترجمہ میں تلاش کرتا رہا، کیونکہ اولین راوی وہی ہیں۔ بہر حال خدا کا شکر ہے کہ بسیار تلاش کے بعد مجسم کبیر میں بعینہ ان الفاظ میں یہ حدیث مل گئی۔

شاید عام لوگوں کے لیے اس فائدہ میں کوئی فائدہ نہ ہو لیکن حدیث کے طلبہ کرام کے لیے ضرور فائدہ ہے۔

الحديث السابع حرمة الله وذريتها على النار

عنه - أيضاً - أن فاطمة حصّنت فرجها فحرّمها الله وذريتها على النار.
[رواه الحاكم وأبو يعلى والطبراني بإسناد ضعيف].

ساتویں حدیث: عفت کی بدولت مع ذریت جہنم پر حرام

ان ہی (ابن مسعود رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک فاطمہ نے اپنی عفت کی حفاظت فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے انہیں اور ان کی ذریت کو جہنم پر حرام کر دیا۔

اس حدیث کو امام حاکم، امام ابویعلیٰ اور امام طبرانی نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے۔
(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۶ رقم ۱۸۴۵۱، فضائل فاطمة الزهراء للحاکم ص ۵۹ رقم ۵۲،
الجامع الصغير ص ۱۷۲ رقم ۲۳۰۹، الصواعق المحرقة ص ۲۳۴، جواهر العقدين للسمهودي
ص ۲۹۲، استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوي ج ۲ ص ۴۶۰)

حدیث ضعیف کی تقویت کا طریقہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے، اور یہی بات درست ہے مگر بعض کے نزدیک موضوع ہے لیکن حق بات وہ ہے جو مصنف نے لکھی ہے اور انہوں نے اس کی تقویت کا ایک سبب بھی بیان کیا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

لكن عضده في رواية البزار له بنحوه وبه صار حسناً.
لیکن اس کو امام بزار کی روایت جو اسی کی مانند ہے قوی کرتی ہے اور اس کے ساتھ مل کر یہ حسن ہو گئی۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے امام بزار کی جس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے وہ یہ ہے:

حدثنا محمد بن عقبة السدوسي، قال: حدثنا معاوية بن هشام، قال: نا

عمرو بن غياث، عن عاصم عن زر عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ

إن فاطمة أحصنت فرجها فحرم الله ذريتها على النار.

”عبداللہ ابن مسعودؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیشک فاطمہ

نے اپنی عفت کو محفوظ رکھا تو اللہ تعالیٰ نے اُن کی ذریت کو جہنم پر حرام کر دیا۔“

(البحر الزخار المعروف بمسند البزار ج ۵ ص ۲۲۳ رقم ۱۸۲۹، فضائل فاطمة الزهراء للحاکم

ص ۵۸ رقم ۵۱، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۱ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۵ رقم ۴۷۷۹،

ذخائر العقبیٰ ص ۶۱، الصواعق المحرقة ص ۲۳۴، جواهر العقدین للسمهودی ص ۲۹۲،

استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوی ج ۲ ص ۴۶۰، رشفة الصادي ص ۱۳۸)

امام بزار رحمۃ اللہ علیہ اس پر فرماتے ہیں:

”ہم نہیں جانتے کہ اس حدیث کو از عاصم از زر بن حبیش حضرت عبداللہ بن مسعود سے

عمرو بن غیاث کے علاوہ کسی نے روایت کیا ہو، اور یہ عمرو کو فی شخص ہے اس حدیث

میں اس کا کوئی متابع نہیں۔“

(مسند البزار ج ۵ ص ۲۲۳)

یہی بات حافظ ھیشمی اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے اپنی اپنی ”زوائد“ میں نقل کی ہے۔

(كشف الأستار عن زوائد البزار ج ۳ ص ۲۳۵ رقم ۲۶۵۱، مختصر زوائد البزار للعسقلانی ج ۲

ص ۳۴۳ رقم ۱۹۷۹)

یہ شخص کوئی ہے، اس سے یہ تاثر دینا مقصود ہے کہ یہ شیعہ ہے، اور اسی وجہ سے اس حدیث پر کلام کیا

گیا ہے، حافظ ذھبی نے اس کے بارے میں کہا ہے:

”واہ بمرة“ (یہ فقط کمزور ہے)۔

(تلخيص المستدرک ج ۳ ص ۱۵۱)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں:

عمر بن غیاث شیعہ راہ۔

”عمر بن غیاث شیعہ ہی ہے، کمزور ہے۔“

(ترتیب الموضوعات للذهبی ص ۱۳۲ رقم ۳۹۲)

متقدمین اور متأخرین کے نزدیک شیعہ کس کو کہا جاتا ہے؟ اس پر آگے چل کر بات ہوگی، سر دست

لفظ ”واہ بمرّة“ کا معنی ملاحظہ فرمائیے، امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

أي قولاً واحداً لا تردد فيه.

”یعنی ایک ہی بات ہے، اس میں کوئی تردد نہیں۔“

امام زین الدین عراقی لکھتے ہیں:

أي قولاً جازماً.

”یعنی پکی بات ہے۔“

(التبصرة والتذكرة ج ۲ ص ۱۱)

اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ شخص فقط ضعیف ہے، کذاب یا وضاع (حدیث گھڑنے والا) نہیں ہے۔

یہی وجہ ہے کہ حافظ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ایک مقام پر یہی حدیث نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

فيه ضعيف.

”اس میں ایک راوی ضعیف ہے۔“

(المطالب العالية ج ۴ ص ۷۰)

ان سے قبل ان کے شیخ نے بھی اس راوی کے بارے میں اسی طرح لکھا ہے۔

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۲ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۷ رقم ۱۵۱۹۹)

خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث موضوع (جعلی) نہیں ہے، علامہ ابن جوزی بھی جزماً (قطعاً طور پر) اس

کو موضوع نہیں کہہ سکے۔ چنانچہ ابن عراق الکنانی بعد از بحث و نظر لکھتے ہیں:

ومما يدل على أن الحديث ليس موضوعاً جزماً عند ابن الجوزي، أنه

قال: إن ثبت فهو محمول على ذريتها الذين هم اولادها خاصة.

”اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ابن جوزی کے نزدیک بھی قطعی طور پر موضوع

نہیں ہے، اس لیے کہ انہوں نے کہا ہے: اگر یہ حدیث ثابت ہو تو پھر ذریت فاطمہ

سے مراد فقط اُن کی اولاد ہوگی۔“

(تنزيه الشريعة المرفوعة ج ۱ ص ۴۱۷)

ذریت سے مراد قیامت تک کل فاطمی اولاد ہے یا فقط وہ پہلی اولاد ہے جسے خود سیدہ نے جنم دیا؟
اس پر آگے متن میں بحث آ رہی ہے۔

اس حدیث کے متابع اور شواہد

متابع: یہ ہے کہ کوئی حدیث ایک راوی کے علاوہ کسی اور شخص نے بھی اُن ہی الفاظ میں اور اُسی مرکزی راوی سے روایت کی ہو، جبکہ ”شاهد“ یہ ہے کہ جو بات کسی حدیث کے متن میں بیان کی گئی ہو وہی مفہوم دوسرے الفاظ میں کسی اور حدیث سے بھی ثابت ہو۔ جہاں تک اس حدیث کے متابع کا تعلق ہے تو اس کو عمر یا عمرو بن غیاث کے علاوہ تلید بن سلیمان نے بھی اسی سند سے روایت کیا ہے، لیکن ہر چند کہ یہ سنن ترمذی کا راوی ہے مگر اس پر افضیت کی تہمت ہے اور بعض نے کذاب بھی کہہ دیا ہے، نیز اس حدیث کو عبد الملک بن ولید بن معدان اور سلام بن سلیمان القاری نے بھی روایت کیا ہے لیکن انہوں نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی بجائے حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ امام سیوطی اور علامہ کنانی نے اس حدیث کا ایک شاهد بھی ذکر کیا ہے اور وہ آگے متن میں آٹھویں حدیث کے طور پر آ رہا ہے۔

(اللاالی المصنوعة للسيوطي ج ۱ ص ۳۶۶، ۳۶۷، تنزيه الشريعة المرفوعة للكناني ج ۱ ص ۴۱۷)

رافضی اور شیعہ میں فرق

عمر بن غیاث کو شیعہ کہا گیا ہے مگر رافضی نہیں۔ متقدمین کی اصطلاح میں شیعہ اور رافضی میں بہت فرق ہے۔ اگر اس فرق کی باحوالہ تفصیل درکار ہو تو احقر کی کتاب ”شرح خصائص علیؑ“ اور ”شرح أسنی المطالب فی مناقب سیدنا علی بن ابی طالبؑ“ کا مطالعہ فرمائیے۔

مسند بزار اور طبرانی کے الفاظ میں فرق

یہ حدیث ”المعجم الكبير“ میں ”ہا“ اور حرف ”و“ کے اضافہ کے ساتھ آئی ہے اور ”مسند البزار“ میں ان دونوں حرفوں کے بغیر آئی ہے۔ اس سے معنی میں یہ فرق آگیا ہے کہ ان دونوں حرفوں کے ساتھ پوری حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے سیدہ کی عفت کی بدولت اُن کو اور اُن کی اولاد کو جہنم پر حرام کر دیا ہے“ اور یہ دونوں حرف نہ ہوں تو پھر مفہوم یہ ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے سیدہ کی عفت کی بدولت اُن کی اولاد کو جہنم پر حرام کر دیا ہے“۔ لطف کی بات تو یہی ہے کہ سیدہ کائنات علیہا السلام کی عفت کی بدولت اُن کی مکمل ذریت پر جہنم حرام اور جنت واجب ہو لیکن علماء کا اس میں اختلاف ہے، اور مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس اختلاف کا ذکر کیا ہے۔

کیا تمام فاطمیہ کو یہ فضیلت حاصل ہے؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

والمراد بالنار نار جہنم، فأما هي وابناها فالمراد في حقهم التحريم

المطلق.

أما الحديث، فهو محمول على أولادها فقط، وبه فسرہ أحد رواية

أبو كريب وعلی بن موسی الرضی:

ذكروا أن زيد بن موسى الكاظم خرج على المأمون فظفر به فبعث

به لأخيه علي الرضى، فوبخه الرضى وقال له: يا زيد، ما أنت قائل لرسول الله إذا سفكت الدماء، وأخفت السبل، وأخذت المال من غير حِلِّه؟! غرَّكَ أنه قال: إن فاطمة أحصنت فرجها فحرمها الله وذريتها على النار؟! إنما هذا لما خرج من بطنها فقط.

وأخرج أبو نعیم والخطیب عن [جعفر بن] محمد بن یزید قال: كنت ببغداد فقال [محمد بن مندة]: هل لك فيمن يدخلك إلى علي بن علي بن الرضى؟ قلت نعم، فأدخلني فسلمنا عليه وجلسنا، فقلت له حديثاً: "إن فاطمة أحصنت فرجها....." إلخ عام أو خاص؟ فقال: بل خاص بالحسن والحسين.

نار سے مراد جہنم کی آگ ہے، پس سیدہ اور اُن کی اولاد کے حق میں مطلقاً جہنم کا حرام ہونا مراد ہے۔ رہی حدیث تو وہ فقط ان کی اولاد پر محمول ہے، یہی معنی اس حدیث کے راوی ابو کریب اور سیدنا علی بن موسیٰ رضا نے کیا ہے۔ مؤرخین نے ذکر کیا ہے کہ حضرت زید بن موسیٰ اکاظم نے مامون کے خلاف خروج کیا تو فتح پائی، پھر اپنے بھائی علی رضا کو کھڑا کیا تو انہوں نے ان کو تنبیہ کی اور کہا: اے زید! تم رسول اللہ ﷺ کو کیا جواب دو گے؟ تم نے خون بہایا، راستے بند کیے اور ناحق مال حاصل کیا، کیا تم اس بات پر مغرور ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: فاطمہ نے اپنی عفت کی حفاظت فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے اُن کو اور اُن کی اولاد کو جہنم پر حرام کر دیا؟ یہ فقط اُن کی اُس اولاد کے لیے ہے جو اُن کے بطنِ اقدس سے ظہور پذیر ہوئی۔

امام ابو نعیم اور خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہما نے لکھا ہے کہ جعفر بن محمد بن یزید بیان کرتے ہیں کہ میں بغداد میں تھا تو ایک دن مجھ سے محمد بن منندہ نے کہا: کیا تم چاہتے ہو کہ حضرت علی بن علی بن رضا کی خدمت میں حاضری دیں؟ انہوں نے کہا: ہاں، پس وہ مجھے لے گئے، ہم نے انہیں سلام عرض کیا اور بیٹھ

گئے، پھر میں نے عرض کیا: ایک حدیث ہے کہ: ”فاطمہ نے اپنی عفت کی حفاظت فرمائی.....“ آیا یہ حدیث عام ہے یا خاص؟ فرمایا: بلکہ حسن اور حسین علیہ السلام کے ساتھ خاص ہے۔

ائمہ اہل بیت کی تواضع

احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ سیدین حسنین کریمین علیہ السلام جنتی ہی نہیں بلکہ نوجوانانِ اہل جنت کے سردار ہیں اور اُن کی والدہ ماجدہ سیدۃ نساء العالمین علیہا السلام محض جنتی نہیں بلکہ تمام خواتین جنت کی سردارہ ہیں، لہذا جب یہ مقام انہیں پہلے ہی حاصل ہے تو پھر زیر بحث حدیث میں ذریت کے لفظ سے اگر حسنین کریمین علیہما السلام ہی مراد ہوں تو پھر اس حدیث میں لفظ ذریت کا کیا فائدہ؟ لہذا میرا خیال ہے کہ یہ حدیث قیامت تک کے لیے تمام ذریتِ فاطمہ کو شامل ہے، اور اس سلسلے میں جو کچھ سیدنا علی رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے وہ اُن کی تواضع ہے، اور یہ اُن کے شایانِ شان ہے۔ یہ احقر اس خیال میں تنہا نہیں بلکہ اس کی تائید بعض علماء کرام سے بھی ہوتی ہے۔ امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کے نام ”فاطمہ“ کی وجہ تسمیہ میں دو حدیثیں لکھی ہیں، ایک مذکورہ بالا اور دوسری حسب ذیل:

لأن الله فطمها ومحبيها عن النار.

”اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اور اُن کے محبین کو جہنم سے دور کر دیا ہے۔“

ان دونوں حدیثوں کی تشریح میں امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”اس میں ہر اُس مسلمان کے لیے بشارت عام ہے جو سیدۃ کائنات کو محبوب رکھتا ہے،

اور اس میں مذکورہ تاویلات چلیں گی، اور رہی وہ روایت جو امام ابو نعیم اور خطیب بغدادی

رحمۃ اللہ علیہما نے ذکر کی ہے کہ امام موسیٰ کاظم بن جعفر صادق علیہ السلام سے دریافت کیا گیا

کہ حدیث میں ہے ”سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنی عفت کی حفاظت فرمائی تو اللہ

تعالیٰ نے اُن کو اور اُن کی ذریت کو جہنم پر حرام کر دیا“ تو انہوں نے فرمایا: یہ امام حسن

اور حسین علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے، اور اس کے علاوہ مؤرخین نے جو علی رضا

بن موسیٰ کاظم کی اپنے بھائی زید کو مامون کے خلاف خروج کے وقت تنبیہ کا ذکر کیا

ہے اور اُن کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے اپنے بھائی کو فرمایا: ”تو اس پر مغرور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کی شان میں فرمایا تھا کہ فاطمہ نے اپنی عفت..... تو یہ اُن کی اُس اولاد کے ساتھ خاص ہے جو اُن کے شکم اطہر سے خارج ہوئی، نہ کہ یہ میرے اور تیرے لیے ہے، خدا کی قسم ہم اس مرتبہ کو طاعتِ الہی کے بغیر نہیں پاسکتے، اگر تمہارا خیال ہے کہ تم اس مرتبہ کو اپنی معصیت کے ساتھ پالو گے جس کو انہوں نے اپنی طاعت سے پایا تھا تو پھر تم اللہ کی بارگاہ میں اُن سے زیادہ مکرم ہو۔

یہ کلام تو اضع پر مبنی ہے اور اس میں طاعت پر ابھارنا مقصود ہے اور مناقب پر غرور نہ کرنے کی تلقین ہے، اگرچہ مناقب کی کتنی ہی کثرت ہو۔ یہ ایسے ہے جیسا کہ اُن صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی حالت تھی جو قطعی طور پر جنتی تھے اور بوجہ خوف واستغراق ان کی زبان پر ایسے ہی الفاظ جاری ہو جاتے تھے، ورنہ لغتِ عرب میں لفظ ذریت فقط اُن کے ساتھ خاص نہیں جو سیدہ کے شکم اقدس سے ظہور پذیر ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدُ وَسُلَيْمَانُ“ (اور ابراہیم کی ذریت سے داود اور سلیمان ہیں) حالانکہ اُن کے اور حضرت ابراہیم علیہم السلام کے درمیان کئی زمانوں کا فرق ہے۔ پھر سیدنا علی رضا جیسی ہستی اپنی فصاحت اور لغتِ عرب کی معرفت کے باوجود اس قرآنی مفہوم کو کیسے مسترد کر سکتی ہے؟ اگر اس مرتبہ کو اطاعت گزار کے ساتھ مقید کیا جائے تو پھر سیدہ کی ذریت اور اُن کے محبین کی خصوصیت باطل ہو جائے گی، ہاں اگر یہ کہا جائے کہ اطاعت گزار کو بھی عذاب ہوگا (مگر ذریتِ فاطمہ اور محبانِ فاطمہ کو نہیں، تو پھر درست ہے)۔ پس خصوصیت تو یہ ہے کہ گنہگار کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تکریم کی وجہ سے عذاب نہ دیا جائے، واللہ اعلم۔

(شرح الزرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۳۳۲)

اس مسئلہ میں ساداتِ کرام کے حق میں معقول و موزوں بات یہ ہے کہ وہ اپنے اسلافِ عظام کی

سیرت کو مد نظر رکھتے ہوئے طاعت پر کاربند رہیں اور نسب پر گھمنڈ سے اجتناب فرمائیں جبکہ ہمارے لیے شرعاً اور عقلاً مناسب اور مفید ترین بات یہ ہے کہ ہم اُن کی فضیلت کا اعتراف کریں اور اُن کی تعظیم کو قائم رکھیں، اگرچہ اُن کے اعمال کتنے ہی برے ہوں۔

الحديث الثامن:

الله غير معذبها ولا ولدها:

عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لفاطمة: إن الله تعالى غير مُعَذِّبِكَ ولا وَلَدِكَ [يعني الحسن والحسين بالنار].

[رواه الطبراني].

آٹھویں حدیث: اللہ انہیں اور اُن

کی اولاد کو عذاب دینے والا نہیں

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہیں اور تمہاری اولاد کو عذاب دینے والا نہیں [یعنی حسن اور حسین کو آگ کا]۔

اس حدیث کو امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۳۶۴ رقم ۱۱۵۱۹، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۹، نزل الأبرار للبدخشاني ص ۸۵، الصواعق المحرقة ص ۱۶۰، ۲۳۵، استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوي ج ۲ ص ۴۶۷، جواهر العقدين للسمهودي ص ۲۹۳، رشفة الصادي ص ۱۳۸)

کیا سیدہ کی اولاد میں فقط حسنین کریمین نجات یافتہ ہیں؟

اس حدیث کے عربی متن اور اس کے ترجمہ میں اس شکل [] کے برائیکٹ میں جو الفاظ ہیں وہ اُس

اصل کتاب (المعجم الكبير) میں نہیں ہیں جس سے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث نقل فرمائی ہے۔ نہ معلوم مصنف رحمۃ اللہ نے یہ الفاظ کیوں بڑھائے ہیں؟ شاید انہوں نے یہ الفاظ بغرض تسہیل بڑھائے ہوں، لیکن احقر کی دانست میں اس اضافہ سے کوئی فائدہ نہیں ہوا، کیونکہ اس اضافہ سے عذاب سے نجات حسین کریمین علیہما السلام تک محدود ہو جاتی ہے، حالانکہ سیدہ کائنات کی اولاد میں اُن کی بیٹیاں بھی ہیں، بلکہ صحیح یہ ہے کہ اس فائدہ میں قیامت تک سیدہ کائنات علیہا السلام کی تمام اولاد شامل ہے۔

قرآن کریم میں ہے کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ ﷺ اور ایک عبد خاص (خضر علیہ السلام) نے دو یتیم بچوں کی گرتی ہوئی دیوار کو از سر نو تعمیر کر دیا، تاکہ اُن کا خزانہ محفوظ رہے۔ پروردگار کی طرف سے ایسا اہتمام کیوں کیا گیا؟ فرمایا: اس لیے کہ اُن دونوں کا باپ صالح تھا۔ چنانچہ امام حمیدی اور دوسرے محدثین و مفسرین کرام لکھتے ہیں:

عن ابن عباس في قوله تعالى ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾ حفظاً بصلاح أبيهما وما ذكر عنهما صلاحاً.

”سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس ارشاد الہی کی تفسیر میں ہے کہ اُن کے باپ کی نیکی کی بدولت اُن کی حفاظت کی گئی اور خود اُن کی نیکی ذکر نہیں کی گئی۔“

(مسند الحمیدی ج ۱ ص ۱۸۴ رقم ۳۷۲، المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۳۶۸ وطبعة أخرى ج ۳ ص ۱۱۸ رقم ۳۴۴۷، کتاب الزهد لابن المبارك ص ۱۲۹ رقم ۳۳۲، استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوي ج ۲ ص ۶۷۷، فتح القدیر للشوکانی ج ۳ ص ۳۶۱، ۳۶۲)

علماء کرام نے لکھا ہے:

”ان بچوں اور اُن کے نیک باپ کے درمیان سات کا اور ایک قول کے مطابق دس باپوں کا فرق تھا۔“

(التفسير الكبير ج ۲ ص ۱۳۸، فتح القدیر للشوکانی ج ۳ ص ۳۶۰)

علماء کرام فرماتے ہیں:

”پھر ذریت نبوی ﷺ اور آپ کے اہل بیت کی حفاظت کیونکر نہ کی جائے گی، اگرچہ اُن کے اور حضور ﷺ کے مابین کتنے ہی واسطے ہوں؟“۔

(جواهر العقدين ص ۳۵۱، الصواعق المحرقة ص ۲۴۲، استجلاب ارتقاء الغرف ج ۲ ص ۶۷۹، رشفة الصادي ۱۵۳)

کم عمل اولاد اپنے نیک آباء کے ساتھ ہوگی

قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ صالحین کی اولاد کو اُن کے ساتھ ملا دے گا۔ چنانچہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِ مَعَهُ فِي دَرَجَتِهِ فِي الْجَنَّةِ، وَإِنْ كَانَ وَاوَدُونَهُ فِي الْعَمَلِ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ﴾ يَقُولُ: وَمَا نَقَصْنَاهُمْ.

”اللہ تعالیٰ مومن کی ذریت کو بلند کر کے جنت میں اُس کے درجہ میں پہنچا دے گا، اگرچہ اُن کے اعمال اُس سے کم ہوں گے، پھر انہوں نے یہ آیت پڑھی: ﴿اور وہ لوگ جو ایمان لائے اور اُن کی اولاد نے ایمان میں اُن کی پیروی کی، ہم اُن کی اولاد کو اُن کے ساتھ ملا دیں گے، اور اُن کے عمل میں کمی نہیں کریں گے﴾ فرمایا: ”أَلَتْنَا“ کا معنی ”نَقَصْنَا“ ہے، یعنی کمی نہیں کریں گے۔“

(المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۴۶۷ و طبعۃ آخری ج ۳ ص ۲۷۴ رقم ۳۷۹۶، استجلاب ارتقاء الغرف ج ۲ ص ۶۷۷، الصواعق المحرقة ص ۲۴۲)

سوجب متقین مومنین کی ذریت کو اُن کی نیکیوں کی وجہ سے جنت میں اُن ہی کے درجہ میں بلند کر دیا جائے گا تو پھر ذریتِ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟

سید بد عمل ہو پھر بھی سید ہے

بعض لوگ خود کو بڑا متقی یا بڑا مضبوط سنی گردانتے ہوئے اُن سادات کرام کی تعظیم سے کتراتے ہیں جو بے عمل ہوں، جبکہ شریعت کا تقاضا تو یہ ہے کہ اگر سید بے عمل تو کیا بد عمل بھی ہو تو پھر بھی لائق تعظیم ہے، کیونکہ بد عملی سے وہ نسبِ نبوی ﷺ سے محروم نہیں ہو جاتا، اور جب نسب قائم ہے تو اس کی تعظیم بھی قائم رہے گی۔ اس حقیقت کو سمجھانے کے لیے علماء کرام نے بعض سچے واقعات و مبشرات قلم بند کیے ہیں، بغرض تفہیم اُن میں سے بعض کا تذکرہ پیش خدمت ہے:

امام سمہودی اور امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہما لکھتے ہیں:

”حضرت علی بن عیسیٰ الوزیری رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ میں علویہ حضرات کی خدمت کرتا تھا اور ہر سال مدینۃ السلام (بغداد) میں میں نے ان کے لیے طعام اور لباس جاری کر رکھا تھا اور اُن کے بچوں کی کفالت کیا کرتا تھا، اور میں یہ سب کچھ آغاز رمضان سے لے کر اختتام رمضان تک کرتا تھا، جو لوگ میرے ہاں تشریف لاتے تھے، ان میں ایک شخص امام موسیٰ بن جعفر بن محمد الباقر ؑ کی اولاد میں سے تھے۔ اس صاحب کو میں ہر سال پانچ ہزار درہم پیش کرتا تھا۔ ایک مرتبہ مجھے کہیں سے گزرنے کا اتفاق ہوا تو میں نے دیکھا کہ وہ سخت سردی کے موسم میں نشہ میں دھت پڑا تھا، منہ سے جھاگ نکل رہی تھی، تے کر رکھی تھی، کیچڑ میں لت پت تھا اور قبیح ترین حالت میں راستے کے وسط میں پڑا ہوا تھا۔ میں نے اپنے دل میں کہا: افسوس میں ایسے فاسق شخص کو ہر سال پانچ ہزار درہم دیتا ہوں اور یہ اُن پیسوں کو معصیتِ الہی میں اڑا دیتا ہے، اب کے مرتبہ اس کو نہیں دوں گا۔

فرماتے ہیں: پھر جب ماہ رمضان جلوہ گر ہوا تو وہی شیخ موصوف آگئے اور دروازے پر رک گئے، میں اُن کی طرف بڑھا تو انہوں نے مجھے سلام کیا اور سالانہ وظیفہ طلب فرمایا۔ میں نے کہا: نہیں ہے، اور نہ ہی یہاں تمہارے لیے کوئی عزت ہے، کیا میں اس لیے

تمہیں مال دوں کہ تم معصیتِ الہی میں اڑاؤ؟ میں نے تمہیں سخت سردی کے موسم میں شارعِ عام پر نشہ میں دھت دیکھا ہے، لوٹ جاؤ! دوبارہ ادھر مت آنا۔ فرماتے ہیں: پس جب میں رات کو سویا تو حالتِ خواب میں نبی کریم ﷺ کی زیارت ہوئی، آپ کے ارد گرد لوگوں کا ہجوم تھا، میں آگے بڑھا تو آپ نے مجھ سے رُخ انور پھیر لیا، مجھے اس سے پریشانی ہوئی اور صدمہ پہنچا تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ: یہ غلام بہ کثرت آپ کی اولاد کے ساتھ نیکی کرتا ہے، اُن کی خدمت کرتا ہے اور آپ کی بارگاہ میں ہدیہ درود و سلام پیش کرتا ہے تو پھر اس سے اعراض کا کیا سبب ہے؟ فرمایا: کیا تم نے میرے فلاں بچے کو برے طریقے سے اپنے دروازے سے دھتکار نہیں دیا، اسے رسوا نہیں کیا اور اُس کا سالانہ وظیفہ منقطع نہیں کیا؟ میں نے عرض کیا: میں نے اس کو بری حالت میں دیکھا، اور اُس کا پورا منظر پیش کیا اور عرض کیا: میں نے وظیفہ اس لیے روکا ہے تاکہ دوبارہ اسے معصیتِ الہی میں نہ دیکھوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اَکُنْتَ تُعْطِيهِ ذَٰلِكَ لِأَجْلِهِ، أَوْ لِأَجْلِي؟ (یعنی تم اس کو وہ وظیفہ میری خاطر دیتے تھے یا اُس کی خاطر؟) میں نے عرض کیا: بلکہ آپ کی خاطر۔ فرمایا: تو پھر تم میری خاطر اُس کا عیب چھپاتے کیونکہ وہ میری اولاد سے ہے۔ میں نے عرض کیا: بڑی کرم نوازی اور شکریہ۔ پھر میری آنکھ کھل گئی اور جب صبح ہوئی تو میں نے اس شیخ کی تلاش میں آدمی بھیجا۔ پھر جب میں اپنے دیوان (آفس) سے گھر آیا تو انہیں اندر لے آنے کا کہا اور لڑکے کو کہا: ان کی خدمت میں دو تھیلیوں میں دس ہزار درہم پیش کیجئے، اور میں نے انہیں اپنے قریب کیا، اُن کی توقیر کی اور کہا: کوئی اور ضرورت ہو تو مجھے حکم فرمانا، اور خوشی خوشی انہیں رخصت کیا، وہ دروازہ تک جا کر واپس مڑ آئے اور کہنے لگے: وزیر صاحب! کل مجھے دھتکارنے، آج مجھے تلاش کرا کے قرب بخشے اور نذرانے ڈبل کرنے کا سبب کیا ہے؟ میں نے کہا: خیر ہے، آپ بے فکر تشریف لیجائیں۔ کہنے لگے: خدا کی قسم میں

نہیں جاؤں گا جب تک کہ سبب معلوم نہ کر لوں۔ اس پر میں نے جو کچھ خواب میں دیکھا تھا سب بتایا تو اُن کی آنکھیں چھلک پڑیں اور کہنے لگے: میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ پختہ عہد کرتا ہوں کہ کبھی اس حالت کی طرف نہیں پلٹوں گا جس پر آپ نے مجھے دیکھا تھا اور کبھی معصیت کا ارتکاب نہیں کروں گا کہ میرے نانا کریم ﷺ کو آپ کے ساتھ اس مکالمہ کی ضرورت پیش آئی، پھر انہوں نے توبہ کی اور اچھی توبہ کی۔ ❀

(جواهر العقدین للسمهودی ص ۳۷۳، ۳۷۴، استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوی ج ۲ ص ۶۸۰، ۶۸۱)

❀ وزیر موصوف انتہائی متقی، عبادت گزار اور کثیر الصدقات بزرگ تھے۔ خطیب بغدادی، امام ذہبی اور دوسرے محدثین و مؤرخین نے ان کے کافی اوصاف لکھے ہیں، امام طبرانی اور دوسرے محدثین نے ان سے حدیث روایت کی ہے، امام ذہبی نے ان کو ”الإمام المحدث الصادق الوزير العادل“ لکھا ہے، اور کہا ہے کہ مکمل عباسی دور میں عفت، زہد، حفظ قرآن، علم قرآن، صائم الدھر، قائم اللیل اور عادل ہونے میں کوئی وزیر ان جیسا نہیں ہوا، یہ خلیفہ مقتدر باللہ اور قاہر باللہ دونوں کے وزیر رہے، اور نوے [۹۰] سال کی عمر میں ۳۳۴ھ میں ان کا وصال ہوا۔

(سیر أعلام النبلاء للذهبي ملخصاً ج ۱۲ ص ۴، ۳)

انہوں نے یہ کتابیں بھی تصنیف فرمائی تھیں: (۱) معانی القرآن (۲) جامع الدعاء (۳) الکتاب و سياسة المملكة وسيرة الخلفاء۔

یہ بارگاہ رسالت میں بہت مقبول تھے حتیٰ کہ علماء کرام نے لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ ضرورت مندوں کو نشانی اور علامت دے کر ان کی طرف بھیجا کرتے تھے اور یہ اُن کے کام کر دیتے تھے۔ چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ایک سائل کو فرمایا: تم انہیں یہ نشانی دے دینا کہ تم ہر جمعرات کو مجھ پر ہزار مرتبہ درود بھیجتے ہو لیکن گزشتہ جمعرات کو تم ابھی سات سو تک پہنچے تھے کہ تمہیں خلیفہ کا آدمی بلانے آگیا تو تم اس کی طرف چلے گئے اور واپس آ کر بقیہ حصہ پورا کیا۔ سائل نے جب یہ سب کچھ بتلایا تو موصوف رو پڑے اور کہا: خدا کی قسم میرے اس معمول کا کسی کو بھی علم نہیں، پھر سائل کو سواشر فیوں کی بجائے ہزار اشرفیاں پیش کیں تو اُس نے سواشر فیوں لے لیں اور باقی نو سو یہ کہہ کر واپس کر دیں کہ حضور ﷺ نے مجھے سواشر فیوں کا ہی فرمایا تھا۔ مکمل واقعہ درج ذیل کتب میں پڑھئے:

(القول البديع للسخاوی ص ۳۲۷، فضائل درود شریف لمولانا زکریا سہارنپوری ص ۱۷۳ رقم الحکایة)

یہ واقعہ تو بد عمل سید کا تھا جبکہ بعض واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ سید کے نظریات میں بھی اگر معمولی سا فرق ہو تو پھر بھی وہ قابلِ تعظیم ہے۔ چنانچہ امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”امام تقی الدین المقریزی رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا ہے کہ یعقوب بن یوسف بن علی بن محمد المغربی نے ذکر کیا کہ وہ ۸۱۷ھ میں مدینہ منورہ میں روضہ مقدسہ کے پاس بیٹھے تھے کہ انہیں شیخ العابد ابو عبد اللہ محمد الفاسی نے بتلایا کہ وہ امام حسین علیہ السلام کی اولاد میں سے بعض سادات کرام کے ساتھ بغض رکھتے تھے، کیونکہ وہ اہل سنت کے خلاف تعصب کا اظہار کرتے تھے اور بدعات کا ارتکاب کرتے تھے۔ وہ کہتے ہیں پھر میں نے عالم خواب میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جبکہ میں مسجد نبوی میں روضہ مقدسہ کے سامنے سویا ہوا تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے میرا نام لے کر فرمایا: اے فلاں! کیا وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں تو ہماری اولاد کے ساتھ بغض رکھتا ہے؟ میں نے عرض کیا: اللہ کی پناہ کہ میں اُن سے بغض رکھوں، میں تو انہیں اس لیے ناپسند کرتا ہوں کہ میں نے دیکھا وہ اہل سنت سے تعصب رکھتے ہیں۔ اس پر حضور ﷺ نے مجھے ایک فقہی مسئلہ کی طرف متوجہ کرتے ہوئے فرمایا: ”أَلَيْسَ الْوَلَدُ الْعَاقُ يُلْحَقُ بِالنَّسَبِ؟“ (کیا نافرمان اولاد نسب میں شامل نہیں ہوتی؟) میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ، کیوں نہیں۔ فرمایا:

۳۹، فضائل اعمال ص ۸۵۸، تبلیغی نصاب، رسالہ فضائل درود شریف ص ۱۰۸

امام ابن عسا کر رحمۃ اللہ علیہ نے ایک اور شخص کا واقعہ بھی بیان کیا ہے، جو اس وزیر کی طرف حضور ﷺ کی جانب سے ایک اور نشانی لے کر آیا تھا اور وہ حق ثابت ہوئی تھی.....

(مختصر تاریخ دمشق ج ۱۸ ص ۱۴۲، ۱۴۳)

حافظ ابن کثیر نے ایک تیسرے شخص کا واقعہ ذکر کیا ہے، اور لکھا ہے کہ سید العالمین ﷺ نے وزیر موصوف کو پہلے خواب میں حکم فرمایا کہ تمہارے پاس ہم فلاں شخص کو بھیج رہے ہیں اور دوسری طرف اُس شخص کو فرمایا کہ تم یہ علامت لے کر وزیر موصوف کے پاس چلے جاؤ، وہ تمہیں چار سو دینار دے گا.....

(البدایۃ والنہایۃ ج ۱۲ ص ۱۷۴، ۱۷۵)

یہ نافرمان اولاد ہی ہے۔ پھر میں بیدار ہو گیا، اب میں سادات کرام میں سے جس کو بھی ملتا ہوں تو اُس کی غایت درجہ تعظیم کرتا ہوں۔“

(استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوی ج ۲ ص ۶۸۳، ۶۸۴، معرفة ما يجب لآل البيت النبوي للمقریزی ص ۸۱)

سورة الفتح کی ابتدائی آیات اور ذریتِ فاطمہ کی نجات

اس سے معلوم ہوا کہ مذکورہ بالا احادیث میں جو ذریت کا لفظ آیا ہے وہ سیدین حسنین کریمین علیہما السلام کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اُس میں قیامت تک تمام اہل بیت کرام شامل ہیں، اور اس میں کوئی استبعاد نہیں کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن تمام سادات کرام کو جنت میں داخل فرمادے، خواہ وہ کتنے ہی گنہگار کیوں نہ ہوں۔ آخر جس ذات نے اولیاء کرام کی نسبت کی قدر کرتے ہوئے سو [۱۰۰] افراد کے قاتل کو معاف کر دیا تو وہ حضور ﷺ اور سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی عصمت کے طفیل اُن کی اولاد کے گنہگاروں کو کیوں نہیں معاف فرمائے گا؟

اگر کسی کے ذہن میں یہ خیال پیدا ہو کہ یہ تو خواب ہیں اور شریعت کا دار و مدار خوابوں پر نہیں تو اُس کی خدمت میں گزارش ہے کہ سچے خوابوں کو قرآن کریم میں دنیا میں ایک بشارت قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ اس ارشاد باری تعالیٰ سے ثابت ہے:

لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ.
”اُن کے لیے بشارت ہے دنیا کی زندگی اور آخرت میں۔“

(یونس: ۶۴)

اور حدیث شریف میں مومن کے سچے خواب کو وحی کا چھیا لیسواں حصہ فرمایا گیا ہے، تاہم اس مسئلہ کی بنیاد محض خواب پر نہیں بلکہ اس سلسلہ میں صریح ارشاد نبوی ہے کہ:

أحبوا أهل بيتي بحبي.

”مجھ سے محبت کی وجہ سے میرے اہل بیت سے محبت کرو۔“

(سنن الترمذی ص ۸۶۹ رقم ۳۷۸۹، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۴۹ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۱ رقم ۴۷۷۰، المعجم الكبير ج ۵ ص ۱۹۵، ۱۹۶ رقم ۱۰۵۱۶، شرف المصطفى ج ۵ ص ۳۱۵، شعب الإيمان للبيهقي ج ۱ ص ۳۶۶ رقم ۴۰۸ وج ۲ ص ۱۳۰ رقم ۱۳۷۸، الآداب للبيهقي ص ۵۲۱ رقم ۱۱۷۷، الاعتقاد للبيهقي ص ۴۵۵ وطبعة أخرى ص ۴۵۰، حلية الأولياء ج ۳ ص ۲۴۴، مشکاة ج ۲ ص ۵۱۹ رقم ۶۱۸۲، الجامع الصغير رقم ۲۲۴، جمع الجوامع ج ۱ ص ۱۰۱ رقم ۵۷۰، إحياء الميت بفضائل أهل البيت ص ۱۷ رقم ۹، استجلاب ارتقاء الغرف بحب أقرباء الرسول وذوى الشرف ج ۱ ص ۳۹۲)

مقام غور ہے کہ صحیح معنوں میں نیک و صالح انسان اگر غیر سید بھی ہو تو مسلمان شخص اُس سے محبت کرتا ہے، لہذا اگر سادات کرام میں سے بھی فقط اُس سید کے ساتھ محبت کی جائے جو نیک و صالح ہو اور گنہگار سید سے نفرت کی جائے تو پھر حضور ﷺ کی نسبت کی تعظیم کہاں گئی؟

علاوہ ازیں شیخ اکبر محی الدین ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ سورۃ الفتح کی آیت ”لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ“ میں نبی کریم ﷺ کی جس مغفرت کا ذکر ہے اُس میں اہل بیت کرام علیہم السلام بھی شامل ہیں، شاید اسی لیے امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے تمام مترجمین کے برعکس اس آیت کا ترجمہ یوں کیا ہے:

”تا کہ اللہ تمہارے سبب سے گناہ بخشے تمہارے اگلوں اور تمہارے پچھلوں کے۔“

(کنز الإیمان ص ۸۱۳، الفتح: ۲)

یوں تو تمام مومنین ہی حضور ﷺ کے اپنے ہیں لیکن جو اپنائیت اہل بیت کرام علیہم السلام کو حاصل ہے وہ اُن ہی کی خصوصیت ہے۔

سید تفضیلی ہو پھر بھی قابلِ تعظیم ہے

تفضیلی اُس شخص کو کہتے ہیں جو سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے افضل مانے اور اُن سب سے زیادہ محبوب جانے، لیکن بشرطیکہ خلفاء ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی خلافت کو برحق مانے اور اُن کی تعظیم و توقیر میں کمی نہ

کرے۔ یہ عقیدہ کچھ صحابہ کرام، تابعین عظام، محدثین کرام اور امام حسن مجتبیٰ (علیہ السلام) سے لے کر آخر تک اکثر اہل بیت کرام علیہم السلام کا تھا۔ مطالعہ کی کمی کے باعث ہمارے دور میں ایسے شخص سے نفرت کی جاتی ہے اور اس کو ردافض سے بھی بدتر سمجھا جاتا ہے، لیکن یہ رویہ نہ صرف یہ کہ نادرست ہے بلکہ سراسر ظلم ہے۔ ہاں اگر کوئی شخص خلفاء ثلاثہ (علیہم السلام) کے خلاف بھونکتا ہے تو وہ ہر لحاظ سے قابل نفرت ہے۔ ہمارے اسلاف کرام محض تفضیلی سے اس قدر نفرت نہیں کرتے تھے جس قدر بعد والے لوگ کرتے ہیں۔ چنانچہ امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے ایک شخص عبدالرحمان بن صالح کو اپنے قریب کیا تو اُس کی شیعیت کی وجہ سے امام صاحب پر اعتراض کیا گیا، اس پر انہوں نے فرمایا: سبحان اللہ! ایک شخص نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اہل بیت سے محبت کرتا ہے اور وہ ثقہ ہے۔“

(استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوی ج ۱ ص ۵۷۵)

بعض لوگوں نے اس شخص کو رافضی (شیخین کریمین (علیہم السلام) کی برائی کرنے والا) بھی لکھا ہے، لیکن یہ بات درست نہیں ہو سکتی کیونکہ اس کی شخص کی وثاقت (ثقافت) پر اعتماد کیا گیا ہے اور کوئی رافضی شخص معتمد اور سچا نہیں ہو سکتا، لہذا یہ قدماء کی اصطلاح کے مطابق شیعہ (محب اہل بیت) ہی ہوگا۔ سو جب غیر سید تفضیلی سے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے نفرت نہیں کی تو سید تفضیلی سے کیونکر نفرت کی جاسکتی ہے؟

ایک دردمندانہ التماس

یہاں راقم اپنے اہل سنت حضرات سے دست بستہ گزارش کرتا ہے کہ سید ہو غیر سید کسی بھی تفضیلی شخص سے نفرت کے اظہار سے اجتناب فرمائیں تاکہ وہ آپ کے قریب آئے اور پھر آپ کی وساطت سے اُس پر صحابہ کرام (علیہم السلام) کی قربانیاں اور اُن کے فضائل آشکار ہوں، بلکہ اگر ہو سکے تو اُس کے سامنے اہل بیت کرام کے ساتھ صحابہ کرام (علیہم السلام) کی محبت کے واقعات رکھیں، اور آپ کو بھی جو اہل بیت کرام کے فضائل معلوم ہوں اُس کے سامنے بیان فرمائیں۔ نیز اگر کسی حدیث سے اہل بیت کے کسی فرد کی صحابہ کرام (علیہم السلام) پر کوئی فضیلت عیاں ہوتی ہو تو فرض نہیں ہے کہ آپ اُس کی تاویل کرنے بیٹھ جائیں اور جزوی اور کلی کے چکر میں

پڑ جائیں بلکہ بلا تاویل دل کھول کر بیان کر دیں، کیونکہ صحابہ کرام ؓ بھی دل کھول کر اہل بیت کی شان بیان کرتے تھے اور ان پر قربان ہوتے تھے۔ خود غور فرمائیے کہ فضائل اہل بیت میں جس قدر احادیث ہیں وہ ہم تک کس ذریعے سے پہنچیں؟ ظاہر ہے کہ صحابہ کرام ؓ کے ذریعے ہی پہنچی ہیں، لہذا ہمیں چاہیے کہ ہم ایسی احادیث بلا تاویل بیان کیا کریں۔ یقیناً اس سے ایسے تفصیلی شخص کا دل نرم ہوگا اور زیادہ بھی نہیں تو اتنا اثر ضرور ہوگا کہ اُس کے قدم تفصیل سے آگے نہیں بڑھ سکیں گے۔

تفصیلی تو کیا سختی سے تو کوئی بد عقیدہ شخص بھی اپنا نہیں بنتا، اسی لیے قرآن حکیم میں دانائی اور بہتر نصیحت سے دعوت دینے کا حکم ہے۔ فرعون سے بڑھ کر کون شخص بد بخت ہوگا؟ لیکن اللہ تعالیٰ نے جب اُس کے پاس سیدنا موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کو بھیجا تو فرمایا:

فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ. (طہ: ۴۴)

”اُس سے نرمی سے بات کریں، شاید نصیحت مان لے یا ڈر جائے۔“

مفسرین کرام لکھتے ہیں:

”حضرت یحییٰ بن معاذ رازی رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے یہ آیات تلاوت کی گئیں تو اُن پر گریہ طاری ہو گیا اور وہ کہنے لگے: الہی! تیری یہ نرمی اُس شخص کے ساتھ ہے جس نے دعویٰ کیا ”میں الہ ہوں“ تو پھر اُس شخص کے ساتھ تیری نرمی کا کیا عالم ہوگا جو کہتا ہے تو الہ ہے؟“۔

(السراج المنیر ج ۴ ص ۱۷۱)

یاد رکھئے! آج کا مبلغ اپنے مرتبہ اور مقام میں سیدنا موسیٰ اور ہارون علیہما السلام سے افضل نہیں اور جس کو وہ تبلیغ کر رہا ہے وہ فرعون سے زیادہ بد بخت نہیں تو پھر اس قدر سختی کیوں؟ اس مقام پر حضرت جسٹس پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ کے یہ انمول الفاظ قابلِ توجہ ہیں، وہ لکھتے ہیں:

”ہر مبلغ کے لیے اس میں راہنمائی ہے، مبلغ کو ایسا شیریں کلام اور نرم خو ہونا چاہیے کہ جب بولے تو یوں معلوم ہو کہ اس کے منہ سے پھول جھڑ رہے ہیں یا شہد اور دودھ کی

نہریں بہہ رہی ہیں۔ اگر وہ تند مزاج اور سخت کلام ہوگا تو لوگ اس سے نفرت کرنے لگیں گے اور اس سے دور بھاگ جائیں گے۔ قلت: القول اللین الذی لا خشونة فیہ، فإذا کان موسیٰ أمربأن یقول لفرعون قولاً لنیناً فمن دونہ أحرى“ (قرطبی) یعنی میں کہتا ہوں: قول لنین وہ ہے جس میں سختی نہ ہو، پس جب موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا گیا کہ وہ فرعون کے لیے نرم گفتگو کریں تو جو فرعون سے کم ہے وہ اس نرمی کا زیادہ حقدار ہے۔

(ضیاء القرآن ج ۳ ص ۱۱۲)

اس فرمان الہی کو مد نظر رکھتے ہوئے خود فیصلہ فرمائیے کہ جو مبلغین و مقررین کلمہ گو لوگوں کو کافر، گمراہ اور کتا تک کہہ جاتے ہیں ان کی تبلیغ کا کیا اثر ہو سکتا ہے؟ حال ہی میں بعض مقررین نے ایک عالم حق اور فاطمی سید کو تفضیلی گمان کرتے ہوئے بہت بڑی گالی دے دی۔ ایمان سے بتلائیے! کیا یہی قرآنی اصول ہے، کیا یہی اسلاف کا طریقہ ہے اور کیا یہی دین داری ہے؟ ایسی بد تمیزی تو کسی رافضی اور کافر کے ساتھ بھی روا نہیں چہ جائیکہ تفضیل کے گمان پر سیدتنا فاطمة الزہراء علیہا السلام کے لخت جگر کے ساتھ کی جائے۔ یہاں ہم بلا تبصرہ امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک فتویٰ درج کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔ ان کے پاس درج ذیل الفاظ میں ایک سوال آیا:

”ایک شخص سید ہے لیکن اس کے اعمال و اخلاق خراب ہیں اور باعث ننگ و عار ہیں تو اس سید سے اس کے اعمال کی وجہ سے تشفر رکھنا اور نسبی حیثیت سے اس کی تکریم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس سید کے مقابل کوئی غیر مثلاً: شیخ، مغل، پٹھان وغیرہ کا آدمی نیک اعمال ہو تو اس کو سید پر بحیثیت اعمال کے ترجیح ہو سکتی کہ نہیں؟ شرع شریف میں ایسی حالت میں اعمال کو ترجیح ہے کہ نسب کو؟

الجواب: سیدنی المذہب کی تعظیم لازم ہے، اگرچہ اس کے اعمال کیسے ہی ہوں، ان اعمال کے سبب اس سے تشفر نہ کیا جائے، نفس اعمال سے تشفر ہو بلکہ اس کے مذہب

میں بھی قلیل فرق ہو کہ حد کفر تک نہ پہنچے جیسے تفضیل تو اس حالت میں بھی اُس کی تعظیم سیادت نہ جائے گی..... اس فصل انتساب کی تعظیم ہر متقی پر فرض ہے، الٰہی اُن قال۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۲۲ ص ۴۲۲، ۴۲۳)

سوال و جواب میں جن مقامات پر ہم نے خط کھینچ دیا ہے اُن میں بار بار غور فرمائیں: پہلے اور دوسرے مقام میں غور کرتے ہوئے گزشتہ سطور میں جو حضرت علی بن عیسیٰ الوزیر رحمۃ اللہ علیہ کا واقعہ لکھا جا چکا ہے اُس میں بھی ایک مرتبہ پھر غور فرمائیے۔

تیسرے مقام میں غور فرمائیے کہ تفضیل کو مذہب میں قلیل فرق لکھا ہے، جبکہ تشدد لوگ اس قلیل پر کثیر اودھم مچاتے ہیں۔

چوتھے مقام پر لکھا ہے: ہر مسلمان پر ہی نہیں بلکہ ہر متقی پر نسب نبوی ﷺ کی تعظیم فرض ہے۔

بناء المصطفى ﷺ علیہا وتحذیرہ

من إیذائہا وبغضہا والأذی لہا

الحديث التاسع رعاية مشاعرہا:

عن المِسْوَر بن مَخْرَمَةَ قال: إن علياً خطب بنت أبي جهل فقال المصطفى ﷺ: إن فاطمة بضعة مني وأنا أتخوف أن تُفْتَنَ في دينها، وإني لستُ أحرم حلالاً، ولا أحل حراماً، ولكن والله، لا تجتمع بنت رسول الله، وبنت عدو الله عند رجل واحد أبداً.

(رواه أحمد والشيخان وأبو داود وابن ماجه)

نویں حدیث: سیدہ پر سوکن ڈالنے کا وبال

اور انہیں اذیت پہنچانے پر تنبیہ

حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ابو جہل کی بیٹی کے نکاح کا پیغام بھیجا تو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بیشک فاطمہ میرے جسم کا ٹکڑا ہے، اور میں خدشہ محسوس کرتا ہوں کہ وہ اپنے دین کے بارے میں آزمائش سے دوچار ہو جائے گی، اور میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہیں کرتا لیکن اللہ کی قسم رسول اللہ کی بیٹی کو اور عدو اللہ کی بیٹی ایک شخص کے ہاں کبھی جمع نہیں ہو سکتیں۔

(مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۶ وطبعة أخرى ج ۶ ص ۴۲۰ رقم ۱۹۱۲۰، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۱ رقم ۱۳۳۵، بخاری ص ۶۲۸ رقم ۳۷۲۹، صحيح مسلم ص ۱۰۷۷ رقم ۶۳۰۹، سنن أبي داود ج ۲ ص ۳۱۰، ۳۱۱ رقم ۲۰۶۹، سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۴۸۹ رقم ۱۹۹۹)

ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کی ممانعت کیوں؟

ابو جہل کی جس بیٹی کے نام سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے پیغام نکاح کا ذکر کیا جاتا ہے صحیح قول کے مطابق اُس کا نام جویریہ بنت ابی جہل ہے، یہ مسلمان ہو گئی تھیں اور اچھی مسلمان تھیں۔

(الإصابة ج ۸ ص ۷۲)

تاہم جب کسی انسان کو اپنی حد تک اختیار و اقتدار مل جائے تو وہ مسائل بھی پیدا کر سکتا ہے اور قبل از واسطہ و تعلق کسی انسان کا روپ و مزاج کچھ اور ہوتا ہے مگر بعد میں کچھ اور ظاہر ہوتا ہے، اسی طرح مرد ہو یا عورت قبل از ملازمت یا شادی اُس کے طور و اطوار، چال ڈھال اور حرکات و سکنات کی نوعیت کچھ اور ہوتی ہے اور بعد میں کچھ اور۔ کوئی گئی گزری عورت ہی کیوں نہ ہو بعد از نکاح اُس کے طور و اطوار میں تبدیلی آ ہی جاتی ہے، کیونکہ اُسے ایک طرح کا اختیار و اقتدار مل جاتا ہے اور وہ اسے استعمال بھی کر سکتی ہے، لیکن یہاں تو معاملہ ہی اور تھا، کیا تھا؟ یقین فرمائیے اس کا تذکرہ ہم سے کبھی نہ ہوتا لیکن چونکہ اُس معاملہ کے متعلق زبانِ نبوت پر ہی الفاظ جاری ہو گئے اس لیے ہم اُس پر کچھ روشنی ڈالنا ضروری سمجھتے ہیں۔

”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ کا مطلب

”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ (رسول اللہ اور عدو اللہ کی بیٹیاں جمع نہیں ہو سکتیں) چونکہ یہ الفاظ نبوی ہیں اس لیے ان کی گہرائی اور گیرائی سے صرف نظر کرنا مشکل ہے، یہی وجہ ہے کہ ہمارے محدثین کرام نے بھی ان پر خاص توجہ کی ہے اور ان سے ایک ضابطہ اخذ کیا ہے۔ چنانچہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

وفيه أن ولد العدو وعدو، وأن أولاد المتعادين لهم حكم آبائهم، وابنة أبي جهل وإن كانت مسلمة فقد خاف منها النبي عليه الصلاة والسلام على ابنته.

”اس حدیث میں اس بات کا ثبوت ہے کہ دشمن کی اولاد دشمن ہوتی ہے، اور عداوت رکھنے والوں کی اولاد کا حکم ان کے آباء کے حکم کی طرح ہوگا، بنت ابو جہل اگرچہ مسلمان عورت تھی لیکن نبی کریم ﷺ نے اپنی لخت جگر کے معاملہ میں اس سے خدشہ محسوس فرمایا۔“

(کمال المعلم بفوائد مسلم ج ۷ ص ۴۷۳)

امام ابو العباس قرطبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

دليل على: أن ولد الحبيب حبيب، وولد العدو عدو، إلى أن يتيقن خلاف ذلك.

”اس میں دلیل ہے کہ دوست کی اولاد دوست اور دشمن کی اولاد دشمن، جب تک کہ اس کے برعکس کا یقین حاصل ہو۔“

(المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم ج ۶ ص ۳۵۴)

علامہ ابن القیم الجوزیہ، حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ عینی اور شمس الحق عظیم آبادی لکھتے ہیں:

وفيه بقاء عار الآباء في أعقابهم لقوله: بنت عدو الله.

”اور اس میں ماں باپ کی عار اُن کی نسل میں باقی ہونے کی دلیل ہے، کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے ”دشمن کی بیٹی“۔

(شرح سنن أبي داود لابن القيم بهامش عون المعبود ج ٦ ص ٥٥، فتح الباري ج ١٠ ص ٤١٢، عمدة القاري ج ٢٠ ص ٣٠١، عون المعبود ج ٦ ص ٥٧)

اس فرمانِ نبوی ﷺ کی اور اس کی روشنی میں محدثین کرام کے اس استنباط کی حقانیت پر اگر آپ کو کسی واقعاتی شاہد کی ضرورت ہو تو حضرت ہاشم کی وجاہت اور مرتبہ کے خلاف جو اُن کے بھتیجے امیہ بن عبد شمس کے دل میں حسد پیدا ہوا تھا اور بعد میں وہ عداوت کی شکل اختیار کر گیا تھا، اُس میں آپ غور فرمائیں کہ وہ کہاں تک چلا؟ سیرت نگار حضرات لکھتے ہیں:

فكانت هذه أول عداوة وقعت بين هاشم وأميه، وتوارثت ذلك

بنوهما

”سو یہ پہلی عداوت تھی جو حضرت ہاشم اور امیہ کے مابین واقع ہوئی اور اُن دونوں کی اولاد میں چلی۔“

(أعلام النبوة للماوردي ص ٢٥٢، ٢٥٣، إنسان العيون (سيرة حلبی) ج ١ ص ٧، السيرة النبوية لابن زيني دحلان مكی ج ١ ص ٢٠، سبل الهدى ج ١ ص ٢٧١، بلوغ الأرب لمحمود شكري الألو سي ج ١ ص ٢٨٣)

تاہم استثنائی صورتوں کا لحاظ رکھنا بھی ضروری ہے، جیسا کہ امام ابوالعباس القرطبی رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ ”إلى أن يتيقن خلاف ذلك“ میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔

”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ

عَدُوِّ اللَّهِ“ میں ایک اور حکمت

علامہ ابن قیم الجوزیہ نے اس حدیث کے تحت ایک اچھی حکمت بیان کی ہے، وہ لکھتے ہیں:

”سیدہ فاطمہ اور بنت ابی جہل کو جمع کرنے میں حضرت علیؑ کو جو ممانعت فرمائی گئی اُس میں ایک عجیب حکمت ہے، اور وہ یہ ہے کہ عورت اپنے شوہر کے تابع ہونے کے لحاظ سے اُسی کے ساتھ اُس کے درجہ میں ہوگی، پس اگر وہ ذاتی طور پر درجہ عالیہ کی مالک ہو اور اُس کا شوہر بھی اسی طرح ہو تو وہ ذاتی حیثیت سے بھی اور شوہر کی وجہ سے بھی اُس کے ساتھ ہوگی، اور یہی سیدہ فاطمہ اور سیدنا علیؑ کی صورتِ حال ہے، اور اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کرتا کہ ایک ہی درجہ میں بنت ابی جہل کو اُس کی ذاتی حیثیت سے یا شوہر کی تابعیت میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ جمع کر دے، ان دونوں کے مابین ایک فرق ہے جو فرق ہے، پس سیدۃ النساء العالمین پر اُس کا نکاح شرعی لحاظ سے بھی اور مرتبہ کے لحاظ سے بھی مستحسن نہیں تھا۔ نبی کریم ﷺ نے اپنے اس ارشاد ”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ (رسول اللہ کی بیٹی اور عدو اللہ کی بیٹی جمع نہیں ہو سکتیں) میں اسی کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔“

(زاد المعاد فی ہدی خیر العباد ج ۵ ص ۱۰۸)

خدا چاہتا ہے رضاؑ محمد ﷺ

سوال پیدا ہوتا ہے کہ ایک طرف تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہیں کرتا اور دوسری طرف فرمایا ”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ (رسول اللہ کی بیٹی اور عدو اللہ کی بیٹی جمع نہیں ہو سکتیں) تو اس کا کیا مطلب ہے؟ کیا وہ مسلمان خاتون نہیں تھی؟ اگر تھی تو کیا پھر ایک سے زائد شادیاں کرنا حرام ہے؟ جواب ہرگز حرام نہیں اور نہ ہی نبی کریم ﷺ نے حرام قرار دیا بلکہ فرمایا: یہ اجتماع ہوگا نہیں۔ کیوں؟ اس لیے کہ یہ بات حضور ﷺ اور سیدۃ کائنات علیہا السلام کو پسند نہیں اور جو انہیں پسند نہیں وہ ان کے رب کو پسند نہیں کیونکہ رب تبارک و تعالیٰ کو ان کی رضا مطلوب ہے۔ اس مفہوم کو امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے یوں ادا کیا ہے:

ليس المراد به النهي عن جمعهما، بل معناه: أعلم من فضل الله أنهما لا

تَجْتَمِعَانِ .

”اس سے مراد ان دونوں کو جمع کرنے کی ممانعت نہیں بلکہ معنی یہ ہے کہ میں اللہ کے فضل سے جانتا ہوں کہ یہ دونوں جمع نہیں ہوں گی۔“

(المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج، ج ۱۶ ص ۲۲۲)

قرآن میں ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کی رضا چاہتا ہے، اور حضور ﷺ کو سیدہ کی رضا مطلوب ہے بلکہ آگے حدیث نمبر پندرہ میں تصریح ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بھی سیدہ کی رضا مطلوب ہے۔

پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ سیدنا علیؑ بھی تو محب و محبوب الہی ہیں تو اُن کی رضا کا کیا ہوگا؟ اس کا جواب ظاہر ہے کہ اُن کی رضا کے مقابلہ میں دو رضائیں جمع ہو گئیں اور جب سیدہ کی رضا میں حضور ﷺ کی رضا شامل ہو گئی تو رضائے مرتضوی مغلوب ہو گئی، لیکن صحیح ترین بات یہ ہے کہ سیدنا علی المرتضیٰؑ کا اس بارے میں کوئی عزم تھا ہی نہیں۔ چنانچہ اگر تمام احادیث کو سامنے رکھا جائے تو لب لباب یہ سامنے آتا ہے کہ ابتدا میں کچھ لوگوں نے حضرت علیؑ کے سامنے یہ صورت رکھی اور قرآن کریم کے عمومی جواز کے پیش نظر مولیٰ علیؑ کی زبان اقدس پر کوئی بات آئی، جس کی بازگشت سیدہ اور حضور اکرم ﷺ تک پہنچی تو سیدہ کی خوشنودی کی خاطر سرورِ عالم ﷺ نے کھلے بندوں تردید فرمانا مناسب سمجھا، ورنہ آسان طریقہ تو یہ تھا کہ حضرت علیؑ کو ہی منع کر دیا جاتا۔ سونبی کریم ﷺ کا اس ممانعت میں خاصا اہتمام فرمانا حتیٰ کہ اس کے لیے منبر پر جلوہ افروز ہونا سیدنا علیؑ کے عزم مصمم کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ سیدہ کی خوشنودی اور اُن کے مرتبہ کے اظہار کی وجہ سے تھا۔

اس کو دوسرے لفظوں میں یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ یہ تمام افواہ پھیلی ہی مشیت الہی سے تھی۔ اگر یہ افواہ نہ پھیلتی تو اس کی تردید کیونکر ہوتی اور جب اس کی تردید نہ ہوتی تو سیدہ کائنات علیہا السلام کے مرتبہ عظمیٰ کا اظہار کیسے ہوتا؟ آگے حدیث نمبر بارہ کے متن سے بالکل عیاں ہے کہ اس مسئلہ میں سیدنا علیؑ کا کوئی عزم نہیں تھا بلکہ انہیں مبہم سا خیال آیا تھا اور سرسری طور پر زبان سے اُسی کا اظہار ہو گیا تھا۔

اہل بیت پر مصاہرت میں احتیاط

اس حدیث میں سادات کرام کے لیے ایک نصیحت موجود ہے کہ وہ رشتہ لینے اور دینے میں خاص خیال رکھا کریں اور ایسے لوگوں کے ساتھ رشتہ داری قائم کرنے سے اجتناب فرمایا کریں جن کے حسب و نسب اور کردار و اعمال پر انگلیاں اٹھائی جاتی ہوں، تاکہ خونِ نبوی ﷺ ہر طرح کی رجس اور آلودگی سے پاک حالت میں آگے بڑھتا رہے۔ یقین فرمائیے! اُس وقت دل کو بہت صدمہ پہنچتا ہے جب بعض سادات کرام دوسرے لوگوں سے اُن کے افعال و کردار، خاندانی اطوار اور مذہبی اقدار جانچے بغیر رشتہ قبول کر لیتے ہیں، اور اس سے زیادہ قلق و اضطراب اُس وقت ہوتا ہے جب کسی فاطمہ زادی کا نکاح دوسری قوموں میں کر دیا جاتا ہے۔ سادات کرام سے ہماری اپیل ہے کہ بیشک اُن کی شہزادیوں کا رشتہ مسافت بعیدہ پر ہو لیکن وہ اپنی بچیاں غیر سادات کو دینے سے کلیۃً اجتناب فرمائیں۔

دیکھئے! اللہ تعالیٰ نے قیامت تک قرآن کی حفاظت کی ذمہ داری خود لی ہے لیکن قرآن کی حفاظت کا ظاہری ذریعہ بھی ہے، اور وہ ہے قرآن کو یاد کرنا اور حفاظت کرام کا پیدا ہونا۔ اسی طرح اگرچہ قرآن کے ساتھ اہل بیت کے باقی رہنے کی بھی گارنٹی دی گئی ہے مگر اس حفاظت کے کچھ ظاہری تقاضے بھی تو ہیں، اور وہ یہی ہیں کہ رشتہ لینے اور دینے میں مکمل احتیاط ملحوظ رکھی جائے، اور زیر تشریح حدیث میں اسی حقیقت کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔ چنانچہ جامعہ ریاض کے شیخ الحدیث علامہ عبداللہ بن صالح بن محمد العبد لکھتے ہیں:

الرابعة: فيه أن الآل لا ينبغي لهم أن يصاهروا من حوله القيل والقال، لتلايتطرق إلى البيت الطاهر ما يدنسہ.

”اس حدیث میں چوتھا فائدہ یہ ہے کہ اہل بیت کو چاہیے کہ وہ کسی ایسے خاندان کے ساتھ رشتہ داری نہ کریں جس میں قیل وقال ہو، تاکہ اُن کے پاک گھر میں اُس چیز کو راہ نہ ملے جو اُن کے شایانِ شان نہیں۔“

(کتاب الأربعین فی فضائل آل البيت الطاہرین ص ۳۱)

یاد رکھئے! کوئی سید شخص اس بات کا جتنا خیال رکھے گا اُسی قدر وہ اجر و ثواب کا حق دار ہوگا، کیونکہ

یہ ایک طرح اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی مدد ہے، اس لیے کہ اسی اہتمام ہی کی بدولت یہ مقدس خاندان کسی قسم کی آمیزش کے بغیر آگے بڑھ سکتا ہے اور زمین کے امن کا باعث ہو سکتا ہے اور اسی طہارت پر ہی امام مہدی علیہ السلام کا ظہور موقوف ہے، مگر افسوس کہ آج کل کے سادات (الاما شاء اللہ) اس مقدس خون کی حفاظت سے غافل ہیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

الحديث العاشر

عظم مكانتها

عن عُمر بن الخطاب عنه عليه الصلوة والسلام: إن فاطمةً وعلياً والحسن والحسين في حظيرة القدس في قبة بيضاء سقفها عرش الرحمن.
[رواه ابن عساكر بإسناد ضعيف جداً، بل قيل بوضعه].

دسویں حدیث: سیدہ کا حظیرۃ القدس میں ہونا

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ حضور ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا: بیشک فاطمہ، علی اور حسن و حسین رحمان کے عرش کے سائے میں حظیرۃ القدس میں سفید قبہ کے اندر ہوں گے۔
اس کو امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ نے انتہائی ضعیف سند سے روایت کیا ہے بلکہ اس کو موضوع بھی کہا گیا ہے۔

یہ حدیث موضوع ہے

یہ حدیث انتہائی ضعیف ہی نہیں بلکہ موضوع ہے، چنانچہ امام سیوطی رحمہ اللہ اس کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں: اس کی سند میں ایک شخص عمر بن زیاد الثوبانی ہے اور امام دارقطنی نے کہا ہے: وہ حدیث گھڑتا تھا۔

(مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ۵۳ رقم ۷۸)

لہذا ہم اس موضوع روایت کو مسترد کرتے ہوئے اس کی جگہ ایسی حدیث نقل کر رہے ہیں جس میں

اس سے زیادہ واضح فضیلت موجود ہے۔ چنانچہ سیدنا علیؑ بیان کرتے ہیں:

”ایک مرتبہ میں اپنی خواب گاہ میں سو رہا تھا کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو حضرت حسن یا حسین نے پانی مانگا، رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے اور ہماری ایسی بکری کی طرف گئے جس کا دودھ منقطع ہو چکا تھا، اُسے دوہنا چاہا تو اُس نے دودھ اتار دیا، پھر حضرت حسن قریب آئے تو آپ نے انہیں دیا۔ اس پر سیدہ فاطمہ نے عرض کیا: گویا آپ کو ان دونوں سے زیادہ محبوب یہ ہے؟ فرمایا: نہیں لیکن اس نے پہلے پانی مانگا تھا، پھر فرمایا:

إني وإياك وهذين وهذا الراقد في مكان واحد يوم القيامة.

”بیشک میں اور تم اور یہ دونوں اور یہ سونے والا قیامت کے دن ایک ہی مقام میں ہوں گے۔“

(مسند أحمد ج ۱ ص ۱۰۱ رقم ۷۹۲، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۸۶۲ رقم ۱۱۸۳، مسند أبي يعلى ج ۱ ص ۲۴۰ رقم ۵۰۶، وطبعة أخرى ج ۱ ص ۳۹۳ رقم ۵۱۰، البحر الزخار المعروف بمسند البزار ج ۳ ص ۳۰ رقم ۷۷۹، مسند أبي داود الطيالسي ص ۲۶ رقم ۱۹۰ وطبعة محققة ج ۱ ص ۱۰۵ رقم ۱۸۶، كتاب السنة لابن أبي عاصم ص ۵۸۴ رقم ۱۳۲۲، المعجم الكبير ج ۲۲ ص ۴۰۶ رقم ۱۰۱۷، وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۶۶ رقم ۱۸۴۴۹، ۱۸۴۵۰، جامع المسانيد لابن الجوزي ج ۶ ص ۱۹۶ رقم ۵۵۹۹، كشف الأستار ج ۳ ص ۲۲۳ رقم ۲۶۱۶، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۶۹ رقم ۱۴۹۹۱)

حافظ بیٹھی لکھتے ہیں:

”امام احمد کی سند میں ایک شخص قیس بن ربیع ہے اور اس میں اختلاف ہے اور امام احمد کے باقی راوی ثقہ ہیں۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۶۹، ۱۷۰، رقم ۱۴۹۹۱)

یہ حدیث حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۶ رقم ۱۸۴۴۹، ۱۸۴۵۰)

حافظ بیٹھی اس کی سند کے بارے میں لکھتے ہیں:

”اس میں ایک شخص کثیر بن یحییٰ ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن امام ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۷۱ رقم ۱۵۰۰۴)

الحديث الحادي عشر:

الحفاظ عليها

عن المسور بن مخرمة قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول وهو على المنبر: إن بني هاشم بن المغيرة استأذنوني أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم، وإنني لست أحرم حلالاً، ولا أحلل حراماً ولكن والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله أبداً.

[رواه الشيخان].

زاد في رواية: فإنما فاطمة بضعة مني يريُّني ما رآبها، ويؤذيني ما أذاها.

گیارہویں حدیث: سیدہ کا خیال رکھنا

حضرت مسور بن مخرمة رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: میں نے رسول اللہ ﷺ کو منبر پر ارشاد فرماتے ہوئے سنا: بیشک بنو ہاشم بن مغیرہ نے مجھ سے اجازت مانگی ہے کہ وہ اپنی بیٹی کا نکاح علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کریں، تو میں اجازت نہیں دیتا، پھر میں اجازت نہیں دوں گا، پھر میں اجازت نہیں دوں گا مگر یہ

کہ ابن ابی طالب میری بیٹی کو طلاق دیدے اور اُن کی بیٹی سے نکاح کر لے، اور میں کسی حلال کو حرام اور کسی حرام کو حلال نہیں کرتا لیکن اللہ کی قسم رسول اللہ کی بیٹی اور عدو اللہ کی بیٹی کبھی جمع نہیں ہو سکتیں۔

اس کو شیخین (امام بخاری اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہما) نے روایت کیا ہے۔

ایک روایت میں یہ اضافہ ہے: بیشک فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے، مجھے وہ چیز بے قرار کرتی ہے جو اُسے بے قرار کرتی ہے اور مجھے وہ چیز اذیت پہنچاتی ہے جو اُسے اذیت پہنچاتی ہے۔

(بخاری ص ۹۳۴ رقم ۵۲۳۰، صحیح مسلم ص ۱۰۷۶ رقم ۶۳۰۷، الجمع بین الصحیحین ج ۳ ص ۳۷۲ رقم ۲۸۵۸، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۴۷، جامع الترمذی ص ۸۷۳ رقم ۳۸۶۷، سنن أبی داود ج ۲ ص ۳۱۱ رقم ۲۰۷۱، سنن ابن ماجہ ج ۲ ص ۴۸۹ رقم ۱۹۹۸، مناقب علی والحسنین للقلعجی ص ۲۴۶ رقم ۴۶۸)

مصنف سے دو حدیثوں کا خلط ملط ہونا

بوجہ سبقتِ نظر مصنف رحمۃ اللہ علیہ سے یہاں دو حدیثوں کی عبارت باہم مل جل گئی، دراصل ”اِنْسِي لَسْتُ أَحْرَمَ حَلَالًا.....“ اُس حدیث کا جملہ ہے جس میں پیغامِ نکاح کی نسبت سیدنا علیؑ کی طرف ہے، جیسا کہ اس سے قبل پوری حدیث آچکی ہے۔ دوسری سبقتِ نظریہ ہوگئی کہ مصنف رحمۃ اللہ نے ”رواہ الشيخان“ کے بعد ”زاد في رواية“ سے جو اضافہ نقل کیا ہے درحقیقت وہ اضافہ نہیں بلکہ صحیحین کی اسی حدیث کے ہی الفاظ ہیں۔ غالباً مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے سامنے بڑے سائز میں بخاری یا مسلم میں سے کوئی کتاب ہوگی اور ایک ہی صفحہ پر دونوں حدیثیں ہوں گی، اور یہ سبقتِ نظر ہوگئی ہوگی، یا پھر مصنف رحمۃ اللہ نے یہ الفاظ زبانی یعنی حدیث بالمعنی کے طور پر املاء کرائے ہوں گے، کیونکہ بڑے محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم کو اکثر احادیث یاد ہوتی تھیں جنہیں وہ اکثر بعینہ الفاظ میں املاء کر دیتے اور کبھی بالالفاظ کی بجائے بالمعنی لکھوا دیتے، اور بلاشبہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا شمار کبار محدثین میں ہوتا ہے، جیسا کہ اُن کی تصانیف (فیض القدير، التيسير، كنوز الحقائق، شرح الشماثل وغیرھا) سے ظاہر ہے۔

بنتِ ابی جہل کے ساتھ نکاح کی بات چیت کا آغاز کیسے ہوا؟

حدیث میں جن بنو ہشام کے اجازت مانگنے کا ذکر ہے وہ ابو جہل کی لڑکی کے چچے ہیں، ہشام ابو جہل کا باپ تھا۔ محدثین کرام نے لکھا ہے کہ اُس وقت اُس لڑکی کے وکیل یہی چچے تھے۔ اگر فقط اسی حدیث کو پیش نظر رکھا جائے تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ اس رشتے کی بات چیت کا آغاز سیدنا علی المرتضیٰؑ کی طرف سے نہیں بلکہ لڑکی والوں کی طرف سے ہوا، لیکن بعض احادیث سے اس کا آغاز مولیٰ علیؑ سے ہی معلوم ہوتا ہے مگر یہ کہیں سے معلوم نہیں ہوتا کہ یہ کب اور کیوں ہوا؟ جیسے بھی ہو یہ بات طے ہے کہ اس سلسلہ میں سیدنا علی مرتضیٰؑ نے کوئی پختہ ارادہ نہیں کیا تھا۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر حضور ﷺ کو یہ کیوں فرمانا پڑا:

”ہاں ابن ابی طالب ہماری بیٹی کو طلاق دے دے اور اُن کی بیٹی سے نکاح کر لے؟“

یوں معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا علیؑ کے خیر خواہوں نے کچھ اس حد تک بات بڑھادی ہوگی کہ حضور اکرم ﷺ کو اس حد تک الفاظ ادا کرنا پڑے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ ان الفاظ کی تشریح میں فرماتے ہیں:

هذا محمول على أن بعض من يبغض علياً وشي به أنه مصمم على ذلك.

”یہ ارشاد اس پر دلالت کرتا ہے کہ حضرت علیؑ کے ساتھ بغض رکھنے والے بعض لوگوں نے پھیلا دیا تھا کہ وہ نکاح کا عزم مصمم رکھتے ہیں۔“

(فتح الباری ج ۱۰ ص ۴۱۱)

سو چونکہ یہ مکروہ افواہ پھیل ہی گئی تھی اس لیے جہاں اس کو حکمت عملی سے دباننا ضروری تھا وہیں سیدہ کی دلدادہ بھی ضروری تھی۔ چنانچہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام میں لکھتے ہیں:

ولعله إنما جهر بمعاينة علي مبالغة في رضا فاطمة عليها السلام.

”شاید سیدنا علیؑ پر علی الاعلان عتاب میں سیدہ فاطمہ کی خوشنودی مقصودی تھی۔“

(فتح الباری ج ۷ ص ۴۵۳)

سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا حضور اکرم ﷺ پر سیدنا علیؑ کا خلوص یا اُن کی نیت عیاں نہیں تھی؟ جواباً عرض ہے کہ عیاں تھی اور آپ اُن کی نیت سے بھی باخبر تھے اور آپ کو یہ بھی یقین تھا کہ ایسا ہونے والا نہیں، جیسا کہ گزشتہ حدیث میں آپ نے حلفاً فرمایا کہ بنت رسول اللہ اور بنت عدو اللہ ایک شخص کے ہاں جمع نہیں ہوں گی، لیکن دنیوی معاملات کو ظاہر داری کے مطابق ہی حل کرنا زیادہ مناسب ہوتا ہے۔ چنانچہ حدیبیہ کے موقع پر جب سیدنا عثمان غنیؓ کے قتل ہو جانے کی افواہ اڑائی گئی تو اُس کو ایک طرف ظاہر کے مطابق حل کیا گیا اور دوسری طرف اپنے ہی دستِ اقدس سے سیدنا عثمان غنیؓ کی بیعت لے لی، اور اس سے عظیم ترین فائدہ یہ ہوا کہ سفیر کشتی بڑی غداري ہوتی ہے، سو اس غداري پر جو فطری غصہ آنا تھا وہ صحابہ میں بھڑک اٹھا اور اُس کو غنیمت جانتے ہوئے نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرامؓ کے جذبات کو مزید ابھارا اور پھر اُس کو یکجا مجتمع کرتے ہوئے فرمایا: کیا تم موت پر بیعت کرتے ہو؟ سب نے عرض کیا: ہاں۔ فرمایا: پھر آؤ! جب سب بیعت کرنے کے لیے ٹوٹ پڑے تو ارشادِ الہی ہوا: یہ آپ کے ہاتھ پر نہیں بلکہ اللہ کے ہاتھ پر بیعت کر رہے ہیں، مزید فرمایا: درخت تلے اس والہا نہ بیعت سے اللہ ان سے راضی ہو گیا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ فرما سکتا تھا کہ عثمان تو زندہ ہے پھر آپ لوگ یہ کیا اور کیوں کر رہے ہیں؟

دوسرا فائدہ یہ حاصل ہوا تھا کہ بعض لوگ اس بیعت کے موقع پر اپنے اونٹ کے کچا وے کی اوٹ میں چھپے ہوئے تھے، اس سے اُن کی منافقت عیاں ہو گئی تھی۔ ایسا ہی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ہار گم ہو جانے کے موقع پر جو افواہ اڑائی گئی تھی اُسے بھی کچھ وقت تک ظاہری طور پر قبول کرنے اور بتدریج حل کرنے میں بہت فوائد حاصل ہوئے تھے۔ عقل مند لوگوں کی نگاہ ایسے فوائد پر جاتی ہے کم عقل لوگوں کو اس میں نبی کی کم علمی یا بے خبری نظر آتی ہے۔ نگاہ اپنی اپنی، پسند اپنی اپنی۔

جائز عمل حرام کیوں؟

قرآن کریم میں مرد کے لیے اجازت ہے کہ وہ چار عورتوں کو اپنے نکاح میں بیک وقت رکھ سکتا ہے، لیکن علماء کرام نے لکھا ہے کہ سیدنا علی مرتضیٰؓ کے لیے سیدہ کائنات کی موجودگی میں نہ صرف یہ کہ دوسری عورت سے شادی کرنا ناجائز تھا بلکہ حرام تھا۔ کیوں؟ اس کی توجیہ میں قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”اہل علم نے کہا ہے: اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچانے کی حرمت کا ذکر ہے، خواہ وہ کسی وجہ سے ہو، اگرچہ شریعت میں انسان کے لیے وہ عمل جائز ہو، بخلاف دوسرے لوگوں کے، کہ انہیں اگر کسی جائز کام کی وجہ سے اذیت پہنچے تو اس میں کوئی حرج نہیں، لیکن نبی کریم ﷺ کا حق اس سے بلند ہے، آپ کو کسی طور بھی اذیت پہنچانا حلال نہیں ہے، اگرچہ وہ کام جائز ہی کیوں نہ ہو۔“

(إكمال المعلم للقاضي عياض ج ۷ ص ۴۷۲، ۴۷۳)

علامہ ابن قیم الجوزیہ لکھتے ہیں:

وفيه تحريم أذى النبي ﷺ بكل وجه من الوجوه، وإن كان بفعل مباح، فإذا تأذى به رسول الله ﷺ لم يجز فعله، لقوله تعالى: وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ.

”اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ کسی بھی وجہ سے نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچنا حرام ہے، اگرچہ جائز عمل ہی کیوں نہ ہو۔ پس جب وہ اذیت مصطفیٰ ﷺ کا سبب بنتا ہے تو اس کا کرنا جائز ہی نہیں، اس لیے کہ ارشاد الہی ہے: تمہارے لیے جائز نہیں کہ تم اللہ کے رسول کو اذیت پہنچاؤ۔“

(شرح سنن أبي داود بهامش عون المعبود ج ۶ ص ۵۵)

امام ابوالعباس قرطبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وإن كان في أصله مباحاً، لكنه إن أذى إلى أذى النبي ﷺ ارتفعت الإباحة ولزم التحريم.

”اگرچہ حقیقت میں وہ کام مباح ہو لیکن جب اس سے نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچے تو جواز اٹھ جائے گا اور حرمت لازم ہو جائے گی۔“

(المفهم لابی العباس القرطبي ج ۶ ص ۳۵۴)

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اگر سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اس بات میں رضا مندی ہوتی تو سیدنا علیؑ کو بنت ابی جہل یا کسی بھی عورت کے ساتھ نکاح سے منع نہ کیا جاتا، اور اس حدیث سے یہ بات بھی اخذ ہوتی ہے کہ ہر اس بندے کو اذیت پہنچانا حرام ہے جس کی اذیت حضور ﷺ کی اذیت کا سبب بن جائے، اس لیے کہ اس پر اتفاق ہے کہ نبی کریم ﷺ کو اذیت پہنچانا حرام ہے، خواہ قلیل ہو یا کثیر، اور بلاشبہ آپ نے واضح فرمادیا ہے کہ کسی بھی طریقے سے سیدتنا فاطمہ کو جو اذیت پہنچتی ہے وہی اذیت حضور ﷺ کو ہی پہنچتی ہے، لہذا اس صحیح حدیث کی رو سے سیدہ فاطمہ کا موذی (اذیت پہنچانے والا) حضور ﷺ کا موذی ٹھہرا، اور اس سے بڑی کوئی اذیت نہیں جو سیدہ کو اُن کی اولاد کے قتل سے پہنچی، یہی وجہ ہے کہ تجربہ اور مشاہدہ سے جانا جا چکا ہے کہ جو لوگ اس اذیت رسانی میں شریک ہوئے تھے انہیں دنیا میں سخت سزا ملی اور آخرت کا عذاب اس سے زیادہ سخت ہے۔“

(فتح الباری ج ۱۰ ص ۴۱۲)

الحديث الثاني عشر:

الحرس على فعل ما يرضيها

عن سويد بن غفلة قال: خطب عليُّ ابنة أبي جهل إلى عمها الحارث بن هشام، فاستشار رسول الله ﷺ فقال: أعن حسبها تسألني؟ قال علي: قد أعلم ما حسبها ولكن أأمرني بها؟ فقال: لا، فاطمة بضعة مني ولا أحسب إلا وإنها تحزن أو تجزع! فقال علي: لا آتي شيئاً تكرهه.

بارہویں حدیث: سیدہ کی خوشنودی میں کوشش

حضرت سید بن غفلہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ نے بنت ابی جہل کے نکاح کا پیغام اُس کے چچا حارث بن ہشام کو بھیجا تو رسول اللہ ﷺ سے مشورہ طلب کرنے لگے، آپ نے فرمایا: کیا تم اُس کے حسب کے متعلق پوچھنا چاہتے ہو؟ حضرت علیؑ نے عرض کیا: میں اس کے حسب کو جانتا ہوں، لیکن کیا آپ مجھے اس کی اجازت دیں گے؟ فرمایا: نہیں، فاطمہ میرے جسم کا حصہ ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ وہ غمگین یا پریشان ہوگی۔ اس پر حضرت علیؑ نے عرض کیا: میں ایسی چیز کا ارتکاب نہیں کرتا جس کو وہ ناپسند کریں۔

(فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۴۴، ۹۴۵ رقم ۱۳۲۳، المصنف لابن أبي شيبه ج ۱۷ ص ۲۱۵ رقم ۲۳۹۴۰، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۷ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۵ رقم ۴۸۰۳، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۷۴ رقم ۱۸۷، الثغور الباسمة ص ۲۵)

نوٹ

اس حدیث کے متن کے املاء میں غلطیاں ہیں اور کئی الفاظ رہ بھی گئے ہیں، اگر ہر ایک غلطی کی الگ نشاندہی کی جاتی تو یہ بات دشوار بھی ہوتی اور بے ذوقی کا باعث بھی، اس لیے راقم نے تقریباً پورا متن ہی ”المستدرک“ سے نقل کر دیا ہے۔

مولیٰ علی کا حضور ﷺ سے مشورہ کرنا

اس سے قبل آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ سیدنا علیؑ کا بنت ابی جہل کے ساتھ نکاح کا کوئی عزم مصمم نہیں تھا، اس حدیث سے اس حقیقت کی مزید تائید ہوگئی اور معلوم ہو گیا کہ اگر عزم مصمم ہوتا تو پھر مشورہ کیوں کیا جاتا، لیکن پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضور ﷺ کو اس قدر زوردار انداز میں مزاحمت یا اعلان کی ضرورت کیوں پیش آئی؟ تو اس کا جواب وہی ہے کہ بات کو جس انداز سے اٹھایا گیا اسی انداز سے اُس کی تردید لازم تھی۔ ورنہ مولیٰ علیؑ اس مسئلہ میں اس قدر آگے نہیں بڑھے تھے، اگر وہ اتنا آگے بڑھے ہوتے تو یہ

کیوں عرض کرتے: ”لا آتی شیئاً تکرهه“ (میں ایسی چیز کا ارتکاب نہیں کرتا جس کو وہ ناپسند کریں) بھلا اُس ہستی سے محبوب کریم ﷺ کو اذیت پہنچنے کا تصور ہی کیونکر کیا جاسکتا ہے جس ہستی نے اپنے محبوب کے آرام کی خاطر نماز و سہمی تک کو ترک کر دیا تھا۔

سیدہ خاتون پرسوکن ڈالنے میں خطرہ

یہ اور اس سے قبل اس مضمون کی جتنی احادیث گزری ہیں اُن سب میں اس بات کی تصریح ہے کہ سیدتنا فاطمۃ الزہراء علیہا السلام پرسوکن ڈالنا حرام ہے، اس لیے کہ اس سے سیدہ کائنات کو اذیت پہنچے گی اور سیدہ کی اذیت حضور ﷺ کی اذیت کا باعث ہے، لیکن اس تصریح کی روشنی میں یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ کسی بھی سید زادی لڑکی پرسوکن ڈالنا حرام ہے، کیونکہ اس سے بھی سیدہ اور سیدالکونین ﷺ کو اذیت پہنچے گی۔ چنانچہ محدثین کرام لکھتے ہیں:

”علماء کرام نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں ہر حال اور ہر صورت میں نبی کریم ﷺ کو ایذا دینے کی حرمت کا بیان ہے، اگرچہ یہ اذیت ایسے عمل سے جنم لے جو اصلاً جائز ہو، اور یہ اصول نبی کریم ﷺ کے لیے خاص ہے، یہ بات ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ کے نزدیک ابو جہل کی لڑکی کے ساتھ حضرت علیؑ کا نکاح حلال تھا کیونکہ آپ نے فرمایا: ”لَسْتُ أَحَرِّمُ حَلَالَ“ (میں حلال کو حرام نہیں کرتا) لیکن آپ نے اس کے باوجود سیدہ فاطمہ علیہا السلام اور بنت ابی جہل کو دو واضح اسباب کے پیش نظر جمع کرنے سے منع کر دیا:

۱۔ اولاً اس لیے کہ اس سے سیدہ کو اذیت پہنچے گی اور یہ اذیت حضور اکرم ﷺ کی ایذا کا باعث ہوگی اور اس اذیت کا مرتکب ہلاک ہو جائے گا۔ سو آپ نے حضرت علیؑ اور سیدہ فاطمہ علیہما السلام پر کمال شفقت کے پیش نظر اس اقدام سے منع کر دیا۔

۲۔ ثانیاً اس لیے منع کیا کہ سیدہ ازراہ غیرتِ محبت آزمائش میں مبتلا نہ ہوں۔

(المنہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج للنووی ج ۱ ص ۲۲۲، إكمال المعلم بفوائد

مسلم للقاضي عياض ج ۷ ص ۴۷۲، عمدة القاری ج ۱۵ ص ۴۷)

حافظ ابن حجر عسقلانی اور امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہا اس حرمت کی مختلف وجوہ بیان کرنے کے بعد اپنا مختاریوں لکھتے ہیں:

والذي يظهر لي أنه لا يبعد أن يعد في خصائص النبي ﷺ أن لا يتزوج على بناته ويحتمل أن يكون ذلك خاصاً بفاطمة عليها السلام.
”اور مجھ پر جو بات ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ کچھ بعید نہیں کہ یہ بات نبی کریم ﷺ کے خصائص میں سے ہو کہ آپ کی بنات (مقدس بیٹیوں) پر سوکن نہ ڈالی جائے، اور ہو سکتا ہے کہ یہ حکم سیدتنا فاطمہ علیہا السلام کے ساتھ خاص ہو۔“

(فتح الباری للعسقلانی ج ۱۰ ص ۴۱۲، إرشاد الساري للقسطلاني ج ۱۱ ص ۵۱۷)
اس حدیث سے جہاں یہ بات ثابت ہوئی کہ نبی کریم ﷺ کی مقدس بیٹیوں پر سوکن ڈالنا حرام ہے، وہاں یہ دلیل بھی حاصل ہوتی ہے کہ آگے اُن کی بیٹیوں پر بھی سوکن ڈالنا حرام ہے۔ اس لیے کہ نسب نبوی قیامت تک متصل ہے اور سوکن کے باعث کسی بھی فاطمہ زادی کو جو اذیت پہنچے گی وہ سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی اذیت کا باعث ہوگی اور چونکہ سیدہ کائنات جسم نبوی ﷺ کا حصہ ہیں اس لیے یہ اذیت حضور اکرم ﷺ کو پہنچے گی، اور اس کا حرام ہونا واضح ہے۔ چنانچہ سیرت نگار علماء کرام نے خصائص مصطفوی کے ابواب میں تصریح فرمائی ہے کہ:

أنه لا يجوز التزوج على بناته لأن ذلك يؤذيه وأذيته ﷺ حرام بالاتفاق.

”اور بیشک حضور ﷺ کی بیٹیوں پر سوکن ڈالنا حرام ہے، اس لیے کہ اس سے آپ ﷺ کو اذیت ہوتی ہے اور آپ کو اذیت پہنچانا بالاتفاق حرام ہے۔“

(الإنسان الكامل للعلوي المالكي ص ۱۵۷، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۶۶۰، سبل الهدى ج

۱۰ ص ۴۴۹)

حضرت سور بن محرمہ ؓ نے تو سیدنا امام حسن مجتبیٰ ؑ کے فرزند کو اپنی بیٹی دینے سے اس لیے معذرت کر لی تھی کہ اُن کے نکاح میں اُس وقت سیدنا امام عالی مقام ؑ کی لختِ جگر موجود تھیں۔ جیسا کہ یہ حدیث باحوالہ پہلے آچکی ہے۔

الحديث الثالث عشر

ما كان لأحد أن يؤذي رسول الله ﷺ

عن أسماء بنت عميس قالت: خطبني عليٌّ فبلغ ذلك فاطمة، فأتَتْ رسولَ الله ﷺ وقالت: إن أسماء متزوجة عليًّا، قال: ما كان لها أن تؤذي الله ورسوله.

[رواه الطبراني].

تیرھویں حدیث: حضور کو اذیت پہنچانا کسی کے لیے درست نہیں

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ حضرت علی ؑ نے مجھے نکاح کا پیغام بھیجا تو یہ بات سیدہ فاطمہ کو معلوم ہوئی، وہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا: اسماء بنت عمیس علی کے ساتھ نکاح کرنے والی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اسے یہ اختیار نہیں کہ وہ اللہ ﷻ اور اُس کے رسول ﷺ کو اذیت پہنچائے۔

اس حدیث کو امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۶۵ رقم ۱۸۴۴۸، المعجم الأوسط ج ۵ ص ۴۶۳ رقم ۴۸۸۹،

الأحاد والمثاني ج ۵ ص ۳۶۲ رقم ۲۹۵۸، مجمع البحرين للهيثمی ج ۳ ص ۴۱۵ رقم ۳۸۰۴)

حضرت اسماء بنت عمیس کا مختصر تعارف

یہ ام المومنین سیدہ میمونہ کی بہن ہیں، اولین اہل اسلام سے ہیں، حتیٰ کہ نبی کریم ﷺ ابھی دارِ ارقم

میں نہیں گئے تھے اور یہ مسلمان ہو چکی تھیں، انہوں نے دو ہجرتیں کی تھیں: ایک حبشہ کی طرف اور دوسری حبشہ سے مدینہ کی طرف۔ سب سے پہلے ان کا نکاح سیدنا جعفر طیار بن ابی طالب ؓ کے ساتھ ہوا تھا، پھر اُن کی شہادت کے بعد یہ سیدنا ابوبکر صدیق ؓ کے نکاح میں آئی تھیں اور ان سے پروردہ مرتضیٰ حضرت سیدنا محمد بن ابی بکر صدیق ؓ پیدا ہوئے تھے۔ پھر یہ سیدنا ابوبکر صدیق ؓ کے وصال کے بعد سیدنا علی مرتضیٰ ؓ کے نکاح میں آئی تھیں اور ان سے حضرت عون ؓ پیدا ہوئے تھے۔

(الإصابة ج ۸ ص ۱۴، ۱۵ ملخصاً)

اس سے قبل سیدنا علی ؓ نے ان کو کب نکاح کا پیغام بھیجا ہوگا؟ ظاہر ہے کہ اپنے بھائی سیدنا جعفر طیار محبوب پروردگار ؓ کی شہادت عظمیٰ کے بعد بھیجا ہوگا، لیکن اس سلسلے میں مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو حدیث درج کی ہے اُس کی صحت محل نظر ہے، چنانچہ حافظ یثمی لکھتے ہیں:

”اس حدیث کی سند میں ایسے راوی ہیں جنہیں میں نہیں پہچان سکا۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۷ رقم ۱۵۲۰۲)

امام طبرانی رحمہ اللہ نے ”الأوسط“ میں لکھا ہے: اس میں ایک راوی ہارون بن سعد سے سلیمان بن قرم کے علاوہ کسی نے روایت نہیں کیا، اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ نے سلیمان بن قرم کے بارے میں ”سوء الحفظ“ (بگڑی ہوئی یادداشت والا) کے الفاظ لکھے ہیں۔

(تقریب التہذیب ج ۱ ص ۲۲۸)

تاہم اگر یہ روایت سنداً ثابت بھی ہوتی تو اس میں سیدہ کی خوشنودی کے حوالے سے کوئی نئی بات نہیں بلکہ وہی مفہوم ہے جو صحیح احادیث میں آچکا ہے۔

حضرت اسماء بنت عمیس کی سیدہ سے محبت

حضرت اسماء بنت عمیس سیدتنا فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہما سے بے حد محبت فرماتی تھیں، بعض لوگوں نے روایت کیا ہے کہ سیدہ کائنات کی شادی کے موقع پر سیدہ کی خدمت اور دیکھ بھال انہوں نے کی تھی، مصنف نے بھی ایسی روایات درج فرمائی ہیں جیسا کہ آپ اس سے قبل پڑھ چکے ہیں تاہم یہ روایات

درست نہیں، کیونکہ سیدہ کی شادی کے موقع پر یہ اپنے شوہر سیدنا جعفر طیار ؓ کے ساتھ حبشہ میں تھیں، اور غالباً ان کی بہن سلمیٰ بنت عمیس رضی اللہ عنہا سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی خدمت میں مشغول تھیں۔ اس کی تحقیق ہم ”شرح خصائص علی ؓ“ میں کر چکے ہیں۔ بہر حال ان کی سیدہ کے ساتھ والہانہ محبت اور اُن کی خدمت مسلم ہے، ان شاء اللہ اس کا کچھ تذکرہ سیدہ کائنات علیہا السلام کے غسل کے ذکر میں آئے گا۔

الحديث الرابع عشر:

توفير الهدوء النفسي لها

عن ابن عباس أن علياً خطب بنت أبي جهل، فقال النبي ﷺ: إن كنت تزوجتها فرُدَّ علينا ابتنا، والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله تحت رجلٍ“

[رواه الطبراني في معاجيمه]

چودھویں حدیث: سیدہ کی خاطر ہمت صرف کرنا

حضرت ابن عباس ؓ بیان کرتے ہیں کہ سیدنا علی ؓ نے ابو جہل کی لڑکی کو نکاح کا پیغام بھیجا تو نبی کریم ﷺ نے انہیں فرمایا: اگر تم اس کے ساتھ شادی کرنا چاہتے ہو تو ہمیں ہماری بیٹی لوٹا دو! خدا کی قسم! رسول اللہ کی بیٹی اور عدو اللہ کی بیٹی ایک شخص کے تحت نہیں رہیں گی۔

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۴۰۹ رقم ۱۱۸۰۶، المعجم الأوسط ۱۵۳ رقم ۵۳۱۲، المعجم

الصغير ج ۲ ص ۷۳ رقم ۸۰۴، مجمع البحرين ج ۳ ص ۳۱۵ رقم ۳۸۰۵، مجمع الزوائد ج ۹

ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۱۵۲۰۱، الثغور الباسمة ص ۲۶ رقم ۳۲)

مسند بزار میں انتہائی سخت الفاظ منقول ہیں:

إن كنت مؤذنباً فإفرد علينا ابتناً.

”اگر تم اس کے ذریعے ہمیں اذیت پہنچانا چاہتے ہو تو ہمیں ہماری بچی لوٹا دو“۔

(کشف الأستار ج ۳ ص ۲۳۵ رقم ۲۶۵۲)

لاحول ولا قوة الا بالله! یہ روایت جہاں سنداً ضعیف ہے وہیں درایتاً بھی درست معلوم نہیں ہوتی۔ حضرت علیؓ ایسی سلیم الفطرت ہستی سے یہ کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ اس مسئلہ میں اتنا آگے چلے گئے کہ حضور ﷺ کو لوگوں کے سامنے تو کیا بلکہ براہ راست انہیں کو ایسے الفاظ کہنا پڑ گئے؟۔ بفرض محال اگر وہ اس حد تک آگے چلے گئے تھے تو یہ اصل اذیت سے قبل ہی ایک اذیت ہے۔

اذیت کے بارے میں حضور ﷺ اور دوسروں کے مابین فرق

اوپروالی حدیث میں ہے کہ اسماء بنت عمیس کو یہ اختیار نہیں کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت پہنچائے۔ اس پر راقم کہتا ہے کہ یوں تو کسی کو بھی یہ حق نہیں کہ وہ کسی دوسرے کو اذیت پہنچائے لیکن اس سلسلے میں عام مخلوق اور حضور ﷺ کا معاملہ برابر نہیں۔ بہت باتیں ایسی ہوتی ہیں کہ وہ عام مخلوق کے حوالہ سے باعث اذیت نہیں ہوتیں لیکن کچھ خاص لوگوں کے حوالہ سے اذیت میں شمار ہوتی ہیں، مثلاً: ماں باپ کو اُف تک کہنا باعث اذیت بات ہے، حتیٰ کہ اُن کی ضروری خدمت کے مقابلہ میں نوافل کو ترجیح دینا اُن کی اذیت کا باعث ہے۔ اسی طرح اساتذہ کرام اور دوسرے بزرگانِ دین کی بھی اپنی اپنی حیثیت ہے، اسی لیے اولیاء کرام کی توہین و اذیت کی مذمت میں باقاعدہ احادیث آئی ہیں۔

نبی کریم ﷺ کی بارگاہ کا معاملہ پوری مخلوق سے زیادہ حساس ہے، اس بارگاہ میں اونچی آواز سے بولنا باعث اذیت ہے، نام لے کر پکارنا توہین ہے اور ذومعنی لفظ استعمال کرنا توہین ہے، اور یہ کوئی مبالغہ نہیں بلکہ حقیقت ہے کہ ۔

ادب گاہست زیر آسماں از عرش نازک تر

نفس گم کردہ می آید جنید و بایزید ایں جا

اگر اس حقیقت کو صحیح طور پر سمجھنا ہو تو سورۃ الاحزاب کی آیت ۵۳ اور اس کی شانِ نزول کا مطالعہ

فرمائیں۔ کتب صحاح میں اس کی شانِ نزول کافی تفصیل کے ساتھ بیان کی گئی ہے، یہاں ہم اُس کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں:

”ام المؤمنین سیدہ زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے ولیمہ میں لوگوں کو مدعو کیا گیا تو ایک گروہ آتا اور کھانا کھا کر چلا جاتا، پھر دوسرا گروہ آتا، جب گروہ درگروہ سب لوگ فارغ ہو گئے تو کچھ لوگ فارغ ہو جانے کے باوجود وہیں بیٹھے باتیں کرتے رہے اور رسول اللہ ﷺ اُن کے وہاں سے چلے جانے کی انتظار کرتے رہے، اور بوجہ مروت انہیں یہ فرمانے سے اجتناب کیا کہ چلے جاؤ! بالآخر آپ کو اطلاع دی گئی کہ وہ لوگ چلے گئے ہیں تو آپ اندر داخل ہوئے اور یہ آیت نازل ہوئی: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ.....“

(بخاری ص ۸۴۲ رقم ۴۷۹۱، ۴۷۹۲، ۴۷۹۳، مسلم رقم ۳۴۳۹، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴)

اب آپ پہلے با ترجمہ آیت کو ملاحظہ فرمائیں پھر اس میں غور فرمائیں! ارشاد الہی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِزٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيُّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا زُجَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ ابْدَأَنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا.

”اے ایمان والو! نہ داخل ہوا کرو نبی کریم کے گھروں میں بجز اس (صورت) کے کہ تم کو کھانے کے لئے آنے کی اجازت دی جائے (اور) نہ کھانا پکینے کا انتظار کیا کرو لیکن جب تمہیں بلایا جائے تو اندر چلے آؤ پس جب کھانا کھا چکو تو فوراً منتشر ہو جاؤ اور نہ وہاں جا کر دل بہلانے کے لیے باتیں شروع کر دیا کرو، تمہاری یہ حرکتیں (میرے)

نبی کے لیے تکلیف کا باعث بنتی ہیں پس وہ تم سے حیا کرتے ہیں (اور چپ رہتے ہیں)، اور اللہ تعالیٰ کسی کا شرم نہیں کرتا حق بیان کرنے میں، اور جب تم مانگو ان سے کوئی چیز تو مانگو پس پردہ ہو کر، یہ طریقہ پاکیزہ تر ہے تمہارے دلوں کے لئے نیز ان کے دلوں کے لئے، اور تمہیں یہ زیب نہیں دیتا کہ تم اذیت پہنچاؤ اللہ کے رسول کو اور تمہیں اس کی بھی اجازت نہیں کہ تم نکاح کرو ان کی ازواج سے ان کے بعد کبھی، بے شک ایسا کرنا اللہ کے نزدیک گناہ عظیم ہے۔

(الأحزاب: ۵۳)

ذرا سوچئے کہ جس خالق کائنات ﷺ نے اپنے محبوب پاک ﷺ کی اتنی سی انتظار زحمت پر اس قدر طویل آیت نازل کر دی اور فرمایا کہ وہ حق بات سے شرماتا نہیں تو بتلائیے کیا وہ اپنے محبوب کے کسی لخت جگر کی تکلیف پر خاموش رہے گا؟ نہیں، ہرگز نہیں۔

ہر انسان کے اندر جگر ہوتا ہے

بعض لوگ عقل و خرد سے محروم ہوتے ہیں مگر اُن کی زبانیں بہت تیز چلتی ہیں، اور وہ کہتے ہیں: ارے میاں! سب انسان برابر ہیں، سب کے اندر جگر ہوتا ہے اور سب کو برابر تکلیف ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ کے ہاں مساوات ہے یہ اونچ نیچ نہیں۔ ہم ایسے لوگوں سے پوچھتے ہیں: کیا ماں باپ اور دوسرے انسان برابر ہیں؟ کیا اپنی اولاد اور دوسرے بچے برابر ہیں؟ کیا اپنی ہی اولاد میں فرماں بردار اور خوبیوں والی اولاد نافرمان اور بے اوصاف اولاد کے برابر ہوتی ہے؟ کیا مخلص و دیانتدار ملازم اور طمع پرست ملازم میں کوئی فرق نہیں ہوتا؟ کیا مسلم اور مجرم برابر ہیں؟ کیا عالم اور جاہل برابر ہیں؟ کیا یہ امت اور گزشتہ امتیں فضیلت میں برابر ہیں؟ نہیں، ہرگز نہیں! یہ امت فسق و فجور اور عصیاں و زیاں میں تو مکمل طور پر پچھلی امتوں کے برابر ہے لیکن حضور ﷺ کے طفیل مرتبہ میں اُن سے بلند ہے۔ پھر جس طرح کسی کے طفیل مرتبہ میں بلند ہے اسی طرح مراعات بھی اس کے لیے زیادہ ہیں۔

حضور ﷺ نے اس امت کی اور دوسری امتوں کی فضیلت کو سمجھانے کے لیے ایک مثال بیان

فرمائی ہے۔ ارشاد فرمایا: یہود و نصاریٰ اور تمہاری مثال ایسی ہے جیسا کہ کسی شخص نے تین مزدوروں کو جمع کیے اور فرمایا: تم میں سے کون فجر سے لے کر ظہر تک ایک روپے میں کام کرے گا؟ یہودی نے قبول کر لیا اور اُسے طے شدہ معاوضہ دے دیا گیا۔ پھر کہا: ظہر سے عصر تک کون ایک روپے میں کام کرے گا؟ عیسائیوں نے قبول کیا اور انہیں طے شدہ معاوضہ دے دیا گیا۔ فرمایا: پھر عصر سے مغرب تک تم نے کام کیا تو تمہیں دو روپے دیے گئے۔ اس پر پہلے دونوں مزدور چیخ اٹھے: ”نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا“ (کام ہم نے زیادہ کیا ہے) ارشاد ہوا: ”هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِّنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا؟ قَالُوا: لَا“ (کیا میں نے تمہارا حق مارا ہے؟ انہوں نے کہا: نہیں) فرمایا: ”فَذَالِكَ فَضْلِي أُوتِيَهُ مَنُ أَشَاءُ“ (تو پھر وہ میرا فضل ہے، میں جس کو جو چاہوں دوں)۔

(بخاری ص ۳۶۱ رقم ۲۲۶۹)

اگر آخری مزدور کو فقط چار آنے (پچیس پیسے) ہی دیے جاتے تب بھی پہلے مزدوروں کے مقابلہ میں اُس کی مزدوری زیادہ ہوتی چہ جائیکہ دو روپے دیے گئے۔ لہذا اگر کسی محمدی کو دوسری امتوں کے مقابلہ میں یہ فضل الہی قبول ہے تو اُمت کے مقابلہ میں حضور ﷺ کے اہل بیت پر جو خصوصی فضل الہی ہے اُسے بھی قبول کرنا چاہیے، اور زبانِ طعن دراز کرنے سے گریز کرنا چاہیے۔ ورنہ اگر کسی زبان دراز نے یہود و نصاریٰ کی طرح ”نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا“ (کام ہم نے زیادہ کیا ہے) کا نعرہ لگایا تو اُس کو خالق کی طرف سے ”هَلْ ظَلَمْتُكُمْ مِّنْ حَقِّكُمْ شَيْئًا؟“ (کیا میں نے تمہارا حق مارا ہے؟) کا برجستہ جملہ اور اُس کے ساتھ ساتھ ”فَذَالِكَ فَضْلِي أُوتِيَهُ مَنُ أَشَاءُ“ (وہ میرا فضل ہے، میں جس کو جو چاہتا ہوں دیتا ہوں) کا دو ٹوک ارشاد بھی سننا پڑے گا۔

الحديث الخامس العشر: رضی

اللہ لرضاهما وغضبه لغضبهما

عن علي رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ لفاطمة: إن الله يرضي لرضاك

ويغضب لغضبك.

[رواه الطبراني بإسناد حسن].

پندرھویں حدیث: سیدہ کی رضا میں رضاءِ الہی اور غضب میں غضبِ الہی

سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو فرمایا: ”بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے غصہ کی وجہ سے غصہ فرماتا ہے اور تمہاری رضا کے باعث راضی ہوتا ہے۔“ اس کو امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ نے سند حسن سے روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۱ ص ۶۸ رقم ۱۸۰، وج ۹ ص ۳۶۳ رقم ۱۸۴۳۴، الذرية الطاهرة للدولابي ص ۱۲۰ رقم ۲۳۵، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۳ رقم ۴۷۸۳، الأحاد والمثنائي لابن أبي عاصم ج ۵ ص ۳۶۳ رقم ۲۹۵۹، شرف المصطفى ج ۵ ص ۳۵۰ رقم ۲۳۰۸، ذخائر العقبی ص ۵۲، أسد الغابة في معرفة الصحابة ج ۷ ص ۲۴۲، الإصابة في تميز الصحابة ج ۸ ص ۲۶۵، تهذيب التهذيب ج ۱۰ ص ۴۹۵ رقم الترجمة ۸۹۴۶، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۸، ۷۴ رقم ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۸۶، جمع الجوامع ج ۹ ص ۱۷۵ رقم ۲۸۰۲۷، الثغور الباسمة ص ۳۰ رقم ۴۲، در السحابة للشوکاني ص ۲۷۷)۔

مصنف رحمہ اللہ کے نزدیک اس حدیث کی سند حسن ہے اور حافظ بیہقی نے بھی لکھا ہے: اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۸ رقم ۱۵۲۰۴)

سیدہ کی رضا میں رب کی رضا کیوں؟

بعض لوگوں کو اس حدیث کی سند میں کلام ہے لیکن اس کے مفہوم و مطلب پر کسی کو اعتراض ہے اور نہ ہی ہو سکتا ہے، کیونکہ اس معنی میں متعدد احادیث صحیحہ موجود ہیں۔ مثلاً ارشاد نبوی ﷺ ہے: ”یغضبني ما يغضبها وييسطني ما ييسطها“ (جو بات سیدہ کو غضب ناک کرتی ہے وہ مجھے غضب ناک کرتی ہے

اور جو بات انہیں خوش کرتی ہے وہ مجھے خوش کرتی ہے) جب سیدہ کا غصہ اور خوشی حضور ﷺ کا غصہ اور خوشی ہے تو حضور ﷺ کا غصہ اور خوشی خالق کائنات ﷻ کا غصہ اور خوشی ہے، اور زیر تشریح حدیث میں اس کے سوا اور کس چیز کا بیان ہے؟

یہ ایسی حقیقت ہے جس پر تمام اسلاف کرام کار بند رہے اور سیدہ کو خوش کرنے میں کوشاں رہے اور اُن کی ناراضگی سے اجتناب کرتے رہے اور امان مانگتے رہے، جیسا کہ ہم خلیفہ اول سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور خلیفہ راشد سیدنا عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے واقعات بیان کر چکے ہیں۔ بعض لوگوں نے تو حضور ﷺ کی بارگاہ میں رسائی کا آسان اور فوری قبولیت کا ذریعہ بھی سیدہ کی خوشنودی کو سمجھا اور بامراد ہوئے۔ اس حقیقت پر بھی ماضی بعید کے بہت سے شواہد پیش کیے جاسکتے ہیں لیکن یہاں ہم اپنے دور کے مجھ ایسے مادہ پرست لوگوں کے سامنے ایک ایسے شخص کا واقعہ پیش کرتے ہیں جو بڑے بڑے دنیوی مناصب پر فائز رہنے کے باوجود سیدہ کی وساطت سے اپنے مطلوب کو پانے میں بھی خاصا کامیاب رہا۔ اس سے میری مراد ماضی قریب میں بیوروکریٹ کی معروف شخصیت جناب قدرت اللہ شہاب ہیں۔ وہ اپنی آپ بیتی کے تسلسل میں ایک مقام پر لکھتے ہیں:

”ایک بار میں کسی دور دراز علاقے میں گیا ہوا تھا، وہاں پر ایک چھوٹے سے گاؤں میں ایک بوسیدہ سی مسجد تھی۔ میں جمعہ کی نماز پڑھنے اس مسجد میں گیا، تو ایک نیم خواندہ سے مولوی صاحب اردو میں بے حد طویل خطبہ دے رہے تھے، ان کا خطبہ گزرے ہوئے زمانوں کی عجیب و غریب داستانوں سے اثاث بھرا ہوا تھا۔ کسی کہانی پر ہنسنے کو جی چاہتا تھا، کسی پر حیرت ہوتی تھی، لیکن انہوں نے ایک داستان کچھ ایسے انداز سے سنائی کہ تھوڑی سی رقت طاری کر کے وہ سیدھی میرے دل میں اتر گئی یہ قصہ ایک باپ اور بیٹی کی باہمی محبت و احترام کا تھا، باپ حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تھے اور بیٹی حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تھیں مولوی صاحب بتا رہے تھے کہ حضور رسول کریم ﷺ جب اپنے صحابہ کرام کی کوئی درخواست یا فرمائش منظور نہ فرماتے

تھے، تو بڑے بڑے برگزیدہ صحابہ کرام بی بی فاطمہ کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کی منت کرتے تھے کہ وہ ان کی درخواست حضور ﷺ کی خدمت میں لے جائیں اور اسے منظور کروالائیں۔ حضور نبی کریم ﷺ کے دل میں بیٹی کا اتنا پیار اور احترام تھا کہ اکثر اوقات جب بی بی فاطمہ ایسی کوئی درخواست یا فرمائش لے کر حاضر خدمت ہوتی تھیں تو حضور ﷺ خوش دلی سے اسے منظور فرما لیتے تھے۔ اس کہانی کو قبول کرنے کے لئے میرا دل بے اختیار آمادہ ہو گیا۔

جمعہ کی نماز کے بعد میں اسی بوسیدہ سی مسجد میں بیٹھ کر نوافل پڑھتا رہا۔ کچھ نفل میں نے حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روح مبارک کو ایصالِ ثواب کی نیت سے پڑھے، پھر میں نے پوری یکسوئی سے رگو گڑا کر یہ دعا مانگی: ”یا اللہ میں نہیں جانتا کہ یہ داستان صحیح ہے یا غلط لیکن میرا دل گواہی دیتا ہے کہ تیرے آخری رسول ﷺ کے دل میں اپنی بیٹی خاتونِ جنت کے لئے اس سے بھی زیادہ محبت اور عزت کا جذبہ موجزن ہوگا۔ اس لئے میں اللہ تعالیٰ سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ حضرت بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روح طیبہ کو اجازت مرحمت فرمائیں کہ وہ میری ایک درخواست اپنے والدِ گرامی ﷺ کے حضور میں پیش کر کے منظور کروالیں۔ درخواست یہ ہے کہ اللہ کی راہ کا متلاشی ہوں، سیدھے سادھے مروجہ راستوں پر چلنے کی سکت نہیں رکھتا، اگر سلسلہ اویسیہ واقعی افسانہ نہیں بلکہ حقیقت ہے تو اللہ کی اجازت سے مجھے اس سلسلہ سے استفادہ کرنے کی ترکیب اور توفیق عطا فرمائی جائے۔“

اس بات کا میں نے اپنے گھر میں یا باہر کسی سے ذکر تک نہ کیا، چھ سات ہفتے گزر گئے اور میں اس واقعہ کو بھول بھال گیا، پھر اچانک سات سمندر پار کی میری ایک جرمن بھابی کا ایک عجیب خط موصول ہوا، وہ مشرف بہ اسلام ہو چکی تھیں اور نہایت اعلیٰ درجہ کی پابندِ صوم و صلوٰۃ خاتون تھیں، انہوں نے لکھا تھا:

The other night I had the good fortune to see "Fatimah" daughter of the Holy prophet (peace be upon him) in my dream. She talked to me most graciously and said "Tell your brother in-law Qudrat ullah Shahab, that I have submitted his request to my exalted Father who has very kindly accepted it".

اگلی رات میں نے خوش قسمتی سے فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ کو خواب میں دیکھا انہوں نے میرے ساتھ نہایت تواضع اور شفقت سے باتیں کیں اور فرمایا کہ اپنے دیور قدرت اللہ شہاب کو بتادو کہ میں نے اس کی درخواست اپنے برگزیدہ والد گرامی ﷺ کی خدمت میں پیش کر دی تھی، انہوں نے ازراہ نوازش اسے منظور فرمالیا ہے۔

یہ خط پڑھتے ہی میرے ہوش و حواس پر خوشی اور حیرت کی دیوانگی سی طاری ہو گئی مجھے یوں محسوس ہوتا تھا کہ میرے قدم زمین پر نہیں پڑ رہے بلکہ ہوا میں چل رہے ہیں، یہ تصور کہ اس برگزیدہ محفل میں ان باپ بیٹی کے درمیان میرا ذکر ہوا، میرے روئیں روئیں پر ایک تیز و تند نشے کی طرح چھا جاتا تھا، کیسا عظیم باپ ﷺ! کیسی عظیم بیٹی! دو تین دن میں اپنے کمرے میں بند ہو کر دیوانوں کی طرح اس مصرعہ کی مجسم صورت بنا بیٹھا رہا: ع

”مجھ سے بہتر ذکر میرا ہے کہ اس محفل میں ہے۔“

(شہاب نامہ ص ۱۱۸۰ تا ۱۱۸۲)

یہ عمل ہمارے بعض احباب نے بھی آزمایا ہے اور تیر بہدف پایا ہے۔

الحديث السادس عشر

سيدة نساء أهل الجنة:

عن فاطمة الزهراء قالت: قال لي رسول الله ﷺ: يا فاطمة! أما ترضين أن تأتي يوم القيامة سيدة نساء المؤمنين؟

[رواه الديلمي].

سولھویں حدیث: سیدہ کی خواتین مومنین پر سیادت

سیدہ فاطمۃ الزہراء علیہا السلام فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا: اے فاطمہ! کیا آپ اس بات پر راضی نہیں کہ آپ قیامت کے دن مومنین کی خواتین کی سردار کے طور پر آئیں گی؟ اس کو امام دیلمی نے روایت کیا ہے۔

میدان محشر میں سیدہ کی سیادت

آخرت میں سیدتنا فاطمۃ الزہراء علیہا السلام کو اہل جنت خواتین پر جو سیادت حاصل ہوگی اُس کا ذکر کتب صحاح اور معتبر مسانید میں بہ کثرت آیا ہے، نہ معلوم ان تمام کتابوں کو چھوڑ کر مصنف رحمہ اللہ کی نظر انتخاب امام دیلمی کی کتاب پر کیوں جا پہنچی؟ شاید مصنف کے نزدیک اس سے بالخصوص سیدہ کی اُس شان کا اظہار مقصود ہو جو انہیں میدان محشر میں حاصل ہوگی۔ ورنہ جنت میں جو سیدہ کو سیادت حاصل ہوگی اُس کا ذکر تو آگے متن میں صحاح و مسانید معتبرہ سے آرہا ہے۔

اس حدیث کا معنی و مفہوم بالکل بے غبار ہے اور یقیناً قیامت کے دن سیدہ کائنات علیہا السلام اسی شان سے آئیں گی، تاہم تاحال یہ حدیث مجھے ”مسند الفردوس“ میں نہیں مل سکی۔

الحديث السابع عشر:

استجابته لله ورسوله

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال عليه الصلوة والسلام: يا فاطمة! اشترى من الله ولو بشقِّ تمرّة. [رواه الديلمي].

سترھویں حدیث: سیدہ کی بارگاہِ خدائی و مصطفائی میں مقبولیت

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے فاطمہ! اللہ تعالیٰ سے سودا طے کرلو، اگرچہ کھجور کے آدھے ٹکڑے کے عوض۔ اس کو امام دیلمی نے روایت کیا ہے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ میں ”مسند الفردوس للديلمي“ میں ہمیں یہ حدیث نہیں ملی، البتہ اسی مفہوم میں دوسرے الفاظ کے ساتھ ایک اور حدیث ملی ہے اور وہ آگے متن میں ۲۱ ویں نمبر پر آ رہی ہے، لہذا اس حدیث کی تشریح بھی وہیں ہوگی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الحديث الثامن عشر:

صبرھا علی مرارۃ الدنيا

عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: يا فاطمة اصبري على مرارة الدنيا. [رواه ابن لال في المكارم].

اٹھارھویں حدیث: دنیا کی تلخیوں پر سیدہ کا صبر

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے فاطمہ! دنیا کی تلخیوں پر صبر کرنا۔ اس کو ابن لال نے مکارم میں روایت کیا ہے۔

آخرت کے لیے دنیا میں صبر

مصنف رحمۃ اللہ علیہ سے حدیث کا دوسرا جملہ رہ گیا ہے، پوری حدیث یوں ہے:

يا فاطمة اصبري على مرارة الدنيا لنعيم الآخرة غداً.

”اے فاطمہ! کل آخرت کی نعمتوں کے لیے دنیا کی تلخیوں پر صبر کرو۔“

(مسند الفردوس ج ۵ ص ۴۳۵ رقم ۸۶۶۰)

ابھی بھی یہ حدیث مختصر ہے، امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو امام عسکری، ابن مردویہ، ابن لال اور ابن النجار سے اس کی شان و رود کے ساتھ یوں روایت کیا ہے:

عن جابر أن رسول الله ﷺ رأى علياً فاطمة كساء من أوبار الإبل

وهي تطحن فبكى وقال: يا فاطمة اصبري على مرارة الدنيا لنعيم

الآخرة غداً، ونزلت ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾.

”حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سیدہ فاطمہ کو دیکھا تو

اُن کے جسم اقدس پر اونٹ کی اون کا لباس تھا اور وہ چکی پیس رہی تھیں، اس پر آپ

رو پڑے اور فرمایا: ”اے فاطمہ! کل آخرت کی نعمتوں کے لیے دنیا کی تلخیوں پر صبر کرو،

اور یہ آیت نازل ہوئی ﴿اور آپ کا رب عنقریب آپ کو عطا فرمائے گا تو آپ راضی

ہو جائیں گے﴾۔“

(مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۶۲ رقم ۱۴۶، الدر المنثور للسيوطي ج ۸ ص ۵۴۳، کتاب

المعجم لابن الإعرابي ج ۱ ص ۲۴۲ رقم ۴۴۵، روح المعاني ج ۱۶ جز ۳۲ ص ۲۸۸)

فقروفاقہ ہو، یا افلاس و تنگدستی بلاشبہ جس قدر دنیا کی مصیبتیں اور تلخیاں اہل بیت کرام علیہم السلام

پر آئیں اتنا کسی دوسرے انسان پر نہیں آئیں، اور جس طرح مصائب و آلام پر اہل بیت کرام نے صبر فرمایا اتنا

کسی دوسرے کے بس کی بات ہی نہیں۔ سیدہ کائنات علیہا السلام کے صبر کی تو حد ہی نہیں۔ اُن پر دنیا میں ہی

روشن ہو گیا تھا کہ اُن کے شوہر، اُن کے لخت جگر اور کنبہ کے دوسرے افراد بڑی بے دردی سے قتل کیے جائیں

گے لیکن کبھی وہ بارگاہِ الہی میں شکوہ کناں نہیں ہوئیں، شکوہ تو کیا انہوں نے ان مصائب کے ٹل جانے کی دعا حتیٰ کہ آرزو تک نہیں فرمائی۔ یاد رہے کہ دوسرے حضرات کے شہید ہونے کی پیش گوئی بھی احادیث میں آئی ہے لیکن قبل از وقت کسی کے شہید ہونے کی ایسی منظر کشی نہیں فرمائی گئی جیسی اہل بیت کرام علیہم السلام کے بارے میں فرمائی گئی۔

پھر وصالِ نبوی ﷺ کی صورت میں سیدہ پر جو غم و اندوہ کے پہاڑ نازل ہوئے اور اُس پر انہوں نے جو صبر فرمایا، کیا کوئی مخلوق اُس مصیبت اور اُس پر صبر کا اندازہ کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔ آپ نے خود ہی فرمایا تھا:

صَبَّتْ عَلَيَّ مَصَائِبُ لَوْ أَنَّهَا

صَبَّتْ عَلَى الْأَيَّامِ عُذُنَ لَيَالِيَا

”مجھ پر جو مصائب آپڑے اگر وہ دنوں پر آتے تو وہ راتوں سے بدل جاتے۔“

(الوفاء بأحوال المصطفى لابن الجوزي ص ۸۱۹ رقم ۱۵۳۸، عيون الأثر لابن سيد الناس ص ۴۵۱، جامع الآثار للدمشقي ص ۶۰۵)

الحديث التاسع عشر:

حسن اختيار الزوج لها

عن عكرمة قال: قال رسول الله ﷺ: يا فاطمة! إني ما أليتُ أن أنكحتكِ

خير أهلي. [رواه ابن سعد عنه مرسلًا].

انیسویں حدیث: سیدہ کے لیے اچھے شوہر کا انتخاب

عکرمہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے اس بات میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی کہ تمہارا نکاح اپنے اہل بیت کے بہترین شخص کے ساتھ کروں۔ اس کو امام ابن سعد نے عکرمہ سے مرسل

روایت کیا ہے۔

یہ حدیث ایک مفصل حدیث کے آخری حصے کا ایک جملہ ہے، اور وہ مکمل حدیث اس سے قبل متن میں آچکی ہے، اور ہم اس کی تشریح میں ”سیدہ کے شوہر سب سے بہتر“ کے عنوان سے سیدہ کے شوہر الطیبؓ کی افضلیت پر مختصر کلام کر چکے ہیں۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس حدیث کو ابن سعد نے ذکر کیا ہے اور یہ مرسل ہے، یعنی اس کی سند میں اُس صحابی کا ذکر نہیں ہے جس سے عکرمہ نے یہ حدیث سنی تھی۔ بلاشبہ ابن سعد کی سند مرسل ہے لیکن امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ کی سند متصل ہے، چنانچہ اُس میں ہے کہ عکرمہ نے یہ حدیث حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے۔

(السنن الكبرى للنسائي ج ٧ ص ٤٥٣ رقم ٨٤٥٦ وطبعة أخرى ج ٥ ص ١٤٤ رقم ٥٨١٠، خصائص علي بتحقيق الطهطاوي ص ١٦٣ رقم ١٢٥، وبتحقيق البلوشي ص ١٣٨ رقم ١٢٥) یہ حدیث حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے بھی روایت کی ہے اور اُس میں حضور ﷺ کے الفاظ ہیں:

أنا أحب أهل بيتي إليّ.

”میں نے تمہارا نکاح اپنے اہل بیت کے محبوب ترین شخص سے کیا ہے۔“

اور یہ الفاظ بھی آئے ہیں:

أما نبي لم أكن أحب أهلي إليّ.

”میں نے کوئی کمی نہیں کی کہ تیرا نکاح اپنے اہل بیت کے محبوب ترین شخص سے کروں۔“

اس حدیث کو امام نسائی، امام احمد، امام عبدالرزاق الصنعانی، امام حاکم، امام طبرانی اور امام ابن عساکر نے روایت کیا ہے۔

(السنن الكبرى للنسائي ج ٧ ص ٤٥٢ رقم ٨٤٥٥ وطبعة أخرى ج ٥ ص ١٤٣ رقم ٨٥٠٩، خصائص علي بتحقيق البلوشي ص ١٣٧ رقم ١٢٤، خصائص علي بتحقيق محمود الكاظم ص رقم، خصائص علي بتحقيق الطهطاوي ص ١٦٢ رقم ١٢٤، فضائل الصحابة ج ٢ ص

۹۵۴ رقم ۱۳۴۲، المصنف لعبدالرزاق ج ۵ ص ۳۳۸ رقم (۲۷۳۲) ۹۸۴۴، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۸ رقم ۴۸۰۶، المعجم الكبير ج ۲۴ ص ۳۶، تاریخ دمشق ج ۲ ص ۱۳۳، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۴۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۱۰ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۷ رقم ۱۵۲۱۶)

حضرت ابن عباس ؓ سے ایک اور حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کے رونے پر انہیں فرمایا:

ما یبکیک؟ فما ألتک فی نفسی، وقد طلبت لک خیر أهلی، والذي نفسی بیدہ لقد زوجتک سعاداً فی الدنیا، وإنه فی الآخرة لمن الصالحین۔

”تمہیں کیا چیز رلاتی ہے، میں نے تو اپنے نزدیک کوئی کمی نہیں کی اور میں نے تمہارے لیے اپنے اہل بیت کے بہترین شخص کا انتخاب کیا ہے، اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں نے تمہارا نکاح دنیا میں سعادت مند شخص کے ساتھ کیا ہے اور وہ آخرت میں صالحین سے ہے۔“

(المصنف لعبدالرزاق ج ۵ ص ۳۴۰ رقم (۲۷۳۳) ۹۸۴۵، مسند فاطمة الزهراء للسیوطی ص ۵۱ رقم ۶۸)

منبع افضلیت اہل بیت یا غیر اہل بیت

اہل بیت کرام علیہم السلام میں سے جب بھی کسی کی کوئی ایسی شان سامنے آتی ہے جس سے اُس کی دوسرے مسلمانوں پر برتری ظاہر ہوتی ہو تو کچھ لوگ فوراً یہ بات لکھ دیتے یا کہہ دیتے ہیں کہ اُن کی یہ افضلیت فقط اہل بیت میں ہے اور اس سے فلاں فلاں حضرات مستثنیٰ ہیں۔ اللہ جلّ جلالہ اس بات کا شاہد ہے کہ جب میرا یہ موضوع نہیں تھا اور نہ ہی مجھے اس سے کوئی دلچسپی تھی اور نہ ہی کچھ تحریر کرنے کی اہلیت تھی، فقط جمعہ کی تقریر تیار کرنے کے لیے مطالعہ کرتا اور اس قسم کی تاویل میرے سامنے آتی تو میں مرعوب تو ہو جاتا لیکن مطمئن کبھی

نہ ہوتا، مگر اب مجھ پر روز روشن سے بھی زیادہ عیاں ہو گیا ہے کہ یہ تاویلات جس کسی نے بھی کی ہیں فاسد و باطل تاویلات ہیں۔ اس لیے کہ منبع و مصدر فضیلت اہل بیت ہیں، غیر اہل بیت نہیں۔

اس قسم کی تاویلات اُن لوگوں کے نزدیک انتہائی ضروری سمجھی جاتی ہیں جو ترتیب افضلیت کو ترتیب خلافت کے مطابق لازم گردانتے ہیں، اسی لیے ان لوگوں کو خصوصاً سیدنا علی مرتضیٰ ؑ کی افضلیت و خصوصیت پر ایسی تاویلات فوراً یاد آ جاتی ہیں۔ لیکن متعدد احادیث کے الفاظ ایسی تاویلات کو قبول نہیں کرتے۔ مثلاً ابواسحاق سے ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کے شکوہ پر فرمایا:

لقد زوجتكه وإنه لأول أصحابي سلماً، وأكثرهم علماً وأعظمهم حِلماً.

”یقیناً میں نے تمہارا نکاح اپنے صحابہ میں اسلام کے لحاظ سے اول، علم کے لحاظ سے اکثر اور حلم کے لحاظ سے اعظم شخص کے ساتھ کیا ہے۔“

(المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۴۱ رقم (۲۷۳۴) ۹۸۴۶، المعجم الكبير ج ۱ ص ۵۷ رقم ۱۵۴، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۱ رقم ۶۸)

حافظ ھاشمی نے لکھا ہے: اس کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح السند حدیث ہے۔

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۰۲ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۱۲۳ رقم ۱۴۵۹۶)

اس حدیث میں مولیٰ علیؑ کو تمام صحابہ کرامؓ سے اسلام، علم اور وقار میں مقدم فرمایا ہے اور حضرت وائلہ بن اسقعؓ سے منقول ایک متصل حدیث میں ان ہی باتوں میں پوری امت سے افضل فرمایا ہے، اور وہ حدیث اس سے قبل نقل ہو چکی ہے۔ امام سیوطی نے ایسی ایک حدیث خطیب بغدادی کی ”المحقق والمفترق“ سے حضرت بریدہؓ سے بھی نقل کی ہے۔

(مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۶۳ رقم ۱۵۲)

بناتِ مصطفیٰ ﷺ میں شوہر کس کا افضل؟

سیدہ زینب بنت مصطفیٰ ﷺ کے شوہر تودیر سے مسلمان ہوئے تھے اس لیے اُن کے ساتھ تقابل کا تو سوچا ہی نہیں جاسکتا البتہ نبی کریم ﷺ کی دوسری دو بیٹیاں سیدہ رقیہ اور سیدہ ام کلثوم رضی اللہ عنہما کے

شوہر سیدنا عثمان غنی ؓ تھے اور ہر چند کہ وہ سیدنا علی مرتضیٰ ؓ سے کافی عرصہ بعد مسلمان ہوئے تھے تاہم السابقون الأولون میں سے تھے، اور ان لوگوں میں سے تھے جن کے متعلق تفاضل و تقابل کی بات ہوتی تھی، حتیٰ کہ صحابہ کرام کی ازواج ؓ میں بھی اپنے اپنے شوہروں کی افضلیت کا احساس پیدا ہو گیا تھا۔ یہ احساس نبی کریم ﷺ کی لخت جگر سیدہ ام کلثوم علیہا السلام کے دل میں بھی پیدا ہو گیا تھا۔ چنانچہ حضرت ابن عباس ؓ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ ام کلثوم رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ!

زوج فاطمة خیر من زوجي، فأسکت رسولُ الله ﷺ مليًا، ثم قال: زوجک یحبہ اللہ ورسولہ ویحب اللہ ورسولہ، وأزیدک، لو قد دخلت الجنة فرأيت منزله لم تری أحدًا من أصحابي یعلموه فی منزلته.

”فاطمہ کا شوہر میرے شوہر سے بہتر ہے، اس پر رسول اللہ ﷺ کچھ دیر خاموش رہے، پھر فرمایا: تمہارے شوہر کو اللہ اور اس کا رسول محبوب رکھتے ہیں اور وہ اللہ اور اس کے رسول کو محبوب رکھتے ہیں، اور مزید یہ کہ اگر تم جنت میں داخل ہوئی پھر تم نے اس کی منزل کو دیکھا تو تم میرے کسی صحابی کو اس کی منزل میں اتنا بلند نہیں دیکھو گی۔“

(المعجم الأوسط ج ۲ ص ۴۵۴ رقم ۱۷۸۵، مجمع البحرین فی زوائد المعجمین للہیثمی ج ۳ ص ۳۶۸ رقم ۳۶۷۰، مختصر تاریخ دمشق ج ۱۶ ص ۱۲۱، ۱۲۲ مسند فاطمة الزہراء ص ۶۲، ۶۳ رقم ۱۴۸، ۱۴۹)

حافظ ہیثمی لکھتے ہیں:

”اس کو امام طبرانی نے ”اوسط“ میں روایت کیا ہے اور ان کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے، اور ان میں کلام بھی ہے۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۸۸ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۱۰۰ رقم ۱۴۵۳۲)

اہل عقل و علم غور فرمائیں کہ نبی کریم ﷺ نے پہلے خاموشی اختیار فرمائی ہے اور پھر کیسے مناسب

جواب سے اپنی لخت جگر کو خوش فرمادیا۔ ابن عسا کر میں تو ہے کہ حضور ﷺ جواب کا پہلا حصہ جب ادا فرما چکے اور سیدہ ام کلثوم چلی گئیں تو حضور ﷺ نے انہیں آواز لگا کر واپس بلا یا اور جنت کے محل کی بات ارشاد فرمائی۔ اگر سیدنا عثمان غنی سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے افضل ہوتے تو حضور ﷺ قطعاً خاموش نہ رہتے، اس لیے کہ نبی کو ناجائز بات پر خاموش رہنا جائز نہیں۔ چنانچہ دسویں حدیث کے تحت آپ پڑھ چکے ہیں کہ جب ایک شب نبی کریم ﷺ نے امام حسین سے قبل امام حسن مجتبیٰ علیہما السلام کو دودھ پیش کیا اور اس پر سیدہ بول اٹھیں: ”گویا آپ کو یہ اُس سے زیادہ محبوب ہے“ تو آپ نے فوراً فرمایا: لا، نہیں! لیکن اُس نے اُس سے پہلے مانگا تھا۔ معلوم ہوا کہ سیدہ ام کلثوم کے احساس پر جو آپ ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی وہ معنی خیز ہے۔ آخر کیوں نہ خاموشی اختیار فرماتے جبکہ سیدہ کائنات کے نکاح کے موقع پر سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہ اور پوری امت سے اسلام، علم اور حلم میں افضل فرما چکے تھے۔

اس حقیقت کو ایک اور حدیث میں اس سے بھی زیادہ واضح انداز میں بیان فرمایا گیا ہے، چنانچہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کی شادی حضرت علی علیہما السلام کے ساتھ کر دی تو سیدہ فاطمہ نے عرض کیا:

یا رسول اللہ زوجتني من رجل فقير ليس له شيء، فقال النبي ﷺ: أما ترضين أن الله اختار من أهل الأرض رجلين أحدهما أبوكم والآخر زوجكم.

”یا رسول اللہ! آپ نے میری شادی ایک فقیر شخص کے ساتھ کر دی ہے جس کی ملکیت میں کوئی چیز بھی نہیں، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ اللہ ﷻ نے اہل زمین سے دو شخصوں کو منتخب فرمایا ہے، ایک اُن میں سے آپ کا بابا ہے اور دوسرا آپ کا شوہر ہے۔“

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۲۷۷ رقم ۱۰۹۹۰، ۱۰۹۹۱)

حافظ ہاشمی لکھتے ہیں:

”یہ حدیث امام طبرانی نے ابراہیم بن حجاج از عبدالرزاق روایت کی ہے، ذہبی کہتے ہیں: یہ ابراہیم غیر معروف ہے، اور اس کے باقی راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں، اور امام طبرانی نے اس کو ایک اور ضعیف سند سے بھی روایت کیا ہے۔“

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۱۲ و طبعہ آخری ج ۹ ص ۱۴۳، ۱۴۴ رقم ۱۴۶۵۹)
امام سیوطی نے اس حدیث کو خطیب بغدادی سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۴ ص ۱۸۴، مسند فاطمة الزهراء ص ۶۳ رقم ۱۵۱)
خلاصہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ کے لیے رفیق حیات کے انتخاب میں نبی کریم ﷺ نے واقعی کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی تھی، عمر کی باہمی مناسبت، نسب کی برتری، اسلام، علم اور حلم کوئی ایسی خوبی ہے جس میں علی مرتضیٰ علیہ السلام سب پر فائق نہ ہوں؟ ماسوا مال و دولت کے۔ فرمانِ مصطفیٰ ﷺ بالکل بجا ہے کہ اہل زمین سے دو ہستیاں منتخب ہیں ایک زہرا کے بابا دوسرے اُن کے شوہر دلربا۔ غالباً حضرت علامہ سید پیر نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حدیث کی تشریح میں فرمایا ہے۔

ہیں مرتضیٰ! ترے شوہر تو مصطفیٰ بابا
زہے یہ اوج و شرف عز و جاہ یازہرا
ہیں جن کے نور سے امت کے روز و شب روشن
حسنِ حسینِ تیرے مہر و ماہ یازہرا

(متاع زیست ص ۴۹)

الحديث العشرون: متابعتها

بالتوجيه النبي الكريم ﷺ

عن أبي هريرة رضي الله عنه عليه الصلوة والسلام، أنه قال: يا فاطمة! مالي لا
أسمعك بالغداة والعشي تقولين: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ، أَصْلِحْ لِي

شَأْنِي كُلَّهُ، وَلَا تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ.

[رواه الخطيب].

بیسویں حدیث: نبی کریم ﷺ کا

انہیں اپنے مولیٰ کی طرف مائل کرنا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ! کیا وجہ ہے کہ ہم تمہیں صبح و شام یہ ورد کرتے ہوئے نہیں سنتے: اے ہمیشہ زندہ اور قائم رہنے والے! میں تیری رحمت کی محتاج ہوں، تو کلی طور پر میری اصلاح فرما اور پلک جھپکتے جتنی دیر بھی مجھے میرے حال پر نہ چھوڑ۔

اس حدیث کو خطیب بغدادی نے روایت کیا ہے۔

(تاریخ بغداد ج ۸ ص ۸۸ رقم ۴۱۰۶ جمع الجوامع ج ۹ ص ۱۷۴ رقم ۲۸۰۲۱، مسند

فاطمۃ الزہراء ص ۲۴ رقم ۳)

نوٹ

یہ حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے اور متعدد کتب میں موجود ہے، اور متن میں آگے ۲۳ ویں نمبر پر آرہی ہے، لہذا اس کی مکمل تخریج، تحقیق اور تشریح وہیں کی جائے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الحدیث الحادی والعشرون:

دعوتها إلى تحمل المسؤولية

عن أبي هريرة عنه عليه الصلوة والسلام قال: يا فاطمة بنت محمد،

اشترى نفسك من النار، فإني لا أملك لك من الله شيئاً.

[رواه البيهقي].

اکیسویں حدیث: سیدہ کو جوابدہی کے لیے تیار کرنا

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ بنت محمد! اپنے آپ کو آگ سے بچالو، بیشک میں تمہارے لیے اللہ کی طرف سے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں۔

اس کو امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

(شعب الایمان ج ۳ ص ۲۲۸ رقم ۳۴۰۱، جمع الجوامع ج ۹ ص ۱۷۴ رقم ۲۸۰۲۵، مسند فاطمة الزہراء ص ۹۹ رقم ۲۶۶)

کیا قرابت نبوی ﷺ کا فائدہ ہوگا؟

یہ ایک حدیث شریف کا پہلا جملہ ہے، آگے اس حدیث میں نبی کریم ﷺ کی پھوپھی سیدہ صفیہ بنت عبدالمطلب اور حضور ﷺ کی محبوبہ زوجہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بھی اسی طرح فرمایا گیا ہے۔ بعض احادیث میں ایسی تلقین تمام قریش اور اولاد عبدالمطلب ﷺ کو فرمائی گئی ہے اور آخر میں سیدہ فاطمہ کو فرمایا گیا ہے:

یا فاطمة بنت محمد! أنقذي نفسك من النار، فإني لا أملك لكم من الله شيئاً.

”اے فاطمہ بنت محمد! اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ، بیشک میں تمہارے لیے کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتا۔“

(صحیح مسلم ص ۱۰۸ رقم ۵۰۱، مسند احمد ج ۲ ص ۳۳۳ و طبعة أخرى ج ۳ ص ۲۷۶ رقم ۸۳۸۳، الأدب المفرد رقم ۴۸)

علاوہ ازیں حضور ﷺ کے قرابت داروں کو بہت سی احادیث میں ایسا واضح اور دوثوک انداز میں خطاب ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں حضور ﷺ کی قرابت کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا واقعی ان حضرات کو قرابت نبوی ﷺ سے کچھ فائدہ نہیں ہوگا؟ جواباً عرض ہے کہ اگر انسان ان

احادیث کے ان ہی جملوں تک محدود رہے اور اگلے استثنائی جملوں سے نگاہیں پھیر لے اور دوسری احادیث کو سامنے رکھنے کی زحمت بھی گوارا نہ کرے تو پھر تو یہی سمجھ آتا ہے کہ قرابتِ نبوی ﷺ کا کوئی فائدہ نہیں ہوگا، اور بہت سے منفی ذہنیت کے لوگوں کا وطیرہ ہی یہی ہے کہ وہ آیات و احادیث کے ایسے ہی جملوں تک محدود رہتے ہیں، نہ آگے بڑھتے ہیں اور نہ آگے پڑھتے ہیں۔ مثلاً وہ اتنا تو پڑھتے ہیں: ”مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ“ (کون ہے جو اُس کی بارگاہ میں سفارش کر سکے) اور آگے ”إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (مگر اُس کی اجازت سے) [البقرة: ۲۵۵] نہیں پڑھتے۔ وہ یہ تو پڑھتے ہیں: ”قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا“ (آپ فرمائیے: میں اپنے لیے کسی نفع اور نقصان کا مالک نہیں ہوں) لیکن آگے ”إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ“ (مگر جو اللہ چاہے) [الأعراف: ۱۸۸] نہیں پڑھتے۔ یہ تو بعینہ ایسا ہے جیسا کہ کوئی شخص ”لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ“ (نماز کے قریب نہ جاؤ) کی رٹ لگاتا رہے اور آگے ”وَأَنْتُمْ سُكَّارٌ“ (جبکہ تم نشہ کی حالت میں ہو) [النساء: ۴۳] کو نہ پڑھے۔

ایسی ہی صورتِ حال ان احادیث کی ہے، اگر کوئی شخص ان احادیث کے ان ہی جملوں تک محدود رہے اور تقریر و تحریر میں کہتا رہے کہ پاک پیغمبر نے اپنی بیٹی تک کو فرما دیا تھا:

يَا فاطمة بنت محمد! أنقذي نفسك من النار، فإني لا أملك لكم من الله شيئاً.

”اے فاطمہ بنت محمد! اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ، بیشک میں تمہارے لیے کسی چیز کا اختیار نہیں رکھتا۔“

تو کون شخص اُس کی زبان و قلم کو پکڑ سکتا ہے؟ بلکہ اگر وہ چاہے تو یہاں اس سے بھی زیادہ سخت الفاظ لگا سکتا ہے، مثلاً جامع ترمذی کے یہ الفاظ فٹ کر سکتا ہے:

يَا فاطمة بنت محمد! أنقذي نفسك من النار، فإني لا أملك لك ضراً ولا نفعاً.

”اے فاطمہ بنت محمد! اپنے آپ کو آگ سے بچاؤ، بیشک میں تمہارے لیے کسی نفع

ونقصان كما لا لك نہیں ہوں۔“

(جامع الترمذی ص ۷۲۳ رقم ۳۱۸۵)

لیکن اگر اگلے الفاظ پڑھے جائیں تو نرے منفی رجحان کی کمرٹوٹ جائے گی، اور وہ الفاظ یہ ہیں:

غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَحْمًا سَابِلًا إِلَيْهَا.

”ماسوا اس کے کہ تمہارے لیے صلہ رحمی ہے جس کی طراوت میں عنقریب پہنچاؤں گا۔“

وہ طراوت کیا ہوگی؟ اس کی توضیح دوسری احادیث میں یوں آئی ہے:

۱۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر فرما رہے تھے: ان لوگوں کا کیا حال ہے جو کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قرابت قیامت کے دن اُن کی قوم کو نفع نہیں پہنچائے گی، کیوں نہیں، اللہ کی قسم! میری قرابت دنیا اور آخرت میں متصل ہے اور اے لوگو! جب تم آؤ گے تو میں حوض پر تمہارے آرام کے لیے موجود ہوں گا۔“

(مسند أحمد ج ۳ ص ۱۸، ۶۲ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۵۰، ۱۵۶ رقم ۱۱۱۵۵، ۱۱۶۱۲، مسند أبي داود الطيالسي ص ۲۹۴ رقم ۲۲۲۱، وطبعة أخرى ج ۲ ص ۵۹۲ رقم ۲۳۳۵، مسند أبي يعلى ج ۱ ص ۵۲۳ رقم ۱۲۳۳، المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۷۴ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۰۱ رقم ۷۰۴۱، إتحاف الخيرة المهرة ج ۵ ص ۷۷ رقم ۵۰۴۱، كشف الاستار ج ۳ ص ۱۵۳ رقم ۲۴۵۷، استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوي ج ۱ ص ۴۱۱،)

۲۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے پہلے میں اپنی امت میں سے اپنے اہل بیت کی شفاعت کروں گا، پھر قریش میں سے جو ان سے زیادہ قریب ہیں، اور پھر اُن کی جو ان سے زیادہ قریب ہیں، پھر انصار کی شفاعت کروں گا، پھر اُن کی جو یمن میں سے مجھ پر ایمان لائے اور میری اتباع کی، پھر باقی عرب کی، پھر عجمیوں کی، اور میں جن کی پہلے

شفاعت کروں گا وہی افضل ہیں۔“

(المعجم الكبير ج ۶ ص ۲۴۲ رقم ۱۳۳۷۴، أطراف الغرائب والأفراد للدار قطني ج ۱ ص ۵۵۳ رقم ۳۱۷۶، الكامل لابن عدي ج ۳ ص ۲۷۳، مجمع الزوائد ج ۱۰ ص ۳۸۱، ۳۸۰، وطبعة أخرى ج ۱۰ ص ۶۹۱ رقم ۱۸۵۳۸، الفردوس بمأثور الخطاب ص ۲۳ رقم ۲۹، وطبعة أخرى ج ۱ ص ۵۴ رقم ۲۸، الجامع الصغير ص ۲۱۰ رقم ۲۸۳۰، جمع الجوامع ج ۳ ص ۲۷۰ رقم ۸۷۷۴، استجلاب ارتقاء الغرف ج ۱ ص ۴۷۲ رقم ۲۰۸، الصواعق المحرقة ص ۱۶۰، ۱۸۶، جواهر العقدين ص ۲۹۲، العلم الظاهر في نفع النسب الطاهر لابن عابدين الشامي ص ۴، در السحابة للشوكان ص ۲۶۸)

امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ اور علامہ غلام رسول سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ نے بھی یہ حدیث ذکر فرمائی ہے، لیکن مؤخر الذکر سے اس حدیث کا آخری جملہ رہ گیا ہے۔ وہ ”المعجم الكبير“ میں یوں ہے:

وَأُولَ مَنْ أَشْفَعُ لَهُ أُولُوا الْفَضْلِ.

”اور میں جن کی پہلے شفاعت کروں گا وہ فضیلت والے ہیں۔“

اور دوسری کتب میں اس جملہ کے الفاظ یوں ہیں:

وَمَنْ أَشْفَعُ لَهُ أَوْلَا أَفْضَل.

”اور میں جن کی پہلے شفاعت کروں گا وہ افضل ہیں۔“

(فتاویٰ رضویہ ج ۲۳ ص ۲۳۲، تبیان القرآن ج ۴ ص ۴۶۴)

اس حدیث کی سند میں حفص بن سلیمان ہیں اور ان پر شدید جرح کی گئی ہے، لہذا ہم اس کا تحقیقی جائزہ لینا ضروری سمجھتے ہیں۔

حفص بن سلیمان کی طرف کذب کی نسبت کا جائزہ

امام حفص بن سلیمان رحمۃ اللہ علیہ: ان کو ابن ابی داؤد بھی کہا جاتا ہے، یہ کوئی ہیں، امام عاصم کے سوتیلے بیٹے ہیں، اُن کے عظیم شاگرد ہیں اور علم قراءت کے عظیم امام ہیں۔ ان سے کافی احادیث مروی ہیں،

امام احمد، امام ترمذی، امام دارقطنی اور دوسرے محدثین کرام نے ان سے حدیث لی ہے۔ شیخین کریمین کے فضائل، قرآن کریم کے فضائل اور دوسرے موضوعات میں ان سے متعدد احادیث مروی ہیں۔ زیارتِ روضہ نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں حسبِ ذیل مشہور حدیث کے راویوں میں بھی ان کا نام آتا ہے:

من حج فزار قبري بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي.
”جس نے حج کیا پھر میرے وصال کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو وہ اس شخص کی مانند ہے جس نے میری حیات میں میری زیارت کی۔“

(سنن الدارقطني ج ۲ ص ۲۷۹ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۲۴۴ رقم ۲۶۶۷، السنن الكبرى للبيهقي ج ۵ ص ۲۴۶ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۴۰۲ رقم ۱۰۲۷۴)
لیکن محدث ابن خراش نے ان کو کذاب اور حدیث گھڑنے والا کہا ہے اور کچھ محدثین نے ان کو متروک قرار دیا ہے۔

(تهذيب التهذيب ج ۲ ص ۳۶۵)

یہ دو الزام یا عیب ہیں: [۱] کذاب ہونا [۲] متروک ہونا۔

اصل الزام یا عیب تو کذب ہی ہے، کیونکہ جو کذاب ہو وہ از خود متروک ہو جاتا ہے، لیکن ہم الگ الگ ان دونوں باتوں کا جائزہ لینا ضروری سمجھتے ہیں۔ کیونکہ میں نے دیکھا ہے کہ جس حدیث کی سند میں بھی ان کا نام آیا ہے، آج کل کے لکھاری نے جھٹ پٹ کہہ دیا ہے: اس کی سند میں حفص بن سلیمان ہے اور وہ کذاب، متروک اور واضح حدیث ہے، لہذا یہ حدیث موضوع ہے، لاحول ولا قوة الا باللہ۔

۱۔ پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ سب کے نزدیک متروک نہیں ہیں، کیونکہ امام ترمذی، امام دارقطنی، امام بیہقی اور دوسرے محدثین نے ان سے حدیث لی ہے، اور چونکہ قاعدہ یہ ہے کہ جب تک کسی شخص کے متروک ہونے پر سب جمع نہ ہو جائیں اُس کی حدیث کو ترک نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال يعقوب: وقال لي أحمد: مذهبي في الرجال أني لا أترك حديث
محدث حتى يجتمع أهل مصر على ترك حديثه.
”محدث يعقوب بیان کرتے ہیں: مجھے امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا:
راویان حدیث میں میرا مذہب یہ ہے کہ میں کسی راوی کی حدیث کو ترک نہیں کرتا جب
تک کہ شہر کے تمام لوگ اس کی حدیث کے ترک پر جمع نہ ہوں۔“

(تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۴۵۲)

امام ابن الصلاح اور دوسرے علماء اصول حدیث نے لکھا ہے کہ مشہور محدث احمد بن صالح رحمۃ اللہ
علیہم کا مذہب بھی یہی ہے، ملاحظہ فرمائیں:

(الشذالفياح من علوم ابن الصلاح للأبناسي ج ۱ ص ۲۷۰، فتح المغيثة للسحاوي ج ۱ ص
۳۹۸، الرفع والتكميل ص ۱۴۰)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال النسائي: لا يترك الرجل عندي حتى يجتمع الجميع على تركه،
فأما إذا وثقه ابن مهدي، وضعفه يحيى القطان مثلاً، فإنه لا يترك لما
عرف من تشديد يحيى، ومن هو مثله في النقد.

”امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: میرے مذہب کے مطابق کسی راوی کو اس وقت
تک ترک نہیں کیا جائے گا جب تک کہ سب اس کے ترک پر جمع نہ ہوں۔ مثال کے
طور پر کسی راوی کو ابن مہدی ثقہ قرار دیں اور یحیی القطان اسے ضعیف قرار دیں تو اسے
ترک نہیں کیا جائے گا، کیونکہ یحیی کی شدت معروف ہے، اور یہی حکم اُن ناقدین کے
بارے میں ہے جو اُن کی طرح تنقید میں سخت ہیں۔“

(زهر الربی علی المجتبیٰ للسيوطي ج ۱ ص ۴)

اس قاعدہ کی رو سے معلوم ہوا کہ بعض لوگوں کا ان کو جھٹ پٹ متروک قرار دینا غیر درست ہے۔

۲۔ رہا ابن خراش کا انہیں کذاب اور واضح (حدیث گھڑنے والا) کہنا تو اس کے لیے پہلے تو یہ دیکھنا چاہیے کہ خود ابن خراش کون ہے اور اس کا حدودِ اربعہ کیا ہے؟ امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ ابن خراش کا نام عبدالرحمان بن یوسف ہے۔

(شفاء السقام ص ۱۲۲)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی کنیت ابو محمد لکھی ہے اور اس کا نام عبدالرحمان بن یوسف بن سعید بن خراش لکھا ہے، اس شخص نے حدیث کے لیے انتہائی طویل سفر کیے، حتیٰ کہ کئی بار اس کو دورانِ سفر حرام چیزیں تک کھانا پینا پڑ گئیں، یہ بڑا حافظ الحدیث تھا لیکن رافضی تھا، اس نے شیخینِ کریمین ﷺ کی برائی میں دو حصوں میں ایک کتاب لکھی تھی، اس پر اس کو بعض لوگوں نے دو ہزار درہم انعام دیا تھا اور کہا تھا کہ وہ ایک حجرہ تعمیر کرائے اور اس میں بیٹھ کر حدیث کا درس دے لیکن جب حجرہ تعمیر ہو گیا تو یہ مر گیا۔ یہ مرسل احادیث کو متصل اور موقوف کو مرفوع ظاہر کرتا تھا۔ ان وجوہات کی بنا پر امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کے بارے میں یہاں تک لکھ دیا ہے:

قلت: هذا معثر مخذول، كان علمه وبالا، وسعيه ضلالا، نعوذ بالله من الشقاء.

”میں کہتا ہوں: یہ پھسلا ہوا، رسوا شخص تھا، اس کا علم اُس پر وبال ہے اور اُس کی کوشش رائیگاں ہے، ہم بد بختی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں آتے ہیں۔“

(سیر أعلام النبلاء للذهبي ج ۱۱ ص ۵۸، میزان الاعتدال ج ۴ ص ۳۳۰، إيساب الميزان للعسقلاني ج ۴ ص ۳۲۳)

ایک اور مقام پر علامہ ذہبی نے اس کی قابلیت و تجربہ اور اس کے دور دراز کے سفر کے تذکرہ کے بعد اس کو مخاطب کرتے ہوئے لکھا ہے کہ تیری اس محنت کا کیا فائدہ؟ اور مزید لکھا ہے:

فانت زنديق معاند للحق فلا رضي الله عنك. مات ابن خراش إلى غير رحمة الله، سنة ثلاث وثمانين ومائتين.

”تو زندیق ہے، حق کا مخالف ہے، اللہ تعالیٰ تجھ سے راضی نہیں ہے۔ ابن خراش

۲۸۳ھ میں مر گیا اور اللہ کی رحمت کی طرف نہیں گیا۔“

(تذکرة الحفاظ ج ۲ ص ۱۸۶)

خود سوچئے کہ جس شخص کی اپنی یہ حالت ہو تو دوسرے شخص کے بارے میں اُس کے قول کی کیا قیمت ہو سکتی ہے؟ اس کے برعکس امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کا حفص بن سلیمان کے بارے میں یہ موقف ہے:

قال حنبل بن إسحاق عن أحمد: ما به بأس.

”حنبل بن اسحاق نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں۔“

(میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۲۰، معرفة القراء الكبار للذهبي ۱۴۱، تهذيب التهذيب ج ۲ ص

۳۶۵، شفاء السقام في زيارة خير الأنام ص ۱۲۴، وفاء الوفاء للسمهودي ج ۴ ص ۴۴۵)

حافظ ثنوی حدیث ”من حج فزار قبري.....“ کے تحت لکھتے ہیں:

فيه حفص بن أبي داود القاري، وثقه أحمد، وضعفه جماعة من الأئمة.

”اس میں حفص بن ابی داؤد القاری ہے، امام احمد نے اس کی توثیق فرمائی ہے اور ائمہ کی ایک

جماعت نے اس کو ضعیف کہا ہے۔“

(مجمع الزوائد ج ۴ ص ۶۶۶ رقم ۵۸۴۳)

خیال رہے کہ ائمہ حدیث کا ان کو ضعیف کہنا یا بعض محدثین کا ان کو متروک قرار دینا سراسر زیادتی نہیں، کیونکہ حدیث کے معاملہ میں ان کی پوزیشن مضبوط نہیں تھی، لیکن اس کی وجہ یہ نہیں کہ یہ کذاب تھے بلکہ وجہ یہ تھی کہ یہ علم قراءت میں مشغول تھے۔ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وأقرأ الناس مدة، وكان ثبناً في القراءة واهياً في الحديث، لأنه كان

لا يتقن الحديث ويتقن القرآن ويجوده، وإلا فهو في نفسه صادق.

”انہوں نے مدت تک لوگوں کو قرآن کی تعلیم دی، وہ قراءت میں مضبوط اور حدیث

میں کمزور تھے، اس لیے کہ انہوں نے حدیث میں خوب توجہ نہیں کی اور قرآن میں

خوب توجہ فرمائی اور اسے عمدہ بنایا، ورنہ فی نفسہ وہ صادق تھے۔

(میزان الاعتدال ج ۲ ص ۳۱۹)

امام تقی الدین السبکی رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے ابن خراش کے قول کو لغو قرار دیا ہے پھر آگے امام ذہبی کی یہی عبارت نقل فرمائی ہے۔

(شفاء السقام ص ۱۲۲)

اللہ تعالیٰ نے ان کی قراءت کو بہت مقبولیت عطا فرمائی، حتیٰ کہ اب تک دنیا میں جو قرآن کریم لکھے ہوئے ہیں وہ ان کی قراءت کے مطابق ہیں اور پورے عالم اسلام میں ان کی قراءت مروج ہے۔ مولانا قاری محمد طاہر رحیمی لکھتے ہیں:

”گو اس وقت دس قراءتیں مشہور و متواتر اور بالکل صحیح امت کے پاس موجود ہیں، اور سبعة (سات قراءات) کے خلاف تو کبھی کسی نے ایک حرف بھی نہیں کہا اور ان میں سے مکہ اور مدینہ (حجاز) والوں کی قراءت خالص قریشی ہونے کی وجہ سے زیادہ امتیاز رکھتی ہے، لیکن اس پر بھی یہ قبولیت خداداد ہے کہ صدیوں سے مکاتب اور مدارس میں حفص ہی کی روایت پڑھی اور پڑھائی جاتی ہے، اور ایک ہزار حافظوں میں نو سو نواوے [۹۹۹] کو یہی ایک روایت یاد ہے، اور ایسا کوئی بھی نہ نکلے گا جس کو یہ روایت یاد نہ ہو اور دوسری یاد ہوں۔ ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء۔“

(کشف النظر ج ۱ ص ۳۴۳)

یہ انتہائی اہم بات ہے کہ ایک ہزار قاریوں میں سے [۹۹۹] نو سو نواوے قاری ان کی قراءت کے مطابق پڑھتے ہیں۔ مجھے اس پر حیرت ہوئی کہ اس قدر مقبولیت کا سبب کیا ہوگا؟ لیکن یہ حیرت اُس وقت اطمینان میں بدل گئی جب امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ عبارت سامنے آئی:

وكانت القراء التي اخذها عن عاصم ترتفع إلى علي رضي الله عنه.
”انہوں نے حضرت عاصم سے جو قراءت حاصل کی وہ مولیٰ علیؓ تک پہنچتی ہے۔“

(معرفۃ القراء الکبار ص ۱۴۱)

یعنی یہ مقبولیت ”أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلَيَّ بَابُهَا“ کے ارشاد کی عملی تکمیل ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ امام حفص رحمۃ اللہ علیہ قرآن کریم میں انہماک اور استغراق کی وجہ سے علم حدیث کی طرف مکمل توجہ نہیں دے سکے، اس لحاظ سے انہیں علم حدیث میں ضعیف تو کہا جاسکتا ہے مگر کذاب نہیں کہا جاسکتا۔ سو جب اُن سے کذب وغیرہ کا الزام ساقط ہو گیا تو ان سے مروی دونوں احادیث ”من حج فزار قبري.....“ اور ”أول من أشفع.....“ سے موضوع اور ”ضَعِيفٌ جَدًّا“ کا حکم بھی ساقط ہو گیا۔

حیرت ہے کہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ”الآلِی المصنوعة“ میں اس حدیث پر حکم لگانے میں ابن جوزی کی تائید کر بیٹھے اور امام حفص بن سلیمان کو متہم قرار دے دیا، حالانکہ وہ اس حدیث کو اپنی اُس مشہور کتاب ”الجامع الصغير“ میں بھی نقل کر چکے ہیں جس کے مقدمہ میں انہوں نے لکھا ہے:

وصنته عما تفرد به وضاع أو كذاب.

”اور میں نے اس کتاب کو اُس حدیث سے محفوظ رکھا ہے جس کی سند میں کوئی حدیث گھڑنے والا یا جھوٹا شخص ہو“۔

(مقدمة: الجامع الصغير ص ۷)

یقیناً یہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا تسامح ہے۔

پھر اس حدیث کے کافی شواہد بھی ہیں، مثلاً اہل بیت کی پہلے شفاعت کرنے کے متعلق مسلم کی حدیث اور مسند احمد میں حضرت ابوسعید خدری ؓ کی حدیث ہے جنہیں ہم اس حدیث سے قبل ذکر کر چکے ہیں۔ نیز ایک حدیث میں ارشادِ نبوی ﷺ ہے:

خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي.

”تم میں سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل کے لیے بہتر ہے اور میں اپنے اہل کے لیے تم سب سے بہتر ہوں“۔

(جامع الترمذی ص ۸۷۸ رقم ۳۸۹۵)

اس حدیث کی روشنی میں ضروری ہے کہ نبی کریم ﷺ سب سے پہلے اپنے اہل بیت کی شفاعت فرمائیں، اور ایک حدیث میں اس حقیقت کی تصریح بھی آئی ہے۔ چنانچہ سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

يامعشر بني هاشم! والذي بعثني بالحق، لو أخذت بحلقة باب الجنة ما بدأت إلا بكم.

”اے بنو ہاشم کی جماعت! اُس ذات کی قسم جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا ہے، اگر میں نے جنت کے دروازے کی کنڈی کو تھامتا تو آغاز تم سے ہی کروں گا۔“

(فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۶۷ رقم ۱۰۵۸، استجلاب ارتقاء الغرف ج ۲ ص ۴۶۹ رقم ۲۰۶، الصواعق المحرقة ص ۱۶۰)

یہ حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کے علاوہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے۔

(الشریعة للأجری ج ۵ ص ۲۲۸۰ رقم ۱۷۶۵، تعلیقات: استجلاب ج ۲ ص ۴۷۰)

بعض حضرات نے اس حدیث کو شدید ضعیف کہا ہے لیکن اوپر والی صحیح حدیث ”خیر کم.....“ سے اس کے مفہوم کی مکمل تائید ہوتی ہے، لہذا سند کا ضعف اسے مضرب نہیں۔ نیز گزشتہ سطور میں حدیث نمبر ۸ سے بھی اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ اہل بیت کرام علیہم السلام کو قرابت نبوی ﷺ کا بھرپور فائدہ حاصل ہوگا۔

سوال پیدا ہوتا ہے کہ پھر نبی کریم ﷺ نے انہیں کیوں فرمایا کہ تم اپنی فکر کرو میں تمہارے لیے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں؟ اس کا جواب یہ ہے تاکہ وہ حضرات عمل میں مزید کوشش فرمائیں اور اُن کا معاملہ بیم و رجاء کے درمیان رہے، اور یہی ایک روحانی مربی کی تربیت کا کمال ہوتا ہے کہ اُس کے تربیت یافتہ لوگوں کا اُن کے پروردگار کے ساتھ معاملہ خوف و امید کے مابین رہے۔ یہی وجہ ہے کہ جن خوش نصیبوں کو دنیا میں قطعی جنتی قرار دیا گیا تھا اُن کی سیرت سے بھی بے پروائی ظاہر نہیں ہوتی تھی۔ شیخین کریمین، سیدنا ذی النورین اور دوسرے تمام بشارت یافتہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سیرت کا مطالعہ کیجئے آپ پر یہ حقیقت عیاں ہو

جائے گی۔ بلاشبہ ایسے ہی قدسی صفات حضرات کے بارے میں آیا ہے:

تَجَافَى جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَصَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا
وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ.

”اُن کے پہلو اُن کی خواب گاہوں سے جدا رہتے ہیں، وہ اپنے رب کو خوف و امید
سے پکارتے ہیں اور ہم نے جو انہیں رزق دیا ہے اُس میں سے خرچ کرتے ہیں۔“

(آلَم السجدة: ۱۶)

دیکھئے! حضرت ربیعہ بن کعب رضی اللہ عنہ نے جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جنت میں رفاقت مانگی تھی تو
آپ نے اُن کی درخواست کو قبول فرمایا تھا لیکن ساتھ ہی فرمایا تھا ”فَأَعِنِّي عَلَىٰ نَفْسِكَ بِكَثْرَةِ
السُّجُودِ“ (خود کو سجدوں کی کثرت میں رکھتے ہوئے میری مدد کرو)۔ خلاصہ یہ ہے کہ کوئی قطعی جنتی ہو یا
اہل جنت کا سردار ہو، کمال یہ ہے کہ وہ ہر حال میں اپنے رب کے ساتھ تعلق بندگی قائم رکھے۔

الحديث الثاني والعشرون:

الثناء على زوجها

عن ابن مسعود قال: أصابت فاطمة صبيحة العرس رعدة، فقال لها
رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: يا فاطمة! زوجك سيد في الدنيا، وإنه في الآخرة لمن الصالحين.

بائیسویں حدیث: سیدہ کے شوہر کی تعریف

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ کو شادی والے دن صبح کو کپکپی ہوئی تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں فرمایا: اے فاطمہ! تمہارا شوہر دنیا میں سید ہے اور وہ آخرت میں صالحین سے ہے۔

(الفردوس بمأثور الخطاب ج ۵ ص ۴۳۴ رقم ۸۶۵۷)

”الفردوس بمأثور الخطاب“ میں یہ حدیث اس سے آگے بھی ہے لیکن اس کے متن سے لگتا

ہے کہ یہ موضوع ہے، واللہ اعلم۔ تاہم جو کچھ اس جملہ میں بیان ہوا وہ حق ہے، بلاشبہ سیدنا علیؑ دنیا اور آخرت دونوں میں سید ہیں اور صالحین سے ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سے بھی ایک حدیث میں یہی ارشاد منقول ہے، اور وہ حدیث مفصلاً اس سے قبل متن میں آچکی ہے، اُس کے آخر میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کے رونے پر انہیں تسلی دیتے ہوئے فرمایا:

ما یبکیک؟ فما ألتک فی نفسی، وقد أصبتک لک خیر أهلی،
والذی نفسی بیدہ لقد زوجتک سیداً فی الدنیا وإنه فی الآخرة لمن
الصالحین۔

”کیوں روتی ہو؟ میں نے تو اپنے طور پر کوئی کمی نہیں کی، اور میں نے تمہارے لیے
اپنے اہل بیت کے بہترین شخص کا انتخاب کیا ہے، اُس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں
میری جان ہے میں نے تمہارا نکاح دنیا میں سردار شخص کے ساتھ کیا ہے اور وہ آخرت
میں صالحین سے ہے۔“

(المعجم الکبیر ج ۹ ص ۳۶۸، ۳۶۹ رقم ۱۸۴۵۵، المصنف لعبد الرزاق ج ۵ ص ۳۳۷ رقم
(۲۷۳۲) ۹۸۴۴، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۸ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۳ رقم ۱۵۲۱۳، جامع
الآثار فی السیر ومولد المختارؑ ج ۳ ص ۴۸۸)

فائدہ

سیدنا علی المرتضیٰؑ کی سیادت پر سیر حاصل اور مدلل گفتگو کے لیے راقم الحروف کی کتاب ”شرح
أسنی المطالب فی مناقب سیدنا علی بن ابی طالبؑ“ کا مطالعہ فرمائیں۔

سیدہ کے فضائل میں مرتضیٰ کی تعریف کیوں؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ سیدتنا فاطمہ زہراء کے فضائل میں سیدنا علی مرتضیٰؑ کی تعریف کیوں؟ اس
لیے کہ ان میں سے ہر ایک کی فضیلت دوسرے کی فضیلت ہے، یہی وجہ ہے کہ محدثین کرام سیدنا علیؑ

کے فضائل وخصائص میں سیدہ کے فضائل لاتے ہیں جیسا کہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے، اور سیدہ کے فضائل میں مولیٰ علی علیہما السلام کے فضائل لاتے ہیں جیسا کہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے کیا ہے۔ اگر شوہر کی فضیلت زوجہ کے لیے وجہ افتخار نہ ہوتی تو سیدہ ام کلثوم بنت رسول اپنے بابا کریم ﷺ کی بارگاہ میں شکایت لے کر کیوں آتیں کہ اُن کے شوہر سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا شوہر افضل ہے؟ اور اگر بیوی کی فضیلت شوہر کے لیے باعث افتخار و فضیلت نہ ہوتی تو حضرت عمر بن خطاب، ابن عمر، سعد بن ابی وقاص اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سیدنا علی رضی اللہ عنہ پر کیوں رشک کرتے کہ اُن کے نکاح میں سیدہ فاطمہ آئیں؟

الحديث الثالث والعشرون: الحرص

على تعلقها بربها والالتجاء إليه

عن أنس عنه عليه الصلوة والسلام: يا فاطمة! ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به أن تقولي: يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ، فَلَا تَكْلَنِيْ إِلَى نَفْسِيْ طَرْفَةً عَيْنٍ، وَأَصْلِحْ لِيْ شَأْنِيْ كُلَّهُ.
[رواه البيهقي وابن عدي].

تیسویں حدیث: سیدہ کو اُن کے رب کی

طرف متوجہ کرنے میں اہتمام نبوی ﷺ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ! کیا وجہ ہے کہ صبح و شام ہمیں تمہاری یہ آواز سننے میں نہیں آرہی: ”يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ، فَلَا تَكْلَنِيْ إِلَى نَفْسِيْ طَرْفَةً عَيْنٍ، وَأَصْلِحْ لِيْ شَأْنِيْ كُلَّهُ“۔

اس کو امام بیہقی اور امام ابن عدی نے روایت کیا ہے۔

(البحر الزخار المعروف بمسند البزار ج ۱۳ ص ۴۹ رقم ۶۳۶۸، عمل اليوم والليلة لابن السني)

ص ۲۲ رقم ۴۸، السنن الكبرى للنسائي ج ۹ ص ۲۱۱، ۲۱۲ رقم ۱۰۳۳۰، الأسماء والصفات للبيهقي ج ۱ ص ۱۹۲، المستدرک للحاکم ج ۱ ص ۵۴۵ رقم ۲۰۴۴، شعب الإيمان للبيهقي ج ۱ ص ۴۷۶ رقم ۴۶۰، ۴۶۱، الفردوس بمأثور الخطاب ج ۵ ص ۴۳۳ رقم ۸۶۵۳، الأحادیث المختارة لضیاء المقدسي ج ۶ ص ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲ رقم ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، كشف الأستار عن زوائد البزار ج ۴ ص ۲۵ رقم ۳۱۰۷، مختصر زوائد البزار للعسقلاني ج ۲ ص ۴۱۶ رقم ۲۱۲۱، نتائج الأفكار ج ۲ ص ۴۰۷، ۴۰۸

بندہ اپنے رب کا کب محتاج ہوتا ہے اور کب نہیں؟

اس حدیث کے ان الفاظ میں غور فرمائیے ”فَلَا تَكِلْنِي إِلَىٰ نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ“ کہ (بلکہ جھپکنے کے برابر بھی مجھے میرے حال پر نہ چھوڑنا) ایسا کیوں عرض کیا؟ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ ”رب“ ہے، اور رب تربیت کرنے والے، دیکھ بھال کرنے والے اور سنبھالنے والے کو کہتے ہیں، اور پوری کائنات کو سنبھالنے والی ذات اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اسی لیے اُس نے قرآن میں اپنے تعارف میں پہلے مقام پر بھی ”رب العالمین“ کا لفظ استعمال فرمایا ہے، اور پہلی وحی میں بھی۔ ماں باپ کو بھی قرآن کریم میں اسی لیے رب کہا گیا ہے کہ وہ اپنے بچے کی تربیت کرتے ہیں، نگہداشت رکھتے ہیں اور اسے سنبھالتے ہیں۔ اگر ماں باپ بچے کو اُس کے بچپن میں اُس کے حال پر چھوڑ دیں جبکہ وہ پیشاب وغیرہ نہ خود کر سکتا ہے اور نہ اُن سے بچ سکتا ہے، دھوپ و سایہ سے نہ بچ سکتا ہے اور نہ ہی اُن سے از خود فائدہ اٹھا سکتا ہے، اُسے یہ تمیز بھی نہیں ہوتی کہ اُس نے کیا کھانا ہے اور کیا نہیں، کس چیز کو ہاتھ لگانا ہے اور کس کو نہیں۔ بلیڈ، چاقو، چھری، سانپ اور بچھو وغیرہ کے نفع و ضرر کی اُسے کوئی تمیز نہیں ہوتی اور ایک خاص مدت تک ہر نفع کے حصول اور ہر ضرر سے محفوظ رہنے میں وہ کلیئہ اپنے تربیت کرنے والوں کا محتاج ہوتا ہے۔ خود سوچئے اگر اس حال میں ماں باپ بچے کو اُس کے حال پر چھوڑ دیں تو کیا وہ از خود اپنے آپ کو چلا سکے گا؟

پھر ایک ایسا وقت آتا ہے جب اس کی تربیت کرنے والے (نعوذ باللہ من ذلک الوقت) ہی اس کے محتاج ہو جاتے ہیں، کیونکہ اُس وقت وہ دونوں رب بوڑھے ہو چکے ہوتے ہیں، اُن کی جسمانی قوت

جواب دے چکی ہوتی ہے، وہ کمائی کرنے کے قابل نہیں ہوتے۔ اگر وہ اپنی جوانی میں کمائے ہوئے مال کو محفوظ بھی رکھے ہوئے ہوں تب بھی مال کی فراوانی کے باوجود بڑھاپا اور بیماری تو آ ہی جاتے ہیں، جبکہ اُس وقت یہ جوان ہوتا ہے اور ماں باپ کو اس کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی لیے اس گبھر کو فرمایا گیا:

وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الدَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا
كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا.

”اور جھکا دے اُن کے لیے تواضع و انکسار کے پر رحمت (و محبت) سے اور عرض کراے
میرے پروردگار ان دونوں پر رحم فرما جیسا کہ انہوں نے (رحم کرتے ہوئے) میری
تربیت کی تھی جب میں بچہ تھا۔“

(بنی اسرائیل: ۲۴)

یہ وہ مجازی رب ہیں جو اپنی جوانی میں اپنی اولاد کے حق میں رب ہوتے ہیں اور اولاد اُن کی محتاج ہوتی ہے اور پھر بڑھاپے میں یہ اُسی اولاد کے محتاج ہو جاتے ہیں۔ بتلائیے! کیا حقیقی رب ﷻ بھی ایسا ہی رب ہے؟ نہیں، ہرگز نہیں! وہ ”الآنَ كَمَا تَكُنَ“ (اب بھی ایسا ہے جیسا تھا) وہ غنی حمید ہے، وہ ہر عاجزی سے پاک اور بے نیاز ہے، اور بندہ فقط اپنے بچپن میں اُس کا محتاج نہیں بلکہ ہر حال میں، ہر دور میں اور ہر عالم میں اُس کا محتاج ہے، اسی لیے میرے آقا ﷺ نے اپنی لختِ جگر کو فرمایا تھا: بیٹی! ہر صبح و شام کو اُس بے نیازی کی بارگاہ میں یوں عرض کیا کرو:

يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ، فَلَا تَكِلْنِي إِلَىٰ نَفْسِي طَرْفَةَ عَيْنٍ،
وَأَصْلِحْ لِي شَأْنِي كُلَّهُ.

”اے از خود زندہ اور ہمیشہ رہنے والے! میں تیری رحمت کا محتاج ہوں، لہذا تو مجھے پلک جھپکتے
جتنی دیر بھی میرے حال پر نہ چھوڑ، اور میرے حال کی مکمل اصلاح فرما۔“

قارئین کرام سے درخواست ہے کہ وہ بھی ہر صبح و شام نہ صرف یہ کہ یہ الفاظ ادا کیا کریں بلکہ ان کے مفہوم کو ذہن میں رکھتے ہوئے اپنے رب کی بارگاہ میں عرض کیا کریں۔

الحديث الرابع والعشرون:

حسن لقاء الرسول ﷺ لها

عن أم سلمة قالت: بينا رسول الله ﷺ في بيتي إذ قال الخادم: إن علياً وفاطمة بالباب فقال: قومي فتنحي عن أهل بيتي، فدخل علي وفاطمة ومعهما الحسن والحسين، فأخذ الصبيين فوضعهما في حجره، واعتنق عليهما بإحدى يديه، وفاطمة بالأخرى فقبل فاطمة وقبل علياً.

[رواه أحمد وغيره].

چوبیسویں حدیث: نبی کریم ﷺ

کاسیدہ سے ملنے کا شفقت بھرا انداز

ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے گھر میں جلوہ افروز تھے کہ خادم نے آ کر کہا: دروازے پر علی اور فاطمہ آئے ہیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اٹھ کر میرے اہل بیت سے الگ ہو جاؤ، پس حضرت علی اور سیدہ فاطمہ اندرائیں اور ان کے ساتھ حسن اور حسین بھی تھے، نبی کریم ﷺ نے بچوں کو پکڑ کر اپنی گود میں بٹھایا اور ایک بازو سے سیدنا علی کو پہلو میں لیا اور دوسرے بازو سے سیدہ فاطمہ کو پہلو میں لیا، پھر سیدہ فاطمہ کو چوما اور حضرت علی کو چوما۔

اس حدیث کو امام احمد اور دوسرے محدثین نے راویت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۶ ص ۲۹۶، ۳۰۵ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۹۴، ۶۱۲ رقم ۲۷۰۷۵، ۲۷۱۳۵،

فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۲۰ رقم ۹۸۶، الكنى والألقاب للدولابي ج ۳ ص ۱۰۳۶ رقم ۱۸۱۸،

الذرية الطاهرة للدولابي ص ۱۰۸ رقم ۲۰۳، ذخائر العقبی ص ۳۲)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو اختصار کے ساتھ ذکر کیا ہے، جس کے باعث چند اہم جملے اُن سے رہ گئے۔ مثلاً ایک جملہ یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے ام المومنین سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو حکم فرمایا کہ آپ ذرا ہٹ جائیں تو ام المومنین فرماتی ہیں:

فَتَنَحَيْتُ فِي الْبَيْتِ قَرِيبًا.

”تو میں گھر میں قریب ہی الگ ہو بیٹھی۔“

دوسرا جملہ یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے بچوں کو اپنی گود میں بٹھایا ”فَقَبَّلَهُمَا“ (تو انہیں چوما) اس جملہ کے رہ جانے سے ذوق کی تسکین ہی رہ جاتی ہے، اس لیے کہ چومے جانے کے زیادہ حقدار تو بچے ہوتے ہیں، ہر چند کہ علی و فاطمہ بھی مصطفیٰ کریم ﷺ کے سامنے بچے ہی تھے لیکن یہ بات تو فطرت کے ہی خلاف ہے کہ داماد اور بیٹی کو تو چوما جائے مگر اُن کے بچوں کو چھوڑ دیا جائے۔

تیسرا جملہ یہ ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے بچوں کو اپنی آغوش میں بٹھایا اور علی و فاطمہ علیہم السلام کو اپنے بازوؤں میں لے کر سینے سے لگایا اور انہیں چوما:

فَأَعَدَقَ عَلَيْهِمْ خَمِصَةَ سُدَّاءَ، فَقَالَ: اللَّهُمَّ إِلَيْكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَأَنَا أَهْلُ بَيْتِي.

”تو اُن پر ایک کالی چادر ڈال کر عرض کیا: اے اللہ! میں اور میرے اہل بیت تیری طرف ہیں آگ کی طرف نہیں۔“

اس جملہ پر سیدہ ام سلمہ پکار اٹھیں:

وَأَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: وَأَنْتِ.

”یا رسول اللہ! میں بھی؟ فرمایا: اور تم بھی۔“

(مسند أحمد ج ۶ ص ۲۹۶ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۹۴ رقم ۲۷۰۷۵، الذرية الطاهرة ص

۱۰۹ رقم ۲۰۳)

داماد، بیٹی اور نواسوں پر شفقت کا نبوی انداز

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر نواسے، نواسیاں اور پوتے پوتیاں کم عمر ہوں تو انہیں گود میں لینا اور انہیں چومنا سنت ہے، اسی طرح کسی شخص کا اپنے داماد اور بیٹی سے معانقہ کرنا اور انہیں چومنا بھی سنت ہے۔ لہذا جو بزرگ لوگ فطری طور پر پہلے سے ہی اپنے داماد، بیٹی، نواسوں اور پوتوں سے ایسی ہی شفقت کرتے ہیں تو انہیں چاہیے کہ یہ شفقت سنت کی نیت سے فرمایا کریں۔

اپنے گھر والوں کے لیے اجتماعی دعا کا طریقہ

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کبھی کبھی دور و نزدیک کے سب بچے اور داماد وغیرہ گھر میں جمع ہو جائیں تو ایسی دعا بھی کرنا چاہیے کہ ”یا اللہ تو ہمیں اپنا بنالے اور جہنم سے بچالے“۔ اس سے بچوں کی تربیت ہوگی، وہ رب تبارک و تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوں گے اور چونکہ گھر کا ایسا ماحول ریاکاری سے یکسر پاک ہوتا ہے اس لیے اخلاص کی بدولت دعا قبول بھی ہوگی۔

چار نفوس مقدسہ کا مخصوص ہونا

اوپر ہم نے مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے جو متروک جملے پیش کیے ہیں ان میں سے پہلے جملہ کو آخری جملہ سے ملا کر غور فرمائیں تو واضح ہوگا کہ ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا چادر میں داخل نہیں تھیں مگر دعا میں داخل تھیں۔ اس سے واضح ہوا کہ چادر والے مخصوص ہیں، ہر چند کہ قرآن کریم کی رو سے امہات المومنین اہل بیت میں شامل ہیں لیکن جو شان ان چار نفوس مقدسہ کو حاصل ہے اُس میں ان کا کوئی شریک نہیں۔

چادر تطہیر میں فقط چار لیے گئے

علاوہ ازیں نبی کریم ﷺ نے اور بھی کئی مقامات پر ان ہی چار نفوس کو جمع کیا اور انہیں مخصوص فرمایا۔ چنانچہ ان ہی ام المومنین رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:

”فرماتی ہیں: میں اپنے گھر میں تھی کہ سیدہ فاطمہ ایک برتن میں خزیرہ (گوشت کو باریک کاٹ کر پانی اور نمک میں گلایا جائے پھر اُس پر باریک آٹا چھڑک کر پکایا جائے

(مسند أحمد ج ٦ ص ٢٩٢، ٢٩٨، ٣٠٤، ٣٢٣ وطبعة أخرى ج ٨ ص ٥٨٤ رقم ٢٧٠٤، و ص ٥٩٧ رقم ٢٧٠٨٥، و ص ٦١١ رقم ٢٧١٣٢، البيان والتعريف ص ١٥٧ رقم ٤٠٣، مجمع الزوائد ج ٩ ص ١٦٦ وطبعة أخرى ج ٩ ص ٢٦٢ رقم ١٤٩٦٩، جامع الترمذي ص ٨٧٤ رقم ٣٨٧١، المستدرک ج ٢ ص ٤١٥ وطبعة أخرى ج ٣ ص ١٩٠ رقم ٣٦١١ وج ٣ ص ١٤٦ وطبعة أخرى ج ٤ ص ١٢٦ رقم ٤٧٥٩)

۱۔ بعض احادیث میں فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا:

وَأَنَا مِنْهُمْ، قَالَ: لَا، وَأَنْتَ عَلَى خَيْرٍ.

”اور میں بھی ان میں سے ہوں، فرمایا: نہیں، اور تم خیر پر ہو۔“

(مسند أبی یعلیٰ الموصلی ج ۶ ص ۷۳ رقم ۸۶۵۲ وطبعة أخرى ج ۱۲ ص ۳۱۳ رقم ۶۸۸۸)
۲۔ بعض احادیث میں فرماتی ہیں:

فرفعت الکساء لأدخل معهم، فجذبه من یدی، وقال: إنک علیٰ خیر.
”میں نے چادر اٹھائی تاکہ اُن کے ساتھ داخل ہو جاؤں تو نبی کریم ﷺ نے میرے ہاتھ سے چادر کھینچ لی اور فرمایا: تم بھلائی پر ہو۔“

(مسند أحمد ج ۶ ص ۳۲۳ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۶۴۹ رقم ۲۷۲۸۲، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۴۵ رقم ۱۰۲۹، مسند أبی یعلیٰ ج ۶ ص ۸۶ رقم ۶۸۷۶، وص ۱۲۳ رقم ۶۹۹۱، وطبعة أخرى ج ۱۲ ص ۷۰۲۶ وص ۳۴۴ رقم ۶۹۱۲، المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۸۸ رقم ۱۹۲۳۱، الذرية الطاهرة للدولابی ص ۱۰۸ رقم ۲۰۲)

۳۔ بعض احادیث میں فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کی:

یا رسول اللہ، أدخلني معهم، قال: إنک من أهلي.
”یا رسول اللہ! مجھے بھی اُن کے ساتھ داخل فرمائیے، فرمایا: تم میرے اہل بیت سے ہو۔“

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۷۳ رقم ۱۹۱۷۴)

۴۔ بعض احادیث میں ہے کہ انہوں نے عرض کیا:

وأنامعهم یا رسول اللہ؟ قال: أنت زوج النبی، والیٰ أو علیٰ خیر.
”یا رسول اللہ! اور میں بھی ان کے ساتھ ہوں؟ فرمایا: تم نبی کی زوجہ ہو، اور میری طرف ہو یا خیر پر ہو۔“

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۶۰ رقم ۱۹۱۰۶)

۵۔ بعض احادیث میں ام المؤمنین کے الفاظ ہیں:

یا رسول اللہ! أنا من أهل البيت، قال: إن شاء الله.

”یا رسول اللہ! میں اہل بیت سے ہوں، فرمایا: ان شاء اللہ۔“

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۶۲ رقم ۱۹۱۲)

۲۔ بعض احادیث میں ہے کہ ام المومنین نے عرض کیا:

یا رسول اللہ! ألسنت من أهلك؟ قال: بلی، فأدخلي فی الکساء، قالت: فدخلت فی الکساء بعدما قضی دعاء لابن عمه علي وابنيه وابنته فاطمة رضي الله عنهم.

”یا رسول اللہ! کیا میں آپ کے اہل بیت سے نہیں ہوں؟ فرمایا: کیوں نہیں، چادر میں داخل ہو جاؤ، فرماتی ہیں: میں چادر میں داخل ہو گئی، بعد اس کے کہ حضور ﷺ اپنے چچا زاد علی، اپنے دونوں بیٹوں اور اپنی بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا کے حق میں دعا مانگ چکے تھے۔“

(مسند أحمد ج ۶ ص ۲۹۸ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۹۷، ۵۹۸ رقم ۲۷۰۸۵)

بہ ظاہر ان احادیث میں تعارض (تکراؤ) معلوم ہوتا ہے لیکن اگر غور کیا جائے تو کوئی تعارض نہیں ہے، اس لیے کہ اول الذکر چار احادیث میں ام المومنین کے الفاظ ”مِنْهُمْ“ اور ”مَعَهُمْ“ سے ہیں، یعنی میں ان میں سے ہوں، میں ان کے ساتھ ہوں۔ ان الفاظ کے جواب میں نفی ہے، اور بعد والی احادیث میں ہے کہ کیا میں آپ کے اہل بیت سے نہیں ہوں؟ تو ان الفاظ کا جواب اثبات میں ہے۔ پانچویں حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ان شاء اللہ۔ اس کی وجہ کیا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ اگر خدا نخواستہ بیوی کو طلاق ہو جائے تو وہ انسان کے اہل بیت سے نہیں رہتی۔ جیسا کہ حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا، اُن سے سوال ہوا:

مَنْ أَهْل بَيْتِهِ؟ نِسَاء؟ قَالَ: لَا، وَأَيْمُ اللَّهِ! إِنَّ الْمَرْأَةَ تَكُونُ مَعَ الرَّجُلِ الْعَصْرَ مِنَ الدَّهْرِ، ثُمَّ يَطْلُقُهَا فترجع إلى أبيها وقومها، أَهْل بَيْتِهِ أَصْلُهُ، وَعَصْبَتُهُ الَّذِينَ حَرَمُوا الصَّدَقَةَ بَعْدَهُ.

”حضور ﷺ کے اہل بیت کون ہیں؟ کیا آپ کی بیویاں؟ انہوں نے کہا: نہیں، اللہ

کی قسم! عورت ایک مدت تک شوہر کے ساتھ رہتی ہے پھر وہ اُسے طلاق دے دیتا ہے تو وہ اپنے باپ اور قوم کی طرف لوٹ جاتی ہے، حضور ﷺ کے اہل بیت آپ کی اصل اور آپ کے دوھیالی رشتہ دار ہیں، جن پر آپ کے بعد صدقہ حرام ہے۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۶۱ رقم ۶۲۲۸، المعجم الکبیر ج ۳ ص ۲۹۹ رقم ۴۸۸۶)
اس سے حضرت زید بن ارقمؓ کی مراد یہ ہے کہ حقیقی اہل بیت یہ حضرات ہیں، ورنہ کتاب و سنت کی روشنی میں ازواج بھی انسان کے اہل بیت سے ہوتی ہیں، اگرچہ عارضی ہونے کا خطرہ اُن کے سر پر منڈلاتا رہتا ہے۔ اسی بات کو دوسری حدیث میں حضرت زید بن ارقمؓ نے خود بھی بیان کیا ہے، اُن سے دریافت کیا گیا:

یا زید أليس نساء ه من أهل بيته؟ قال: نساء ه من أهل بيته، ولكن أهل بيته من حرم الصدقة بعده، قال: ومن هم؟ قال: هم آل علي، وآل عقيل، وآل جعفر، وآل عباس، قال: كل هؤلاء حرم الصدقة؟ قال: نعم.
”اے زید کیا حضور ﷺ کی ازواج آپ کے اہل بیت سے نہیں؟ انہوں نے فرمایا: آپ کی ازواج آپ کے اہل بیت سے ہیں، لیکن آپ کے (حقیقی اور نسبی) اہل بیت وہ ہیں جن پر آپ کے بعد صدقہ حرام ہے، سائل نے عرض کیا: کون ہیں وہ؟ فرمایا: حضرات علی، عقیل، جعفر طیار اور عباسؓ کی اولاد۔ سائل نے کہا: ان سب پر صدقہ حرام ہے؟ فرمایا: ہاں۔“

(صحیح مسلم ص ۱۰۶۱ رقم ۶۲۲۵، المعجم الکبیر ج ۳ ص ۲۹۹، ۳۰۰، رقم ۴۸۸۸)
اگر اس حدیث کے ابتدائی حصے کو اس کے متعدد الفاظ کے ساتھ سامنے رکھا جائے تو پھر حقیقی اہل بیت اہل کساء ہی بنتے ہیں، کیونکہ ابتدائی حصہ میں ارشاد ہے: میں تمہارے درمیان دو چیزیں چھوڑ رہا ہوں: کتاب الہی اور اپنے اہل بیت، اور یہ دونوں چیزیں قیامت تک ایک دوسرے کے ساتھ رہیں گی۔ ظاہر ہے کہ نہ امہات ہمیشہ رہیں اور نہ کسی صحابی سے کوئی دوسرا صحابی بن سکا، البتہ حضور ﷺ کا خون، آپ کی ذریت

اور آپ کا ہاشمی خانوادہ مسلسل چل رہا ہے، اور ان شاء اللہ قیامت تک چلتا رہے گا، یہی وجہ ہے کہ آخر میں جو ہستی پوری دنیا کو قرآن کے مطابق چلائے گی اور قرآن اور وہ اکٹھے ہوں گے وہ ہستی بضعہ مصطفیٰ جگر گوشہ زہراء امام مہدی علیہ السلام کی ذات پاک ہوگی۔ خلاصہ یہ ہے کہ لفظ اہل بیت کے دامن میں بلاشبہ ازواج مقدسہ اور دوسرے حضرات بھی آتے ہیں اور لفظ آل اس سے بھی وسیع ہے لیکن اصل آل اور حقیقی اہل بیت وہ ہستیاں ہیں جنہیں آقائے فقط ساتھ بٹھا کر دعا نہیں فرمائی بلکہ پہلے انہیں چادر میں لیا اور کسی دوسرے انسان کو اندر نہ آنے دیا اور پھر بارگاہ الہی میں عرض کیا: یہ ہیں میرے اہل بیت اور یہ ہیں میرے خاص۔

مباہلہ کے لیے فقط چار لیے گئے

نبی کریم ﷺ نے جس طرح چادر تطہیر میں اپنے ساتھ چار کو لیا اسی طرح جب آیت مباہلہ نازل ہوئی تو اُس وقت بھی نبی کریم ﷺ نے اپنے ساتھ انہیں چار نفوس مقدسہ کو منتخب فرمایا۔ چنانچہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں:

لما نزلت هذه الآية "ندع ابناءنا و ابناؤکم" دعا رسول الله علياً و فاطمة و حسناً و حسيناً فقال: اللهم هؤلاء أهلي .

”جب یہ آیت نازل ہوئی ”ہم بلا لیں اپنے بیٹوں کو اور تمہارے بیٹوں کو“ تو نبی کریم ﷺ نے حضرات علی اور فاطمہ اور حسن اور حسین رضی اللہ عنہم کو بلایا، پھر عرض کیا: اے اللہ! یہ میرے اہل (بیت) ہیں۔“

(صحیح مسلم رقم المسلسل ۶۲۲۰، الجمع بین الصحیحین ج ۱ ص ۱۹۷ رقم ۲۰۸، مسند أحمد ج ۱ ص ۱۸۵ رقم ۱۶۰۸، سنن الترمذی رقم ۲۹۹۹، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۴۹ رقم ۴۷۷۳، معرفة علوم الحديث للحاکم ص ۵۰، السنن الکبریٰ للبیہقی ج ۷ ص ۶۳ رقم ۱۳۳۹۲، اعتقاد أهل السنة للکائی ج ۲ ص ۳۰۸ رقم ۲۶۳۴، مختصر تاریخ دمشق ج ۷ ص ۱۲۳، عن علي وج ۱۷ ص ۳۰، مصابيح السنة ج ۴ ص ۱۸۳ رقم ۴۷۹۵، مشکاة رقم ۶۱۳۵، الشفاء ج ۲ ص ۶۰۶ و طبعة أخرى ص ۲۸۰، جلاء الأفهام ص ۲۹۹،

سير أعلام النبلاء للذہبی (سیرة) ص ۶۲۰، الإصابة ج ۴ ص ۶۸، الفتح المبين لابن زيني
دحلان مكي ص ۲۴۸، جواهر العقدين ص ۱۹۵، فتح القدير للشوكانی ج ۱ ص ۳۹۹

وقتا فو قتا چار نفوس کو ہی چادر میں لینا

ابھی ابھی آپ پڑھ چکے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے ان چار نفوس مقدسہ کو ام المومنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں جمع کر رکھا تھا کہ آیت تطہیر نازل ہوگئی تو حضور ﷺ نے ان کو چادر میں لے لیا، یہ نزول آیت کا موقعہ تھا لیکن متعدد احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس موقعہ کے علاوہ بھی لوگوں کو باور کرانے کے لیے نبی کریم ﷺ ان نفوس مقدسہ پر چادر ڈال لیتے اور ان کے حق میں دعا فرماتے یا آیت تطہیر کی تلاوت فرماتے۔ چنانچہ امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: رسول اللہ ﷺ باہر نکلے تو اُس وقت آپ کے جسم اقدس پر کالے بالوں سے بنی ہوئی ایک چادر تھی اور اُس پراونٹ کے پالان کے نشان تھے، پس حضرت حسن آئے تو آپ نے انہیں اُس میں لے لیا، پھر حسین آئے تو انہیں بھی داخل فرمالیا، پھر فاطمہ آئیں تو انہیں بھی داخل فرمالیا، پھر علی آئے تو انہیں بھی داخل فرمالیا، پھر یہ آیت تلاوت فرمائی: ”إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا“۔

(صحیح مسلم ص ۱۰۶۷ رقم ۶۲۶۱، مسند إسحاق بن راهويه ج ۳ ص ۶۷۸ رقم ۱۲۷۱، المصنف لابن أبي شئبة ج ۱۷ ص ۱۱۷ رقم ۳۲۷۶۵، الجمع بين الصحيحين ج ۴ ص ۲۲۵ رقم ۳۴۳۵، المستدرک ج ۳ ص ۱۴۶ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۲۷ رقم ۴۷۶۱، جامع المسانيد لابن الجوزي ج ۸ ص ۱۳۷ رقم ۷۲۰۰)

ام المومنین سیدہ ام سلمہ اور ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کی حدیث میں فرق ملحوظ رہے، سیدہ ام سلمہ کی حدیث میں ہے کہ اُن کے گھر میں آیت اتری، اور اُس میں ہے کہ چادر کا وہ حصہ ڈالا گیا جو حضور ﷺ کے نیچے بچھا ہوا تھا، اور دعا مانگ رہے تھے کہ آیت نازل ہوئی، جبکہ ام المومنین سیدہ عائشہ کی

حدیث میں ہے حضور ﷺ نے چادر اوڑھ رکھی تھی اور گھر سے باہر نکلے تھے اور ایک ایک کر کے یہ نفوس آتے گئے تو حضور انہیں چادر میں داخل فرماتے گئے اور آخر میں آیت پڑھی۔

اسی طرح یہ حدیث حضرت واثلہ بن اسقعؓ سے بھی مروی ہے اور اس میں یہ بات ظاہر ہے کہ آیت پہلے نازل ہو چکی تھی مگر حضور ﷺ نے پھر بھی ان نفوس مقدسہ پر چادر ڈال کر دعا مانگی۔ چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ابوعمار شداد بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت واثلہ بن اسقعؓ کی خدمت میں حاضر ہوا تو ایک قوم وہاں موجود تھی جو سیدنا علی پر سب و شتم کر رہی تھی تو میں بھی اُن کے ساتھ سب و شتم کرنے لگا، پھر جب وہ لوگ چلے گئے تو حضرت واثلہ نے مجھ سے دریافت فرمایا: تم کیوں اس شخص کو برا کہہ رہے تھے؟ میں نے کہا: میں نے دیکھا کہ قوم انہیں برا کہہ رہی ہے تو میں بھی اُن کے ساتھ شامل ہو گیا۔ فرمایا: کیا میں تمہیں اُس واقعہ سے آگاہ نہ کروں جو میں نے بارگاہِ نبوی میں خود مشاہدہ کیا؟ میں نے کہا: کیوں نہیں۔ فرمایا: ایک مرتبہ میں نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر آ کر سیدنا علیؓ کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: وہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں گئے ہوئے ہیں، میں بیٹھ کر انتظار کرنے لگا حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور آپ کے ساتھ حضرت علی اور حسن و حسینؓ بھی تھے، آپ نے ان دونوں کو اپنے مقدس ہاتھوں سے پکڑ رکھا تھا، آپ اندر تشریف لائے تو حضرت علی اور فاطمہ رضی اللہ عنہما کو قریب کر کے انہیں اپنے آگے بٹھایا اور حسنین کریمین کو اپنی رانوں پر بٹھایا پھر ان سب پر کپڑا یا چادر ڈالی، پھر یہ آیت تلاوت فرمائی: ”إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُكُمْ تَطْهِيرًا“ اور عرض کیا: اے اللہ! یہ میرے اہل بیت ہیں اور میرے اہل بیت زیادہ حق دار ہیں۔“

(فضائل الصحابة ج ۲ ص ۷۱۵ رقم ۹۷۸، وص ۸۸۹ رقم ۱۴۰۴، مسند أحمد ج ۴ ص ۱۰۷ و

طبعة أخرى ج ٦ ص ٧٩٤ رقم ١٧١١٣، المصنف لابن أبي شيبة ج ١٧ ص ١١٧ رقم ٣٢٧٦٦،
المستدرک للحاکم ج ٣ ص ١٤٦ وطبعة أخرى ج ٤ ص ١٢٧ رقم ٤٧٦٠، صحيح ابن حبان ج
١٥ ص ٤٣٢ رقم ٦٩٧٦، المعجم الكبير ج ٩ ص ١٧١، ١٧٢ رقم ١٧٦٢٥، ١٧٦٢٦، السنن
الكبرى للبيهقي ج ٢ ص ١٥٢ وطبعة أخرى ج ٢ ص ٢١٧ رقم ٢٨٧٠، مسند أبي يعلى ج ٦ ص
٢٨٧ رقم ٧٤٤٨)

بعینہ اسی طرح آیت درود نازل ہونے کے بعد ایک عرصہ تک ان نفوس مقدسہ کے دروازے سے
گزرتے ہوئے ان کو بیدار کرنے کی غرض سے اور لوگوں کو آگاہ کرنے کے مقصد سے نبی کریم ﷺ آیت
درود کی تلاوت فرماتے رہے اور ان پر سلام بھیجتے رہے۔ سو جب حضور ﷺ ہر خیر و خوبی میں ان چار نفوس
مقدسہ کو یاد رکھتے ہیں اور انہیں مخصوص فرماتے ہیں حتیٰ کہ فرمایا: قیامت کے دن بھی یہ چار میرے ساتھ ایک
ہی مقام میں ہوں گے تو ہمیں چاہیے کہ ہم بھی حضور ﷺ کے ساتھ ان چار نفوس مقدسہ کو مخصوص طور پر اپنی
تحریر، تقریر اور زبان و دل میں جگہ دیں۔ اس کا فائدہ یہ ہوگا کہ نبی کریم ﷺ ان کے ساتھ ساتھ ہمیں بھی
اپنی معیت بخشیں گے۔ چنانچہ فضائل الصحابة میں ہے:

حدثنا عبد الله، قال: حدثني نصر بن علي الجهضمي، قال: أخبرني علي بن
جعفر بن محمد بن علي بن حسين بن علي، قال: أخبرني أخي موسى بن
جعفر، عن أبيه جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي بن حسين، عن أبيه،
عن جده، أن رسول الله ﷺ أخذ بيد حسن وحسين، فقال: من أحبني
وأحب هذين وأباهما وأمهما كان معي في درجتي يوم القيامة.

”امام عبد اللہ بن احمد بن حنبل بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت نصر بن علی الجہضمی
نے حدیث بیان کی، انہوں نے کہا مجھے علی بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی نے
بیان کی، انہوں نے کہا: مجھے میرے بھائی موسیٰ بن جعفر نے اپنے والد گرامی جعفر بن
محمد سے بیان کی، انہوں نے اپنے والد (محمد الباقر) سے روایت کیا، انہوں نے علی بن

حسین (امام زین العابدین) سے روایت کیا، انہوں نے امام حسین سے، انہوں نے اپنے والد سیدنا علی بن ابی طالب ؑ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے حسن اور حسین کے ہاتھوں کو پکڑا، پھر فرمایا: جس نے مجھ سے محبت کی اور ان دونوں سے محبت کی اور ان دونوں کے ماں باپ سے محبت کی وہ قیامت کے دن میرے ساتھ میرے درجہ میں ہوگا۔ ❀

(فضائل الصحابة ج ۲ ص ۸۶۳ رقم ۱۱۸۵، مسند أحمد ج ۱ ص ۷۷ وطبعة أخرى ج ۱ ص

❀ علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث پر اعتراض کیا ہے، وہ سیدنا علی بن جعفر بن محمد الصادق رضی اللہ عنہم کے حالات میں لکھتے ہیں:

ما هو من شرط كتابي. لأنني ما رأيت أحداً يئنه، نعم ولا من وثقه، ولكن حديثه منكر جداً، ما صححه الترمذي ولا حسنه.

”یہ بات میری کتاب کی شرائط میں سے نہیں ہے، کیونکہ میں نے ان کی تضعیف کرنے والے کو نہیں دیکھا، جی ہاں اور نہ ہی توثیق کرنے والے کو دیکھا، لیکن ان کی حدیث انتہائی منکر ہے، امام ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے اور نہ حسن۔“

(میزان الاعتدال ج ۵ ص ۱۴۴ رقم الترجمة ۵۸۰۵)

علامہ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی اسی کتاب کے مقدمہ میں یہ شرائط لکھی ہیں کہ وہ صحابہ کرام، ائمہ متبوعین مثلاً امام ابوحنیفہ، شافعی وغیرہما اور جن حضرات پر کسی نے جرح نہیں کی اُن کا ذکر نہیں کریں گے۔

(مقدمة ميزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۱۳)

لیکن میزان الاعتدال کے بعض مطابع میں امام اعظم ابوحنیفہ ؒ کا ذکر گھسیڑ دیا گیا ہے اور کسی بد بخت نے اُن پر سخت جرح بھی کر دی ہے، جس کا تعاقب شیخ عبدالفتاح ابو غده رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی بعض تصانیف میں کیا ہے اور خوب کیا ہے، جزا اللہ تعالیٰ احسن الجزاء۔ اسی طرح سیدنا علی بن جعفر صادق ؑ پر کسی نے جرح نہیں کی لیکن ”میزان الاعتدال“ میں اُن کا ذکر موجود ہے، نہ معلوم ذہبی رحمۃ اللہ نے یہ ذکر خود کیا ہے یا یہ کسی کاریگر کی کارروائی ہے، حقیقت جو بھی ہو بہر کیف یہ صورت حال قطعاً ناقبول بھی ہے اور نادرست بھی۔ ناقبول اس لیے کہ یہ کتاب کی شرائط کے منافی ہے، اور نادرست اس لیے کہ یہ حقائق کے منافی ہے۔

۱۔ اس میں اعتراف ہے کہ حضرت علی بن جعفر پر کسی نے جرح نہیں کی، لیکن معایہ بھی لکھ دیا گیا کہ اُن کی توثیق =

۲۴۵ رقم ۵۷۶، زوائد عبد اللہ بن أحمد فی المسند ص ۴۲۰ رقم ۲۰۳، جامع الترمذی ص ۸۴۹ رقم ۳۷۳۳، الذریۃ الطاہرۃ للدولابی ص ۱۲۰ رقم ۲۳۴، نزل الأبرار ص ۱۱۰، مناقب علی والحسین للقلعجی ص ۱۳ رقم ۱۱)

= بھی کسی نے نہیں کی۔ ہماری ناقص سمجھ کے مطابق معقول بات تو یہ ہے کہ جب کوئی شخص کتب صحاح میں سے بعض کتب کا راوی ہو اور اُس پر کسی نے جرح نہ کی ہو تو یہی اُس کی وثاقت (ثابت) ہے۔ کیا توثیق کے لیے پہلے تلخیص یا تجرّح کا ہونا لازم ہے؟

۲۔ یہ دعویٰ بھی غلط ہے کہ امام ترمذی نے اس حدیث کی تصحیح یا تحسین نہیں کی۔ کیونکہ ہمارے سامنے جو جامع ترمذی کے نسخے اور اُس کی شرحیں موجود ہیں اُن سب میں لکھا ہوا ہے ”هذا حديث حسن غريب“ (یہ حدیث حسن غریب ہے)۔ (جامع الترمذی ص ۸۴۹ مطبعة دار السلام، الرياض، تحفة الأحوذی ج ۱۰ ص ۲۲۲) قاضی ابن العربی مالکی متوفی ۵۴۳ھ کی شرح میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں۔ (عسارۃ الأحوذی ج ۱۳ ص ۱۴۵)

قاضی صاحب امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ سے مقدم ہیں، ذہبی کی ولادت ۶۶۳ھ میں ہوئی اور وفات ۷۴۸ھ میں۔ علامہ ذہبی رحمۃ اللہ نے ایک اور مقام میں بھی اس حدیث پر کلام کیا ہے، اور وہاں انہوں نے اس حدیث کے تمام راویوں کی توثیق کی ہے لیکن اُن کے نزدیک متن درست نہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

”یہ حدیث انتہائی منکر (اوپری) ہے۔ عبد اللہ بن احمد نے بیان کیا ہے کہ جب نصر بن علی نے یہ حدیث بیان کی تو متوکل نے اس کو ہزار کوڑے مارنے کا حکم کیا، اس موقع پر جعفر بن عبد الواحد نے کہنا شروع کیا: یہ شخص سنی ہے، یہ شخص سنی ہے، وہ مسلسل کہتے رہے یہاں تک کہ متوکل نے اس کو چھوڑ دیا۔ خطیب بغدادی اس واقعہ کے بعد لکھتے ہیں: خلیفہ متوکل نے انہیں مارنے کا حکم اس لیے دیا کہ وہ اُسے رافضی گمان کرتا تھا۔ میں (ذہبی) کہتا ہوں: متوکل سنی تھا لیکن اُس میں ناصیت (اہل بیت کی دشمنی) تھی۔ اس حدیث کے تمام راوی ثقہ ہیں ماسوا علی بن جعفر کے، شاید وہ اس حدیث کے الفاظ کو یاد نہیں رکھ سکے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ کام نہیں تھا کہ اپنی محبت اور حسنین کریمین کے فضائل کو پھیلانے کے لیے محبت کو اپنے درجے میں رکھنے کی بات فرماتے رہے ہوں، شاید آپ نے فرمایا ہوگا: جنت میں میرے ساتھ ہوگا، اور آپ کی متواتر حدیث ہے کہ ”الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ“ (جو جس سے محبت رکھتا ہے وہ اسی کے ساتھ ہوگا) اور نصر بن علی اہل سنت کے مضبوط ائمہ سے ہے۔“ (سیر اعلام النبلاء للذهبي ج ۱۰ ص ۱۱۶) =

چونکہ یہ وہ ہستیاں ہیں جن کی سیرت مقدسہ عین قرآن کے مطابق ہے، اسی لیے فرمایا گیا: قرآن اور اہل بیت کو مضبوطی سے تھامو گے تو ”لَنْ تَضِلُّوا“ (تم ہرگز گمراہ نہیں ہو گے) لہذا پہلے تو ہمیں چاہیے کہ ہم ان نفوس مقدسہ کی سیرت کا مطالعہ کریں اور دوسری بات خصوصاً اہل سنت کے لیے ضروری ہے کہ وہ ان حضرات کے مقدس اسماء کو اپنے ہاں مساجد، مدارس، گھر اور دفاتر میں آویزاں فرمائیں تاکہ ان اسماء کو دیکھتے ہی ان مقدس ہستیوں کی تابناک سیرت ذہن میں آجائے، جیسا کہ خلفاء راشدین المحدثین رحمہم اللہ کے مقدس اسماء دیکھتے ہی ان کی روشن سیرت متحضر ہو جاتی ہے۔ کوئی مسلمان مساجد وغیرہ پر جب یہ شعر لکھا ہوا دیکھتا ہے۔

چراغ و مسجد و محراب و منبر

ابوبکر و عمرو عثمان و حیدر

تو اس کا ایمان تازہ ہو جاتا ہے، اسی طرح اہل سنت کے ہاں ان چار نفوس مقدسہ (علی وفاطمہ شبیر و شبیر) کے اسماء مبارکہ بھی مرقوم ہونے چاہئیں، بلکہ اگر مذکورہ بالا شعر کے وزن پر کوئی منظوم کلام ہو تو اور زیادہ بہتر ہے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اہل سنت کی مساجد وغیرہ میں جہاں چار یار رحمہم اللہ کے اسماء مبارکہ ہیں تو وہیں ان مقدس چار نفوس علیہم السلام کے اسماء مقدسہ بھی ہیں جن کو چادر تطہیر میں مخصوص فرمایا گیا اور جن کو اثبات تو حید کے لیے معبود مطلق نے مباہلہ میں منتخب کیا۔ اگر ان اسماء کو یوں منظوم کیا جائے تو ان میں سے ہر ایک کی مکمل سیرت سامنے آجائے گی۔

کتاب و سنت و امام و سرور

علی و فاطمہ شبیر و شبیر

✽ کتاب سے مراد سیدنا علی مرتضیٰ رحمہ اللہ کی ذات پاک ہے، اس لیے کہ آپ قرآن ناطق ہیں۔

= راقم الحروف عرض کرتا ہے: ”الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ“ میں جس معیت کا ذکر ہے اس کی نوعیت کیا ہے؟ کیا جنت و آخرت کے امور کو دنیا پر قیاس کیا جاسکتا ہے؟ بہر حال علامہ ذہبی کو ”فی درجتي“ پر اعتراض ہے اور اس کے علاوہ انہیں سند و متن پر کوئی اعتراض ہے اور نہ ہی اعتراض کی کوئی گنجائش ہے۔ واللہ اعلم۔

✽ سنت سے مراد سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کی ذات پاک ہے، اس لیے کہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: میں نے صورت و سیرت اور ہر طرح کی حرکات و سکنات میں سیدہ سے بڑھ کر کسی کو حضور ﷺ کے مشابہ نہیں دیکھا، یہ حدیث مکمل پہلے آچکی ہے اور آئندہ سطور میں متن میں بھی آئے گی۔

✽ امام سے مراد سیدنا امام حسین ﷺ کی ذات پاک ہے، اس لیے کہ جب آپ کے آخری دور میں نام نہاد مسلم حکومت نے کتاب و سنت اور خلفاء راشدین کی سیرت کو یکسر پامال کر دیا تھا اور وہ تھی بھی مضبوط پارٹی اسی لیے اکثر اہل اسلام اُن سے ٹکر لینے کی بجائے رخصت پر عمل کرتے ہوئے مناسب وقت کی انتظار میں تھے مگر سیدنا حسین ﷺ نے ایسے پر خطر ماحول میں بھی رخصت کی بجائے عزیمت کو اپنایا اور قیامت تک باطل کے مقابلہ میں امت کے سامنے اسوہ پیش کر دیا اور امامت کا حق ادا کر دیا۔

✽ سرور سے مراد امام حسن مجتبیٰ ﷺ ہیں، اس لیے کہ جب آپ کی خلافت راشدہ کا وقت اختتام پذیر ہونے لگا اور بعض لوگ لشکر کشی پر اتر آئے تو ہر چند کہ آپ کا لشکر زیادہ تھا مگر آپ نے فقط مسلمانوں کے تحفظ کی خاطر چند شرائط پر سلطنت کو ٹھوکر ماردی، اور لغت میں سید کہتے ہی اُسے ہیں جو قوم کے مفاد کو مد نظر رکھے۔ اسی معنی میں نبی کریم ﷺ نے ان کے حق میں فرمایا تھا: ”إِنِّي هَذَا سَيِّدٌ“ (میرا یہ بیٹا سرور ہے)۔

ہم نے ان چاروں نفوس مقدسہ کی سیرت کی طرف مختصر سا اشارہ کیا ہے، اگر آپ اس میں غور فرمائیں گے تو آپ پر اس کلام کی حقانیت روشن سے روشن تر ہوتی چلی جائے گی، لہذا ہر طرح کے طعن و تشنیع سے بے پروا ہو کر چار یار کے اسماء کے ساتھ چار اطہار کے مبارک اسماء بھی لکھئے اور آویزاں فرمائیے، تاکہ ان چار اسماء پر چار یار کے مخالفین کی اجارہ داری ختم ہو جائے۔

الخامس والعشرون: رعايته لأبنائها

عن زينب بنت أم سلمة أن المصطفى دخل عليه الحسن والحسين وفاطمة، فجعل الحسن من شق والحسين من شق، وجعل فاطمة في

حجره، وقال: رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت، إنه حميد مجيد.

پچیسویں حدیث: سیدہ کے بچوں پر کرم نبوی ﷺ

حضرت زینب بنت (ام المؤمنین) اُم سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حسن، حسین اور فاطمہ آئیں تو آپ نے ایک پہلو میں حسن کو دوسرے میں حسین کو لیا اور سیدہ کو آگے بٹھایا اور فرمایا: اے اہل بیت تم پر اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں، بیشک وہ حمد کیا ہوا بلند ہے۔

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۳۰۰ رقم ۲۰۱۷۴، المعجم الأوسط ج ۹ ص ۶۶ رقم ۸۱۳۷، مجمع البحرين في زوائد المعجمين ج ۳ ص ۱۲ رقم ۳۷۹۶، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۶۸، ۱۷۱ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۲۶۶، ۲۷۱ رقم ۱۴۹۸۴، ۱۵۰۰۵، مسند فاطمة الزهراء ص ۷۰ رقم ۱۷۲)

آل پر رحمت و برکت اور آل کی رحمت و برکت

اس حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اہل بیت کے حق میں رحمت و برکات کی دعا فرمائی، رحمت کا معنی معروف ہے اور برکت کا معنی ہے کسی چیز کا بڑھنا اور زیادہ ہونا۔ امام خلیل بن احمد الفراهیدی لکھتے ہیں:

البركة: الزيادة والنماء.

”زیادہ ہونا اور بڑھنا برکت ہے۔“

(كتاب العين ص ۶۹)

اہل بیت کرام کو یہ برکت خوب حاصل ہوئی اور وہ اس قدر بڑھے اور پھولے پھلے جو محتاج بیان نہیں، اور یہ اُن کی برکت کا غیر متعدی پہلو ہے، اور اُن کی متعدی برکت یہ ہے کہ اُن کے حق میں برکت کی دعا کی جائے تو دعائے مانگنے والے کو دنیا و آخرت کی تمام برکات حاصل ہو جاتی ہیں، اور اُن کے حق میں برکت کی دعا کا نبوی طریقہ یہ ہے:

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَعَلَى أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَعَلَى أَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ.

(القول البديع ص ۱۱۴)

بعض احادیث میں ہے کہ اس طرح درود بھیجنے والا شخص بھر بھر پیمانے حاصل کرے گا۔ اس حدیث کی تشریح میں شیخ عبداللہ بن صالح لکھتے ہیں:

قوله (وَبَارِكْ.....) فِيهِ أَنْ آلَ الْبَيْتِ فِيهِمْ مِنَ الْبَرَكَةِ وَالْخَيْرِ وَالْفَضَائِلِ فِي الْجُمْلَةِ مَا لَيْسَ فِي آلِ بَيْتٍ مِنْ بَيُوتَاتِ الْعَالَمِينَ، وَقَدْ ظَهَرَ بِسَبَبِهِمْ مِنْ بَرَكَاتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَمِنْ دِينِهِ وَإِعْلَاءِ كَلِمَتِهِ مَا لَمْ يَظْهَرَ عَلَى يَدَيِ أَهْلِ بَيْتٍ غَيْرِهِمْ. فَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَعَلَى آلِ بَيْتِهِ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ، وَسَلَّمْ تَسْلِيمًا مَزِيدًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

”ارشاد نبوی ﷺ (وَبَارِكْ.....) میں اس بات کا ثبوت ہے کہ اہل بیت میں برکت، خیر اور جملہ خوبیاں اس قدر زیادہ ہیں کہ عالمین کے خاندانوں میں سے کسی خاندان میں بھی اتنی برکت، خیر اور خوبیاں نہیں ہیں، اور ان کے طفیل دنیا و آخرت کی، دین کی اور اسلام کی سر بلندی کی جس قدر برکات ظاہر ہوئیں اس قدر کسی دوسرے گھرانے سے ظاہر نہیں ہوں گی۔ پس اللہ تعالیٰ اولین و آخرین کے سردار پر اور ان کے طیب و طاہر اہل بیت پر درود بھیجے، اور خوب سلام بھیجے اور زیادہ سے زیادہ بھیجے، قیامت تک۔“

(کتاب الأربعین فی فضائل آل البيت الطاهرين ص ۲۸)

الحديث السادس والعشرون:

ولد فاطمة ومكانتهم

قالت فاطمة الزهراء: قال رسول الله ﷺ: كل بني أم يتمون إلى عصبه إلا ولد فاطمة فأنا وليهم وعصبتهم.

چھ بیسویں حدیث: سیدہ کے بچوں کا مرتبہ

سیدہ فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہر ماں کی اولاد ددھیانی خاندان کی طرف منسوب ہوتی ہے، ماسوا اولاد فاطمہ کے، سواُن کا ولی اور عصبۃ (دادا) میں ہوں۔ (المعجم الكبير ج ۳ ص ۴۴ رقم ۲۶۳۲، مسند أبي يعلى ج ۶ ص ۲۰ رقم ۶۷۰۹، وطبعة أخرى ج ۱۲ ص ۱۰۹ رقم ۶۷۴۱، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۶۰ رقم ۱۳۲، ۱۳۳، استجلاب ارتقاء الغرف ج ۲ ص ۵۰۱، جواهر العقدين ص ۲۷۷، رشفة الصادي ص ۸۲، الأسرار المرفوعة للقاري ص ۱۷۶، إحياء الميت بفضائل أهل البيت ص ۲۶ رقم ۲۹)

سیدہ کے بچوں کا حضور ﷺ کی اولاد ہونا

ایک طرف قرآن کریم میں ہے کہ نبی کریم ﷺ کسی مرد کے باپ نہیں اور دوسری طرف قرآن کریم میں ہے کہ ہم نے آپ کو ”الکوثر“ عطا فرمایا، اور اس کی متعدد تفسیروں میں سے ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ ہم نے آپ کو کثیر النسل بنایا، اس کی تائید ان الفاظ سے ہوتی ہے:

إِنَّ شَانِكَ هُوَ الْأَبْتَرُ.

”آپ کا دشمن ہی بے نسل ہے۔“ (الکوثر: ۳)

یہ دونوں آیتیں حق ہیں، بیشک نبی کریم ﷺ کسی مرد کے باپ بھی نہیں اور مقطوع النسل بھی نہیں، حالانکہ دنیا کا دستور ہے کہ جو شخص زینہ اولاد نہ چھوڑے اور فقط بچیاں ہی چھوڑے تو لوگ کہتے ہیں: بیچارے

کی نسل آگے نہیں چلی۔ خود سوچئے کفار مکہ نے جب حضور ﷺ کو ”الْأَبْتَرُ“ (مقطوع النسل) ہونے کا طعنہ دیا تھا تو کیا اُس وقت آپ کی بیٹیاں موجود نہیں تھیں؟۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب ﷺ کی نسل کو چلانے کا انتظام یوں کیا کہ بنو ہاشم ہی کے خاندان سے ایک ایسا بچہ اپنے محبوب کو عطا فرمایا جس کی ولادت کعبہ معظمہ میں ہوئی اور گھٹی کے وقت سے ہی وہ نگاہِ مصطفیٰ ﷺ میں آگیا اور اُس کی مکمل تربیت آغوشِ نبوت میں ہوئی، حتیٰ کہ نبوت کے علاوہ وہ تمام فضائل و کمالات سے بہرہ ور ہو گیا اور نبی کریم ﷺ نے واضح طور پر فرمایا ”عَلَيَّ كَنَفْسِي“ (علی میری مانند ہے) پھر حکمِ الہی اپنی وہ بیٹی اُس کے نکاح میں دی جس سے نسلِ نبوی ﷺ کا چلنا منظور تھا، اور اس نکاح کے موقعہ پر ایسا روحانی اہتمام کیا گیا اور ایسی دعائیں کی گئیں کہ کائنات میں از ازل تا ابد کسی بھی جوڑے کو ایسا داعی اور ایسی دعائیں نصیب ہوئیں اور نہ ہی ہوں گی۔ ایسا کیوں؟ اس لیے کہ یہ نسلِ نبوی کے تسلسل کا مرحلہ تھا، حضور ﷺ ہی کی اولاد تھی جسے صلبِ مرتضوی سے منتقل ہونا تھا۔ اس حقیقت کو نبی کریم ﷺ نے ایک مقام پر یوں بیان فرمایا ہے:

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

إن الله عز وجل جعل ذرية كل نبي في صلبه، وإن الله تعالى جعل ذريتي
 في صلب علي بن أبي طالب عليه السلام .

”بیشک اللہ عزوجل نے ہر نبی کی ذریت اس کی پشت سے پیدا کی اور میری ذریت کو علی ابن ابی طالب ؑ کی پشت سے پیدا فرمایا۔“

(المعجم الكبير ج ٣ ص ٤٤٠، ٤٤٣ رقم ٢٦٣٠، فردوس الأخبار ج ١ ص ٢٠٧ رقم ٦١٦، الجامع الصغير للسيوطي رقم ١٧١٧، استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوي ج ٢ ص ٥٠٣، جواهر العقدين للسهمودي ص ٢٧٩، رشفة الصادي ص ٨٢)

✽ امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اور میرے ابا حضرت عباس رضی اللہ عنہما نبی کریم ﷺ کے ساتھ بیٹھے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ تشریف لائے۔ انہوں نے حضور

ﷺ کو سلام عرض کیا تو نبی کریم ﷺ نے سلام کا جواب دیا اور ان کے لیے کھڑے ہو گئے، معاف کیا، ماتھا چوما اور اپنی دائیں جانب بٹھایا۔ حضرت عباس ؓ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ اس سے محبت کرتے ہیں؟ فرمایا: چچا جان! خدا کی قسم اللہ تعالیٰ تو اس کو مجھ سے بھی زیادہ چاہتا ہے، بیشک اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کی ذریت اس کی پشت سے پیدا کی اور اس نے میری ذریت کو اس کی پشت سے پیدا کیا۔“

(استجلاب ارتقاء الغرف ج ۲ ص ۵۰۳ رشفة الصادي ص ۸۳)

علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے ان احادیث پر اعتراضات کیے تھے، اس پر امام سخاوی اور امام سمہودی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”یہ احادیث باہم مل کر قوی ہو گئی ہیں، لہذا ابن جوزی کا انہیں ”العلل المتناہیة“ میں درج کر کے کہنا کہ یہ صحیح نہیں ہیں ”لَيْسَ بِجَيِّدٍ“ (کھوٹی بات ہے)۔“

(استجلاب ارتقاء الغرف للسخاوي ج ۲ ص ۵۰۴، المقاصد الحسنة للسخاوي ص ۳۸۱، جواہر العقدين للسمهودي ص ۲۷۹)

امام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ ایک اور مقام میں لکھتے ہیں:

”مجھ سے اس حدیث کے متعلق سوال کیا گیا تھا تو میں نے شرح وسط سے اس پر کلام کیا تھا اور متنبہ کیا تھا کہ یہ حدیث لائق حجت ہے، اور اچھی توفیق اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔“

(الأجوبة المرضية ج ۲ ص ۴۲۴، ۴۲۵)

ان احادیث کو موضوع قرار دینے والوں کی امام سخاوی، امام سمہودی اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہم نے تردید فرمائی ہے، اور امام ابن الملقن، امام حیسری، امام سیوطی، امام قسطلانی اور امام صالحی شامی رحمۃ اللہ علیہم نے ان احادیث کو لائق حجت قرار دیا ہے اور اس بات کو نبی اکرم ﷺ کے خصائص میں شمار کیا ہے۔

(غاية السؤل في خصائص الرسول ﷺ لابن الملقن ص ۲۷۹، اللفظ المکرم بخصائص النبی)

الأعظم ﷺ للخيضري ٣٦٩، الخصائص الكبرى ج ٢ ص ٤٤٧، المواهب اللدنية ج ٢ ص ٦٥٩، سبل الهدى والرشاد ج ١٠ ص ٤٥٨)

خلاصہ یہ ہے کہ سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی صلب (پشت) سے ہونے کے باوجود سادات کرام کی نسبت حضرت ابوطالب رضی اللہ عنہ کی طرف نہیں بلکہ حضور اکرم ﷺ کی طرف ہوتی ہے۔

الحديث السابع والعشرون: من أحب آل البيت فهو معهم

عن علي عن رسول الله ﷺ أنه قال: أنا وفاطمة وعلي مجتمعون، ومن أحبنا يوم القيامة نأكل ونشرب حتى يُفارق بين العباد، فبلغ ذلك رجلاً من الناس، فقال: كيف بالعرض والحساب؟ فقال: كيف بصاحب [ياسين] سرّ حين أدخل الجنة من ساعته. [رواه الطبراني وفي إسناده من لا يُعرف].

ستائیسویں حدیث: محبت اہل بیت اُن کے ساتھ ہوگا

حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: میں، فاطمہ اور علی ایک جگہ جمع ہوں گے اور وہ لوگ بھی جو ہمارے ساتھ محبت کرتے ہیں، ہم کھاپی رہے ہوں گے کہ بندوں کے درمیان فیصلہ ہو جائے گا، یہ بات ایک شخص کو پہنچی تو وہ کہنے لگا: حساب و کتاب اور پیشی کا کیا ہوگا؟ فرمایا: صاحب یاسین کیسے اسی ساعت میں جنت میں داخل کیا گیا تھا؟

اس حدیث کو امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ایسے راوی ہیں جو جانے پہچانے نہیں۔ غالباً مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ حدیث ”مجمع الزوائد“ سے نقل فرمائی ہے، اور اس میں ہے کہ اس میں راویوں کی ایک جماعت ہے جس کو ہم نہیں جانتے۔ راقم الحروف کے مطابق اس روایت کے ظاہر سے

ہی اس کا موضوع ہونا معلوم ہوتا ہے، واللہ اعلم۔ ”مجمع الزوائد“ کے الفاظ کے مطابق اس میں سے سیدنا امام حسن اور امام حسین رضی اللہ عنہما کے نام رہ گئے ہیں، اور ”صاحب یاسین“ کو ”صاحب سرّحین“ لکھ دیا گیا جو کہ درست نہیں۔

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۷۴ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۲۷۶ رقم ۱۵۰۲۳، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۲ رقم ۷۶)

اس میں شک نہیں کہ یہ خوبصورت بات ہے اور یہ بھی درست ہے کہ یہ اعزاز اہل بیت کے شایانِ شان ہے، لیکن اگر یہ حدیث نبوی نہیں ہے تو خواہ کتنا خوبصورت بات ہو اس کو قبول کرنا درست نہیں، کیونکہ اصول یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کی ہر بات اچھی ہے مگر ضروری نہیں کہ ہر اچھی بات حدیث نبوی ہو۔

الحديث الثامن والعشرون:

مسئوليتها عن نفسها

عن حذيفة عنه عليه الصلاة والسلام قال: يا فاطمة بنت رسول الله اعملي لله خيراً فإنني لا أغني عنك من الله شيئاً يوم القيامة. [رواه البزار].

اٹھائیسویں حدیث: سیدہ

کو محاسبہ کے لیے تیار کرنا

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ کی خاطر نیک اعمال کرو، بیشک میں تمہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سے کچھ بھی بے نیاز نہیں کر سکتا۔
اس کو امام بزار نے روایت کیا ہے۔

(مسند البزار ج ۷ ص ۳۲۰ رقم ۲۹۱۹، كشف الأستار ج ۱ ص ۲۴ رقم ۲۸، مختصر زوائد البزار ج ۱ ص ۷۱ رقم ۱۶، مجمع الزوائد ج ۱ ص ۴۹ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۲۰۷ رقم ۱۴۷،

مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۹۹ رقم ۲۶۷، جمع الجوامع ج ۹ ص ۱۷۵ رقم ۲۸۰۲۸

سیدہ فاطمہ کی تربیت

یہ کافی طویل حدیث ہے، اس میں ایسی تلقین سیدنا عباس بن عبدالمطلب اور حذیفہ بن یمانؓ کو بھی فرمائی گئی ہے، اور مقصود ان باتوں سے اپنے پیاروں کی تربیت ہے، ورنہ صحیحین (بخاری و مسلم) کی احادیث میں تو سیدہ کو خواتین جنت کی سیدہ فرمایا گیا ہے۔

دراصل نبی کریم ﷺ سیدہ کی تربیت میں خصوصی دلچسپی لیتے تھے، اور یہ ارشاد اسی تربیت کا حصہ ہے۔ چنانچہ اس سے قبل آپ ”يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيْثُ.....“ کے بارے میں ایک ارشاد پڑھ چکے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ سیدہ کے ورد و وظائف تک کی فکر رکھتے تھے۔ یہاں ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ چند ایسے ارشادات نبویہ درج کر دیں جن میں خصوصاً سیدہ کا نام لے کر انہیں خطاب ہے، یقیناً اس میں ہماری ماؤں، بہنوں اور بیٹیوں کو بھی فائدہ پہنچے گا۔

۱۔ سیدہ فرماتی ہیں ایک مرتبہ میں نماز فجر پڑھ کر جلد لیٹ گئی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

يَا بَنِيَّةُ قَوْمِيْ اَشْهَدِيْ رِزْقَ رَبِّكَ وَلَا تَكُوْنِيْ مِنَ الْغَافِلِيْنَ، فَإِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی

يَقْسِمُ أَرْزَاقَ النَّاسِ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ.

”اے بیٹی! کھڑی ہو جاؤ، اپنے رب کے رزق کا مشاہدہ کرو، اور غافلین سے مت ہو،

بیشک اللہ تعالیٰ صبح صادق سے لیکر طلوع آفتاب تک لوگوں میں رزق تقسیم فرماتا ہے۔“

(شعب الإيمان ج ۴ ص ۱۸۱ رقم ۴۷۳۵، ۴۷۳۶، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۴۳ رقم

۴۸ و ص ۹۷ رقم ۲۵۸)

حضرت سیدنا عثمان بن عفانؓ سے منقول ایک حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

الصُّبْحَةُ تَمْنَعُ الرِّزْقَ.

”علی الصبح سونا رزق کو روکتا ہے۔“

(شعب الإيمان ج ۴ ص ۱۸۰ رقم ۴۷۳۱، ۴۷۳۲)

۲۔ ایک اور موقع پر سیدہ کو ارشاد فرمایا گیا:

”اے فاطمہ! تقویٰ اختیار کرو، اپنے رب کے فرائض ادا کیا کرو، اپنے گھر والوں کا کام کیا کرو، اور جب اپنے بستر پر آیا کرو تو تینتیس مرتبہ سبحان اللہ، تینتیس مرتبہ الحمد للہ اور چونتیس مرتبہ اللہ اکبر پڑھا کرو، یہ پورا سو ہوا، یہ تمہارے لیے خادم سے بہتر ہے۔“

(سنن أبي داود ج ۳ ص ۲۲۰ رقم ۲۹۸۸، جامع الأصول ج ۳ ص ۱۶۷ رقم ۲۲۴۰، مسند فاطمة الزهراء ص ۸۸ رقم ۲۳۱)

۳۔ ایک اور حدیث میں ہے:

”اے فاطمہ! کھڑی ہو کر اپنی قربانی کے جانور کے قریب آؤ، بیشک اس کے خون کے اول قطرے کے گرنے پر تمہارے تمام گناہ معاف ہو جائیں گے، اور یہ دعا بھی پڑھو: اِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ اُمِرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ“ عرض کیا گیا: یا رسول اللہ! کیا یہ آپ کے لیے اور آپ کے اہل بیت کے لیے خاص ہے؟ فرمایا: نہیں بلکہ یہ ہمارے لیے اور تمام مسلمانوں کے لیے عام ہے۔“

(المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۲۲۱ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۳۱۳ رقم ۷۵۹۹، شعب الإيمان ج ۵ ص ۴۸۳ رقم ۷۳۳۸، کتاب الدعاء للطبرانی ص ۲۹۴، ۲۹۵ رقم ۹۴۷، مسند فاطمة الزهراء ص ۲۸ رقم ۱۴)

۴۔ ایک اور حدیث میں ہے:

”اے فاطمہ! اس کے سر کے بال اتارو اور اُن کے وزن کے برابر چاندی خیرات کرو، یہ امام حسن ؑ کے عقیقہ کے موقع پر فرمایا تھا۔“

(جامع الترمذی ص ۳۶۸ رقم ۱۵۱۹)

اللہ کریم ہم سب کو ان احادیث پر عمل کرنے کی سعادت عطا فرمائے، آمین!

الحديث التاسع والعاشر: سيدة نساء

العالمين وسيدة نساء المؤمنين

عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: يا فاطمة: أما ترضين أن تكوني سيدة نساء العالمين، وسيدة نساء المؤمنين.

[رواه الحاكم]

انثیویں حدیث: سیدہ فاطمہ کی سیادت

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ! کیا تم اس بات پر راضی نہیں کہ تم عالمین کی خواتین کی اور تمام مؤمنین کی خواتین کی سیدہ ہو؟ اس کو امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

(المستدرک ج ۳ ص ۱۵۵ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۱ رقم ۴۷۹۴)

سیادتِ مطلقہ

یہ صحاح ستہ کی مفصل حدیث کا ایک جملہ ہے اور اس کے یہ الفاظ پہلے بھی آچکے ہیں اور متن کے آئندہ صفحات میں بھی آئیں گے، لیکن شاید مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا یہاں اس جملہ کو علیحدہ لانے کا مقصد یہ ہو کہ لوگوں پر سیدہ فاطمہ کی سیادتِ مطلقہ عیاں ہو جائے، اور وہ جان لیں کہ عالمین کی تمام خواتین اور مؤمنین کی تمام خواتین پر جس کو سیادتِ مطلقہ حاصل ہے وہ سیدہ فاطمہ ہے۔ سیادتِ مطلقہ کا مطلب یہ ہے کہ اور بھی بہت سی خواتین ہیں اور کچھ گزر چکی ہیں جن کو سیادت حاصل تھی مگر وہ اپنے زمانہ کی خواتین کی یا اپنی قوم کی خواتین یا اپنے علاقہ کی خواتین کی سیدہ تھیں لیکن سیدہ فاطمہ کی سیادت زمانے، قوم اور علاقہ کی قیود سے ماوراء ہے۔ قیود کے دائرہ میں محدود اُن خواتین کی سیادت تھی اور چونکہ سیدہ فاطمہ کی سیادت قیود و حدود سے ماوراء ہے، لہذا وہ اُن تمام سیدات کی بھی سیدہ ہیں۔ سو تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی مائیں، اُن سب کی

ازواج، اُن کی بیٹیاں، حضور ﷺ کی تمام مائیں، آپ کی ازواج مقدسہ اور آپ کی دوسری بیٹیوں پر جس کو سیادت مطلقہ حاصل ہے وہ حضور ﷺ کی چھوٹی بیٹی، علی کی مقدس زوجہ اور حسنین کریمین کی امی سیدتنا و مرشدتنا فاطمۃ الزہراء علیہا السلام ہے۔ یہ سیادت مطلقہ اس قدر عظیم فضیلت ہے کہ علامہ ابن قیم الجوزیہ جب ازواج مقدسہ اور بناتِ مصطفیٰ ﷺ کے ساتھ مفاضلہ و موازنہ کرنے بیٹھے اور سب کی مختلف فضیلتیں سامنے لائے تو سیدہ کی اس فضیلت پر پہنچ کر ہتھیار ڈال دیئے۔ اُن کی عبارت کا کچھ حصہ آگے متن اور تشریح دونوں میں آرہا ہے۔

الحديث الثلاثون: إغضاء الجميع

حياءً عند مروورها يوم القيامة:

عن عليٍّ مرفوعاً إذا كان يوم القيامة نادى منادٍ من وراء الحُجُب: يا أهل الجمع، غُضُّوا أبصاركم عن فاطمة بنت محمد حتى تمر! [رواه الحاكم وتمام وغيرهما].

تیسویں حدیث: قیامت کے دن سیدہ فاطمہ

کے گزرنے پر سب کا نظریں جھکانا

سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ایک پکارنے والا پکار کر کہے گا: اے محشر والو! سیدہ فاطمہ بنت محمد ﷺ سے اپنی نگاہیں جھکا لو! یہاں تک کہ وہ گزر جائیں۔ اس کو امام حاکم، محدث تمام اور دوسرے محدثین نے روایت کیا ہے۔

(المستدرک ج ۳ ص ۱۵۲ و طبعۃ آخری ج ۴ ص ۱۳۶ رقم ۴۷۸۱، کتاب المعجم لابن الإعرابی ج ۱ ص ۲۹۹، رقم ۳۰۰، وج ۵۱۸۲ رقم ۱۰۰۷، مسند فاطمۃ الزہراء ص ۵۵ رقم ۱۰۰)

اس حدیث کی تشریح تینتیس [۳۳] ویں حدیث کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

الحديث الحادي والثلاثون:

عظم مكانتها عند ربها

عن أبي هريرة، مرفوعاً إذا كان يوم القيامة نادى منادٍ من بطنان العرش: أيها الناس غُضُّوا أبصاركم حتى تجوزَ فاطمة إلى الجنة.
[رواه أبو بكر الشافعي].

اكتیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے رب کے ہاں رتبہ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) روایت کرتے ہیں کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو عرش کے وسط سے ایک پکارنے والا پکار کر کہے گا: اے لوگو! اپنی نظریں نیچی کر لو حتیٰ کہ سیدہ فاطمہ جنت کی طرف گزر جائیں۔

اس حدیث کو امام ابو بکر الشافعی نے روایت کیا ہے۔

(کتاب الفوائد الشهير بالغيلانيات لأبي بكر الشافعي ج ۱ ص ۵۳۴ رقم ۶۸۶، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۵۵ رقم ۹۳، جامع الآثار لابن ناصر الدين دمشقي ج ۳ ص ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۰۸)
اس حدیث کی تشریح تینتیس [۳۳] ویں حدیث کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

الحديث الثاني والثلاثون: موكبها

حين تمر على الصراط

عن أبي أيوب الأنصاري، مرفوعاً إذا كان يوم القيامة نادى منادٍ من بطنان العرش: يا أهل الجمع نكسوا رؤسكم، وغضوا أبصاركم حتى تمرَّ

فاطمة بنتُ مُحَمَّدٍ عَلَى الصراط، فتمر مع سبعين ألفَ جاريةٍ من الحور العين كمرَّ البرق.

[رواه أبو بكر الشافعي أيضاً].

بتیس [۳۲] ویں حدیث: سیدہ کی پل صراط پر سواری

حضرت ابو ایوب الانصاری رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو وسطِ عرش سے ایک منادی ندا کرے گا: محشر والو! اپنے سروں کو جھکا لو اور اپنے نظریں پست کر لو، یہاں تک فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پل صراط سے گزر جائیں، پس وہ حوروں میں سے ستر ہزار باندیوں کے ساتھ بجلی کی چمک کی طرح گزر جائیں گی۔

اس کو بھی ابو بکر الشافعی نے روایت کیا ہے۔

(کتاب الفوائد الشهیر بالخیلائات لأبی بکر الشافعی ج ۲ ص ۸۰۳ رقم ۱۱۰۹، مسند فاطمة الزہراء للسیوطی ص ۵۴ رقم ۹۱)

اس حدیث کی تشریح بتینتیس [۳۳] ویں حدیث کے تحت ملاحظہ فرمائیں۔

الحدیث الثالث والثلاثون:

کیف تمر علی الصراط

عن عائشة مرفوعاً إذا کان یوم القیامة نادى مناد، مَعْشَرَ الْخَلَائِقِ، طَاطُؤُوا رءِوسَکُمْ حَتَّى تَجُوزَ فاطمة بنت محمد، فتمر علیہا ریطتان خضران.

[رواه الطبرانی والحاکم وأبو نعیم]

تینتیس [۳۳] ویں حدیث:

پل صراط سے گزرنے کی شان

ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو ایک ندا کرنے والا ندا کرے گا: اے مخلوق کی جماعت! اپنے سروں کو جھکا لو یہاں تک کہ فاطمہ بنت نبی ﷺ گزر جائیں، پس وہ اس حال میں گزریں گی کہ اُن پر دو سبز چادریں ہوں گی۔

اس حدیث کو امام طبرانی، امام حاکم اور امام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہم نے روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۱ ص ۶۷ رقم ۱۷۸، المعجم الأوسط ج ۳ ص ۱۹۷ رقم ۲۴۰۷، المستدرک ج ۳ ص ۱۶۱ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۸ رقم ۴۸۱۱، دلائل النبوة لأبي نعیم ص ۶۰۶ رقم ۵۵۰، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۷ رقم ۱۳۴۴، جامع الآثار فی السیر و مولد المختار لابن ناصر الدین دمشقی ج ۳ ص ۵۰۷)

نوٹ:

یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ سیدنا علی المرتضیٰ ﷺ سے روایت ہے، خصوصاً جن تین کتب کا مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے حوالہ دیا ہے اُن میں سے کسی میں بھی سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت نہیں ہے۔ معجم کبیر اور مستدرک میں سیدنا علی ﷺ راوی ہیں اور ابو نعیم کی دلائل میں حضرت ابو ہریرہ ﷺ راوی ہیں، البتہ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی روایت لائے ہیں۔

(مسند فاطمة الزهراء ص ۵۷ رقم ۱۱۰)

امام صالحی شامی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو سعید خدری ﷺ سے بھی روایت کا ذکر کیا ہے۔

(سبل الہدی ج ۱ ص ۵۰)

مذکورہ احادیث کا حکم

ان تمام احادیث کی سند پر کافی سخت کلام کیا گیا ہے اور اُس کا احاطہ کرنا مشکل ہے، تاہم کچھ علماء

کرام کے نزدیک یہ احادیث قابل قبول بھی ہیں، ان ہی میں سے امام ابن ناصر الدین دمشقی اور امام صالحی شامی رحمۃ اللہ علیہم بھی ہیں۔ چنانچہ مؤخر الذکر لکھتے ہیں:

”اس حدیث کو محدث تمام رازی نے فوائد میں، امام حاکم اور طبرانی نے حضرت علیؑ سے، ابو بکر شافعی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے، تمام رازی نے حضرت ابو ایوب انصاریؓ سے، ابوالحسین بن بشران اور خطیب نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے، اور آزدی نے حضرت ابوسعید خدریؓ سے ضعیف سندوں سے روایت کیا ہے: إذا ضم بعضها إلى بعض أفاد القبول.

”جب یہ ایک دوسری سے ملائی جائیں تو قبولیت کا فائدہ دیتی ہیں۔“

(سبل الہدیٰ ج ۱۱ ص ۵۰)

خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان بھی اسی طرف ہے اور دوسری متعدد احادیث اور عقل کا تقاضا بھی یہی ہے، تفصیل اس کی یہ ہے کہ قیامت کے دن اشخاص میں سے کوئی شخص نبی کریم ﷺ سے افضل نہیں ہوگا اور خواتین میں سے سیدہ فاطمہ سے افضل کوئی خاتون نہیں ہوگی، اور عقلاً و شرعاً حضرات کے پروٹوکول میں اظہار اور خواتین کے پروٹوکول میں اخفاء ہوتا ہے، سو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سب سے افضل شخص کو جو عظمت بخشے گا اس میں افشاء و اظہار خوب ہوگا۔ چنانچہ اُس دن نبی کریم ﷺ کو جو اپنے رب کی طرف سے عظمت حاصل ہوگی اگر اُس میں غور کیا جائے تو ایک ایک جملہ سے یہی حقیقت عیاں ہوتی ہے، ارشاد فرمایا:

أنا أولهم خروجا، وأنا قائلهم إذا وفدوا، وأنا خطيبهم إذا أنصتوا،
وأنا مشفعهم إذا حسبوا، وأنا مبشرهم إذا يسوا، الكرامة والمفاتيح
يومئذ بيدي، وأنا أكرم ولد آدم على ربي، يطوف علي ألف خادم كأنهم
بيض مكنون أولؤلؤ منشور.

”میں تمام لوگوں سے پہلے قبر سے باہر آؤں گا، اور جب وہ وفد بنائیں گے تو میں اُن کا قائد ہوں گا، جب وہ روک دیے جائیں گے تو میں اُن کا سفارشی ہوں گا، جب وہ

ناامید ہوں گے تو میں انہیں بشارت دینے والا ہوں گا، تمام عظمتوں کی چابیاں اُس دن میرے ہاتھ میں ہوں گی، میں پوری اولادِ آدم میں سب سے زیادہ مکرم ہوں گا اور میرے ارد گرد ہزاروں خادم طواف کرتے ہوں گے، گویا کہ وہ سفید چمکتے ہوئے انڈے ہیں یا پھیلانے ہوئے چمکدار موتی۔“

(سنن الدارمی ج ۱ ص ۲۴ رقم ۴۸، جامع الترمذی ص ۸۲۳ رقم ۶۱۱۰، مشکاة ج ۲ ص ۴۲۹ رقم ۷۵۶۵)

بعض احادیث میں آیا ہے کہ اُس دن تمام انبیاء کرام علیہم السلام نبی کریم ﷺ کے پرچم کے نیچے ہوں گے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا:

وبیدي لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي.

”اور حمد کا پرچم میرے ہاتھ میں ہوگا اور کوئی فخر نہیں، اور کوئی نبی ایسا نہیں، آدم علیہ السلام ہوں یا اُن کے ماسوا مگر سب میرے پرچم تلے ہوں گے۔“

(جامع الترمذی ص ۷۱۰ رقم ۳۱۴۸ و ص ۸۲۴ رقم ۳۶۱۵، مشکاة ج ۲ ص ۴۲۸ رقم ۵۷۶۱)

بتلائے کیا پرچم تلے جمع ہونے اور خطاب کرنے سے زیادہ کسی کی شان کے افشاء اور اظہار کا کوئی اور طریقہ ہے؟ اگر نہیں تو معلوم ہوا کہ قیامت کے دن حضرات میں سے جو ہستی سب سے زیادہ معظم ہوگی اسے عیاں کر کے عظمت بخشی جائے گی اور خواتین میں سے جو ہستی سب سے زیادہ معظمہ ہوگی اُسے نہاں کر کے عظمت بخشی جائے گی، یہ الگ بات ہے کہ اُس نہاں میں بھی عظمت عیاں ہوگی۔ بہر حال سیدہ کی عظمت میں مذکورہ بالا احادیث کے متعلق جن حضرات نے اثبات کا قول کیا ہے اُن کا قول نقل اور عقلاً زیادہ قابل قبول ہے۔ واللہ اعلم۔

نگاہوں کو جھکا لو اہل محشر! یہ ندا ہوگی
سواریِ خلد میں جائے گی جب ذیشانِ زہرا کی

بڑھے گی تاابدشان علی ہرآن زہرا کی
کہ ہے مدحت سرائی کر رہا قرآن زہرا کی

الحديث الرابع والثلاثون:

أول من يدخل الجنة

عن عليّ قال: أخبرني رسول الله ﷺ أن أول من يدخل الجنة أنا وفاطمة.

[رواه ابن سعد].

چوتیسویں حدیث: جنت میں پہلے کون داخل ہوگا؟

سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے مطلع فرمایا کہ جو لوگ جنت میں پہلے داخل ہوں گے وہ میں اور فاطمہ ہوگی۔ اس کو امام ابن سعد نے راویت کیا ہے۔
ایک اور حدیث اس سے زیادہ واضح اور جامع ہے، چنانچہ امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:
عن عليّ قال: أخبرني رسول الله ﷺ أن أول من يدخل الجنة أنا وفاطمة والحسن والحسين، قلت: يا رسول الله فمحبونا؟ قال: من ورائكم.

”حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے مجھے خبر دی کہ اولاً جو لوگ جنت میں داخل ہوں گے وہ میں، فاطمہ اور حسن و حسین ہوں گے۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہمارے محبین؟ فرمایا: وہ تمہارے پیچھے ہوں گے۔“

(المستدرک ج ۳ ص ۱۵۰ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۴ رقم ۴۷۷۶، شرف المصطفى لأبي سعد ج ۵ ص ۳۶۴ رقم ۲۳۲۳، ذخائر العقبیٰ ص ۱۴۶، نزل الأبرار ص ۱۱۲، مسند فاطمة الزهراء

للسيرضي ص ۵۲ رقم ۷۷، و ص ۶۹ رقم ۱۶۷، الصواعق المحرقة ص ۱۵۳)

حدیث کو موضوع قرار دینے کا انوکھا انداز

امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ یہ حدیث صحیح السند ہے اور امام بخاری اور مسلم نے اسے روایت نہیں کیا، اس پر امام ذہبی نے لکھا ہے:

قلت: اسماعیل و شیخه و عاصم ضعفوا، والحديث منكر من القول يشهد القلب بوضعه.

”میں کہتا ہوں: اسماعیل، اس کا شیخ اور عاصم کو ضعیف قرار دیا گیا ہے، اور یہ حدیث لفظاً منکر (اوپری) ہے، دل اس کے موضوع ہونے کی گواہی دیتا ہے۔“

(التلخیص علی هامش المستدرک ج ۳ ص ۱۵۷ و طبعة أخرى ج ۴ ص ۱۳۳)

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے راویوں میں سے کسی راوی کو کذاب یا وضاع نہیں ثابت کر سکے بس فقط یہ فرمادیا کہ ”اُن کا دل گواہی دیتا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے۔“ اس پر ہم عرض کرتے ہیں کہ اُن کے دل کی گواہی کی امت پابند نہیں ہے، اور ہر چند کہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا رتبہ علم حدیث میں انتہائی بلند ہے، حتیٰ کہ امام عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے آب زم زم نوش فرماتے وقت دعا مانگی تھی کہ اللہ تعالیٰ انہیں امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی طرح محدث بنادے مگر بایں مقام و مرتبہ امام ذہبی یا کسی اور شخص کی یہ حیثیت نہیں کہ جو کچھ اُن کا دل کہے اور وہ اُس کو نوکِ قلم پر بھی لے آئیں تو لوگوں پر اُسے تسلیم کرنا واجب ہو۔ اہل سنت کے نزدیک نبی کریم ﷺ کے بعد یہ مقام کسی کو حاصل نہیں۔ چنانچہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں:

ليس أحدٌ إلا يؤخذ من قوله ويُدَّعَى غير النبي صلى الله عليه وسلم .

”ہر شخص کا قول قبول بھی کیا جاتا ہے اور مسترد بھی، ماسوا نبی کریم ﷺ کے قول کے۔“

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۴۰۴ رقم ۱۱۷۷۳، جامع بيان العلم وفضله ج ۲ ص ۹۲۵، ۹۲۶، إحياء علوم الدين ج ۱ ص ۷۷، كتاب الفقيه والمتفقه ج ۱ ص ۴۴۱، الدرر المنتثرة ص ۲۲۵، المقاصد الحسنة ص ۳۸۰، الأسرار المرفوعة ص ۱۷۵، الشذرة ج ۲ ص ۴۲، كشف الخفاء ج

۲ ص ۱۰۹، أسنى المطالب للحوت ۲۳۹، إتحاف السادة المتقين ج ۱ ص ۷۱۴، فتاویٰ رضویہ ج ۱۰ ص ۱۹۴)

سوا امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ بلاشبہ عظیم محدث ہیں اور خصوصاً علوم حدیث میں امت مسلمہ پر ان کے بڑے احسان ہیں لیکن بعد از انبیاء کرام علیہم السلام کسی بھی انسان کی ہر بات لائق قبول نہیں ہوتی بلکہ معتبر لوگوں کی اکثر باتیں قابل قبول ہوتی ہیں لیکن بعض باتیں مسترد بھی ہو سکتی ہیں، مثلاً خود امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں سن لیجئے، انہوں نے ایک جلیل القدر اور بدری صحابی رحمۃ اللہ علیہ کو مجہول کہہ دیا، چنانچہ انہوں نے حضرت مدلاج بن عمرو السُلَمی رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں لکھا ہے:

لا یدری من ہو؟

”نہیں جانا جاسکا کہ یہ کون ہے؟“۔

(میزان الاعتدال ج ۶ ص ۳۹۳)

حالانکہ یہ جلیل القدر صحابی بدر، اُحد اور تمام غزوات میں شریک ہوئے ہیں اور ۵۰ھ میں وفات پائی ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی اصلاح فرمائی ہے۔

(لسان المیزان ج ۶ ص ۲۷۱، ۲۷۲)

اس سے قبل آپ یہ بھی پڑھ چکے ہیں کہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے ”میزان الاعتدال“ کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ وہ اپنی اس کتاب میں صحابہ اور ائمہ متبوعین کا ذکر نہیں لائیں گے کیونکہ وہ جرح سے مستثنیٰ ہیں۔ لیکن وہ حضرت مدلاج بن عمرو السُلَمی کا ذکر لائے ہیں، پھر تعجب یہ ہے کہ وہ اپنی دوسری کتاب میں حضرت مدلاج رحمۃ اللہ علیہ کو صحابہ اور معروفین میں بھی ذکر کر چکے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیے:

(تجريد أسماء الصحابة للذهبي ج ۲ ص ۶۶)

خلاصہ یہ ہے کہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کی عظمت و مرتبہ بیشک مسلمہ ہے لیکن اس حدیث میں ہم ان کے دل کی گواہی کو تسلیم کرنے سے معذور ہیں۔ ہمارا دل یہ گواہی دیتا ہے کہ چادرِ تطہیر میں جو چار نفوس مقدسہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور رب تبارک و تعالیٰ کی توحید کے اثبات کے لیے نجران کے عیسائیوں کے

خلاف مباہلہ میں جو چار نفوس مقدسہ نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے اور وہ جنت میں بھی نبی کریم ﷺ کے ساتھ آپ ہی کے درجہ میں ہوں گے، سو اگر وہ داخلہ جنت کے وقت بھی آپ کے ساتھ ہوں تو اس میں تعجب کی کوئی بات ہے؟ باقی رہا محبانِ اہل بیت کرام علیہم السلام کا معاملہ کہ وہ بھی اہل بیت کے پیچھے ہوں گے تو یہ بھی کوئی بڑی بات نہیں، اس لیے کہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور جملہ مخلص اہل اسلام محبانِ اہل بیت ہی ہیں، سو اگر وہ اہل بیت کے پیچھے پیچھے جائیں گے تو سب کی اضافی اولیت اپنی اپنی جگہ مگر یہ پیچھے پیچھے جانا بھی قرین قیاس ہے۔

بہر کیف ہم یہ بات قارئین کرام پر چھوڑتے ہیں کہ وہ امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کے دل کی بات قبول کریں یا اپنے یا کسی دوسرے کے دل کی مانیں۔ لا إكراه فی الدین۔ (دین میں کوئی جبر نہیں)۔

الحديث الخامس والثلاثون:

أفضل نساء أهل الجنة

عن ابن عباس مرفوعاً أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد، ومريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم.

[رواه أحمد والترمذي بإسناد صحيح]

پینتیسویں حدیث: جنت میں افضل خاتون

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ اہل جنت کی خواتین میں افضل خاتون خدیجہ بنت خویلد، فاطمہ بنت محمد، مریم بنت عمران اور آسیہ بنت مزاحم ہے۔

اس حدیث کو امام احمد اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہما نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۲۹، ۳۱، ۳۶، وطبعة أخرى ج ۱ ص ۳۷۵۲، ۸۰، رقم ۲۶۶۸، ۲۹۰۳، فضائل

الصحابة ج ۲ ص ۹۵۳، رقم ۱۳۳۹، مسند أبي يعلى ج ۲ ص ۵۵۷، رقم ۲۷۱۴، المستدرک ج ۳

ص ۱۶۰، ۱۸۵، طبعہ آخری ج ۴ ص ۱۴۷، ۱۸۵، رقم ۸۰۸، ۴۹۰، مسند فاطمة الزهراء
ص ۶۱، رقم ۱۴۰، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۳۲، طبعہ آخری ج ۹ ص ۲۵۷، رقم ۱۵۲۶۸،
ذخائر العقبیٰ ص ۵۵)

مذکورہ چار خواتین میں سب سے افضل کون؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان چار میں سے پھر کون افضل ہے؟ اگر کہا جائے کہ جس خاتون کا نام پہلے
ہے وہی افضل ہے تو یہ توجیہ اس لیے درست نہیں ہوگی کہ حضرت انس اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہما سے منقول
حدیث میں سیدہ مریم بنت عمران رضی اللہ عنہا کا نام پہلے آیا ہے۔ لہذا اس سوال کو ابھی تشنہ جواب ہی رہنے
دیتے ہیں، ان شاء اللہ اس کی تحقیق آگے چوتھے باب کے متن اور اس کی تشریح میں آئے گی۔

سیدہ مریم کی نبوت کے قائلین کی تردید

بعض متقدمین علماء نے سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کی نبوت کا قول کیا ہے لیکن اس حدیث سے اُن کے
قول کی تردید ہوتی ہے، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ مریم کا ذکر غیر نبی خواتین کے ساتھ کیا ہے، اگر
وہ نبیہ ہوتیں تو اُن کا ذکر امت کے اولیاء کے ساتھ نہ ہوتا، اس لیے کہ نبی کا مقام بالاتفاق ولی سے افضل
ہے۔ اگر کہا جائے کہ قرآن کریم میں ہے کہ فرشتوں نے کہا: ”يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ“ (اللہ نے
تجھے چن لیا ہے) تو اس کا جواب یہ ہے کہ فرشتوں کے کلام سے نبوت لازم نہیں ہو جاتی، اگر ایسا صحیح مان لیا
جائے تو پھر اس آیت کا کیا جواب دیا جائے گا ”وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ“ (آپ کے رب نے شہد کی
مکھی کو وحی فرمائی) فرشتے تو بعض صحابہ کو اُن کے بستر وں پر سلام کرتے تھے، سیدہ خدیجہ کو رب تعالیٰ اور
جبریل علیہ السلام آیا تو کیا اُس صحابی یا سیدہ خدیجہ کو نبی قرار دیا جائے؟ سیدہ مریم کے بارے میں بہترین
عقیدہ وہ ہے جو پروردگار ﷻ نے خود بیان فرمایا ہے:

مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ، قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ.
”نہیں مسیح بن مریم مگر ایک رسول، گزر چکے ہیں اُن سے پہلے بھی کئی رسول اور اُن کی

ماں صدیقہ تھیں۔“

(المائدة: ۷۵)

یعنی سیدہ مریم صدیقہ تھیں نبیہ نہیں تھیں۔ قارئین کرام! اس بحث کو یہاں چھیڑنے کا مقصد یہ ہے کہ آگے سیدہ مریم کے ساتھ دوسری خواتین کا تقابل آئے گا اور وہ تقابل تب ہی درست ہو سکتا ہے جب سیدہ مریم کے بارے میں نبوت کا عقیدہ نہ ہو، کیونکہ نبی کے ساتھ غیر نبی کا کیا تقابل؟۔

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ایک غیر سنی طبقہ کے نزدیک سیدنا علی اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما کچھ انبیاء کرام علیہم السلام سے افضل ہیں، اُن کا یہ نظریہ بلکہ عقیدہ اُن کی کتابوں میں بھی موجود ہے اور اُن کی زبانوں سے بھی اس کا اظہار سنا گیا ہے۔ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذَلِكَ۔

گزشتہ امم کے مقابلہ میں اس امت کی روحانیت

اس حدیث سے امت مسلمہ کی قلبی اور روحانی زرخیزی کا ثبوت بھی ملتا ہے، اس لیے کہ چار افضل خواتین میں دو پچھلی تمام امتوں میں سے منتخب ہیں اور فقط اس امت واحدہ سے ہیں۔ اس مقام پر شیخ عبد اللہ بن صالح نے کیا ہی خوب لکھا ہے! وہ فرماتے ہیں:

فيه فضيلة هذه الأمة، حيث كان منها اثنان من سيدات أهل الجنة، وهما فاطمة وخديجة، واشتركت الأمم في السيدتين الباقيتين، وهما مريم وآسية رضي الله عنهن.

”اس حدیث میں اس امت کی فضیلت ہے، کیونکہ اہل جنت کی سردار خواتین میں سے دو اسی امت سے ہیں، اور وہ سیدہ فاطمہ اور سیدہ خدیجہ ہیں، اور باقی دوسرے خواتین میں تمام امتیں مشترک ہیں اور وہ سیدہ مریم اور سیدہ آسیہ ہیں رضی اللہ عنہن۔“

(كتاب الأربعين في فضائل آل البيت الطاهرين ص ۸۹)

کہاں ایک لاکھ سے زائد انبیاء کرام علیہم السلام کی امتوں میں سے دو خواتین کا انتخاب اور کہاں فقط امت واحدہ سے دو خواتین کا منتخب ہونا! ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَّشَاءُ۔

پوری امت کے مقابلہ میں اہل بیت کی روحانیت

اگر اس حدیث میں مزید غور کیا جائے تو اہل بیت کی روحانی زمین کی زرخیزی اور ان کا جوہر قابل پوری امت سے زیادہ نمایاں نظر آتا ہے۔ چنانچہ شیخ عبداللہ بن صالح لکھتے ہیں:

وفيه منقبة عظيمة، حيث اختص آل البيت بأن سيدتين من سيداته هن من أعظم سيدات أهل الجنة، وهذه خصيصة لم يكن في بيت من بيوتات العالمين.

”اور اس حدیث میں ایک عظیم فضیلت ہے، اس حیثیت سے کہ دو سیدات حضور ﷺ کے اہل بیت سے مختص ہیں اور وہ اہل جنت کی عظیم ترین سیدات ہیں، اور یہ ایسی خصوصیت ہے جو تمام جہانوں کے گھروں میں سے کسی بھی گھر کو حاصل نہیں۔“

(کتاب الأربعین فی فضائل آل البيت الطاہرین ص ۸۹)

سیدہ خدیجہ اور سیدہ عائشہ کے مابین مفاضلہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ بالا حدیث کے بعد لکھتے ہیں:

قال الحافظ ابن حجر: هذان صريح قاطع للنزاع في تفضيل خديجة على عائشة لا يحتمل التأويل.

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے: سیدہ خدیجہ کی سیدہ عائشہ پر فضیلت کی بحث میں یہ حدیث ایسی قطعی صریح نص ہے جو کسی قسم کی تاویل کو قبول نہیں کرتی۔

حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بات بخاری شریف کے باب ”باب تزويج النبي ﷺ خديجة وفضلها رضي الله عنها“ کی احادیث کی تشریح میں فرمائی ہے۔

(فتح الباري ج ۷ ص ۵۱۴)

اس مضمون کی حدیث خود سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے بھی منقول ہے، چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ

لکھتے ہیں:

”سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سیدہ فاطمہ بنت رسول علیہا السلام سے کہا: کیا میں آپ کو وہ بشارت نہ سناؤں جو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنی؟ آپ نے فرمایا: اہل جنت کی خواتین کی سردار خواتین چار ہیں: مریم بنت عمران، فاطمہ بنت رسول اللہ، خدیجہ بنت خویلد اور آسیہ زوجہ فرعون۔“

(فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۲ رقم ۱۳۳۶، المستدرک ج ۳ ص ۱۸۵ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۸۵ رقم ۴۹۰۵، مسند فاطمة الزهراء ص ۶۱ رقم ۱۴۳)

چونکہ ان چار افضل اور سیدات خواتین میں امہات المومنین میں سے فقط سیدتنا خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کا نام آیا ہے اور بشمول سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کسی اور زوجہ مقدسہ کا نام نہیں آیا اس لیے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ بالا استدلال فرمایا ہے۔ لیکن راقم الحروف کے نزدیک سیدہ خدیجہ علیہا السلام کی فضیلت کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ وہ انسانوں میں سب سے پہلے مشرف بہ اسلام ہوئیں، اعلان نبوت کے بعد قبولیت اسلام میں اُن پر کوئی انسان بھی سبقت نہیں رکھتا، حتیٰ کہ اس معاملہ میں وہ سیدنا علی المرتضیٰ علیہ السلام پر بھی ایک گونہ فضیلت رکھتی ہیں، چونکہ سیدنا علی علیہ السلام نے اُن سے چند گھنٹے بعد اظہار اسلام فرمایا تھا۔ سیدہ کی یہ ایسی فضیلت ہے کہ اس پر کسی بھی مسلمان کو اختلاف نہیں، اور جب اس بات پر قطعی اتفاق ہے تو پھر قرآن کریم کے اس ارشاد پر کیوں نہیں توجہ کی جاتی؟

وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ، أُولَٰئِكَ الْمُقَرَّبُونَ.

”اور جو سبقت لے گئے وہ تو سبقت لے ہی گئے، وہی مقرب بارگاہ ہیں۔“

(الواقعة: ۱۰، ۱۱)

نہ معلوم اس واضح اعلان کے باوجود سیدہ خدیجہ الکبریٰ کے ساتھ دوسری ازواج مقدسہ کا مفاضلہ، موازنہ اور تقابل کیوں کیا جاتا ہے؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ اور اُس کی حکومت کے عمال اور مدبرات الامر حتیٰ کہ جبریل امین علیہ السلام ایسے فرشتوں نے اپنی گفتگو سے ہی اس مفاضلہ کا معملہ حل فرمادیا تھا۔ احادیث پاک میں

آتا ہے کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا:
یا عائشہ! هذا جبریل یقرئک السلام، فقلّی وعلیہ السلام ورحمة اللہ
وبرکاتہ، ترى ما لا أرى.

”اے عائشہ! یہ جبریل ہیں آپ کو سلام کہتے ہیں، فرماتی ہیں: میں نے عرض کیا: اور
اُن پر سلام، اللہ کی رحمت اور اُس کی برکتیں ہوں، آپ جو دیکھتے ہیں ہم نہیں دیکھ سکتے۔“

(بخاری رقم ۳۷۶۸)

جبکہ سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا ایک مرتبہ بارگاہِ نبوی ﷺ میں کھانا لے کر آ رہی تھیں تو جبریل علیہ السلام
نے حضور ﷺ کو عرض کیا: یہ خدیجہ آ رہی ہیں:
فاقرأ علیہا السلام من ربھا ومنی.
”تو آپ اُنہیں اُن کے رب اور میری طرف سے سلام دیں۔“

(بخاری رقم ۳۸۲۰)

ایک اور حدیث میں سیدہ خدیجہ علیہا السلام کی طرف سے جواب بھی منقول ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ
فرماتے ہیں:

”جبریل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور اُس وقت سیدہ خدیجہ نبی کریم ﷺ
کے پاس موجود تھیں تو جبریل علیہ السلام نے کہا:

إن اللہ یقرئ خدیجة السلام. فقالت: إن اللہ هو السلام، وعلیک
السلام ورحمة اللہ.

”اللہ تعالیٰ خدیجہ کو سلام فرماتا ہے۔ سیدہ نے عرض کیا: اللہ خود ہی سلام ہے، اور آپ
پر سلام اور اللہ کی رحمت ہو۔“

(المستدرک ج ۳ ص ۱۸۵ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۸۶ رقم ۲۹۰۸)

بعض احادیث میں سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا سے یوں جواب منقول ہے:

إن الله هو السلام، على جبريل السلام وعليك السلام ورحمة الله وبركاته.

”اللہ خود ہی سلام ہے، اور جبریل پر سلام اور آپ پر سلام اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں ہوں۔“

(السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۳۹۰ رقم ۸۳۰)

فرشتے وہی کرتے اور کہتے ہیں جس کی انہیں اجازت ہو، اس لیے علماء کرام نے اس حدیث سے بھی سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کی افضلیت ثابت فرمائی ہے۔ چنانچہ امام ابوالقاسم سہیلی لکھتے ہیں:

”محدث ابو بکر بن داود سے دریافت کیا گیا کہ ائمان عائشہ افضل ہیں یا ائمان خدیجہ؟ تو انہوں نے کہا: سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو رسول اللہ ﷺ نے جبریل علیہ السلام کی جانب سے سلام کہا اور سیدہ خدیجہ رضی اللہ عنہا کو ان کے رب کی جانب سے سلام فرمایا، لہذا خدیجہ افضل ہیں۔“

(الروض الأنف ج ۱ ص ۴۱۸)

امام ابن حجر عسقلانی، امام قسطلانی اور امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہم نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۵۱۹، المواہب اللدنیة ج ۲ ص ۷۸، زرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۳۷۲)

سیدہ خدیجہ کی اعلیٰ ذہانت

اس حدیث سے سیدہ خدیجہ سلام اللہ علیہا کی اعلیٰ ذہانت اور فقاہت ثابت ہوتی ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”علماء کرام فرماتے ہیں: اس سے سیدہ خدیجہ کی وسیع ذہانت کا ثبوت ملتا ہے، کیونکہ انہوں نے یوں نہیں کہا ”وَعَلَيْهِ السَّلَامُ“ (اور اس پر سلام) جیسا کہ بعض صحابہ کرام نے التحیات میں کہہ دیا تھا ”السلام علی اللہ“ (اللہ پر سلام) تو نبی کریم ﷺ نے منع کیا تھا اور فرمایا تھا کہ اللہ ہی ”السلام“ ہے۔ اس سے سیدہ خدیجہ کی فہم

ظاہر ہوتی ہے [۱] کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ پر مخلوق کی طرح سلام نہیں لوٹایا کیونکہ ”السلام“ اسماء الہیہ میں سے ایک اسم ہے، نیز یہ ایک سلامتی کی دعا ہے، اس لیے دونوں طرح اس کا اللہ کی طرف لوٹانا درست نہیں، وہی ”السلام“ ہے، اسی سے سلامتی مانگی جاتی ہے اور اسی سے سلامتی حاصل ہوتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی شان کے لائق فقط اُس کی ثنا ہے، اس لیے سیدہ خدیجہ نے اللہ تعالیٰ کے سلام کے جواب میں فقط اُس کی ثنا کردی اور اُس کے اور مخلوق کے مابین ایک فرق کر دیا اور کہا: جبریل پر سلام، پھر کہا: اور آپ پر سلام۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو سلام بھیجے اُس پر سلام لوٹایا جائے اور جو سلام پہنچائے اُس پر بھی سلام بھیجا جائے۔“

(فتح الباری ج ۷ ص ۵۱۹)

یہ اعلیٰ ذہانت ہی کی برکت تھی کہ سیدہ نے آئندہ زندگی میں نکاح کا ارادہ ترک کر رکھا تھا اور بڑے بڑے رئیسوں کے پیغامات نکاح کو ٹھکرا دیا تھا مگر جب ایک پچیس سالہ نوجوان کے اندر غیر معمولی خوبیاں تاڑ لیں تو اُس کے ساتھ نکاح کرنے کی خود ہی راہ ہموار فرمائی اور کونین کی خوبیاں جمع کر لیں۔ اللہ اکبر! پھر یہ بات بھی اُن کی اعلیٰ ذہانت پر دلالت کرتی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کا اس قدر خیال رکھا کہ اُن کی حیات میں سرورِ عالم ﷺ نے کوئی اور نکاح نہ فرمایا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

[۱] سیدہ خدیجہ کی طرف اللہ تعالیٰ نے سلام بھیجا، جبریل امین علیہ السلام نے وہ سلام حضور ﷺ کو پہنچایا اور نبی کریم ﷺ نے وہ سلام سیدہ کو پہنچایا اور چونکہ اس سلام کو پہنچانے میں دو واسطے تھے اور جس کی طرف سے سلام آیا تھا وہ خالق ﷻ کی ذات پاک تھی اس لیے سیدہ نے ان تینوں کو اُن کی شان کے مطابق جواب دیا۔ اگر سلام کسی مخلوق کی طرف سے آیا ہوتا تو جواب یوں ہوتا: عَلَیْکَ وَعَلِیْہِمَا السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ۔ (یعنی اے سلام پہنچانے والے آپ پر اور اُن دونوں پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں) ہمارے پاس جب سلام آتا ہے تو عموماً اس میں فقط دو ہی شخص ہوتے ہیں، ایک سلام بھیجنے والا اور دوسرا پہنچانے والا، لہذا ہمیں جواب یوں دینا چاہیے: عَلَیْکَ وَعَلِیْہِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہُ۔ (آپ پر اور اُس پر سلام اور اللہ کی رحمت اور برکتیں ہوں)۔

”نبی کریم ﷺ نے مکافات کے طور پر سیدہ خدیجہ کی حیات میں کوئی اور نکاح نہیں کیا تھا۔ پس امام مسلم امام زہری کی سند سے از عروہ از سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا روایت کرتے ہیں کہ ”نبی کریم ﷺ نے سیدہ خدیجہ پر کوئی سوکن نہیں ڈالی یہاں تک کہ اُن کا انتقال ہو گیا“ اور یہ ایسی بات ہے جس میں محدثین کرام کا کوئی اختلاف نہیں، اور اس میں دلیل ہے کہ سیدہ خدیجہ کی نبی کریم ﷺ کے ہاں بہت عظمت تھی، اور اس میں اُن کی مزید فضیلت یہ ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو اپنے غیر سے بے نیاز کر دیا تھا اور انہوں نے دوسری ازواج مقدسہ کے مقابلہ میں نبی کریم ﷺ کی دوگنا سنگت حاصل فرمائی ہے، اس لیے کہ حضور ﷺ نے اُن کے ساتھ شادی کرنے کے بعد کل زندگی اڑتیس [۳۸] برس گزاری ہے، ان میں سے مکمل پچیس [۲۵] برس فقط سیدہ خدیجہ کے حصہ میں آئے، اور اس طویل عرصہ میں اُن کا قلب سوکنوں کی غیرت وغیرہ کی وجہ سے جو طبیعت مکرر ہوتی ہے اس سے محفوظ رہا اور یہ ایسی خصوصیت ہے جس میں اُن کا کوئی شریک نہیں۔“

(فتح الباری ج ۷ ص ۵۱۷)

یاد رکھئے! انسان کو اللہ تعالیٰ کی جناب سے جو نعمتیں بھی حاصل ہوتی ہیں سب عقل کی بدولت حاصل ہوتی ہیں، اور اُن میں جو اضافہ ہوتا ہے وہ شکر کی بدولت ہوتا ہے اور شکر کا جذبہ عقل کے مرہونِ منت ہے، گویا عقل سب سے عظیم نعمت ہے۔ چنانچہ امام راغب اصفہانی رحمۃ اللہ علیہ نے قرآن کی مشہور آیت ”إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ.....“ میں جو لفظ امانت آیا ہے اُس سے مراد عقل لی ہے، وہ لکھتے ہیں:

قيل: هي كلمة التوحيد وقيل العدالة، وقيل حروف التهجي، وقيل العقل وهو صحيح فإن العقل هو الذي لحصوله يتحصل معرفة التوحيد وتجري العدالة وتعلم حروف التهجي بل لحصوله تعلم كل ما في طوق البشر تعلمه وفعل ما في طوقهم من الجميل فعله وبه فضل على

کثیر مِمَّنْ خَلَقَهُ.

”ایک قول یہ ہے کہ یہاں ”أمانة“ سے مراد کلمہ توحید ہے، دوسرے قول کے مطابق عدل ہے، تیسرے قول کے مطابق حروفِ تہجی ہیں، اور چوتھا قول یہ ہے کہ یہاں امانۃ سے مراد عقل ہے، اور یہی صحیح ہے کیونکہ عقل ہی وہ نعمت ہے جس کے حصول پر معرفتِ توحید حاصل ہوتی ہے اور انصاف قائم ہوتا ہے اور حروفِ تہجی (الف سے لیکر ”ی“ تک تمام حروف) کو جانا جاتا ہے بلکہ عقل کی بدولت ہی وہ تمام علوم سیکھے جاتے ہیں جو بشر کی طاقت کے دائرہ میں آتے ہیں اور تمام وہ افعالِ جمیلہ ادا کیے جاتے ہیں جو انسان کی رسائی میں ہیں، اور اسی سبب سے بشر کو بہت سی مخلوق پر فضیلت بخشی گئی۔“

(المفردات فی غریب القرآن للأصفہانی ج ۱ ص ۳۲)

معلوم ہوا کہ تمام نعمتوں کے حصول کا بڑا سبب عقل ہے اور چونکہ سیدہ خدیجہ علیہا السلام کو وافر عقل حاصل تھی اس لیے وہ دارین کی تمام نعمتیں سمیٹنے میں کامیاب ہوئیں۔

سیدہ خدیجہ اور سیدہ عائشہ کے مفاضلہ میں فیصلہ نبوی ﷺ

علماء کرام نے سیدہ خدیجہ الکبریٰ اور ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما کے مابین تقابل پر متعدد احادیث سے استدلال کیا ہے اور سیدہ خدیجہ کی افضلیت بیان فرمائی ہے لیکن اگر اس سلسلے میں نبوی فیصلہ پیش نظر ہو تو استدلال کی ضرورت ہی نہیں پڑتی۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

عن عائشة، قالت کان النبی ﷺ إذا ذکر خدیجة أثنیٰ علیہا فأحسن الثناء، قالت: فغرت یوماً فقلت: ما أكثر ما تذکرہا حمراء الشدق، قد أبدلک اللہ ﷻ خیراً منها، قال: ما أبدلنی اللہ ﷻ خیراً منها، قد آمنت بی إذ کفر بی الناس، وصدقنی إذ کذبنی الناس، وواستنی بمالہا إذ حرمنی الناس، ورزقنی اللہ ﷻ ولدها.

”ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ

جب سیدہ کا ذکر کرتے تو اُن کی تعریف فرماتے اور خوب تعریف فرماتے۔ فرماتی ہیں:
پس ایک دن مجھے غیرت آئی تو میں نے کہا: کیا آپ اُس سرخ جڑوں والی عورت کو یاد
کرتے رہتے ہیں، حالانکہ اللہ ﷻ نے آپ کو ان سے بہتر بیویاں عطا فرمادی ہیں۔
فرمایا: اللہ ﷻ نے مجھے اُن سے بہتر بیویاں عطا نہیں فرمائیں، وہ مجھ پر اس وقت ایمان
لائی تھیں جب لوگوں نے انکار کر دیا تھا، انہوں نے اُس وقت میری تصدیق کی تھی جب
لوگوں نے مجھے جھٹلا دیا تھا، انہوں نے اُس وقت اپنے مال سے میری اعانت کی تھی
جب لوگوں نے مجھے محروم کر دیا تھا اور اللہ ﷻ نے مجھے اُن سے اولاد عطا فرمائی۔“

(مسند أحمد ج ۶ ص ۱۱۸ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۲۰۴ رقم ۲۵۳۷۶، الاستيعاب ج ۴ ص ۳۸۴،
صفة الصفوة ج ۲ ص ۴، إتحاف الخيرة المهرة ج ۷ ص ۲۴۵ رقم ۶۷۷۵، سير أعلام النبلاء
للذهبي ج ۲ ص ۴۲۴، السمط الثمين في مناقب أمهات المومنين ص ۴۲، جامع الآثار لابن
ناصر الدين الدمشقي ج ۳ ص ۵۴۹، فتح الباري ج ۷ ص ۵۲۱، المواهب اللدنية ج ۲ ص ۷۸،
سبل الهدى ج ۱۱ ص ۱۵۸، شرح الزرقاني على المواهب ج ۴ ص ۳۷۲، نساء مبشرات
بالجنة ص ۳۳)

حافظ بیہمی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں اس حدیث کو امام احمد رحمۃ اللہ علیہا نے روایت کیا ہے اور اس کی
سند حسن ہے۔

(مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۲۵ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۶۱ رقم ۱۵۲۸۱)
ایسی تصریحات کے پیش نظر محدث کبیر امام زین الدین بن الحسین العراقی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی
منظوم ”سیرۃ“ کی تصنیف میں دو ٹوک انداز میں فرمایا تھا:

أفضلهن مطابقة أخديجة
وبعدهن عائشة الصديقة

”تمام امہات میں مطلقاً افضل سیدتنا خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا ہیں اور ان کے بعد سیدتنا عائشہ

صدیقہ رضی اللہ عنہا ہیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس منظوم سیرت کی شرح میں امام عراقی رحمۃ اللہ علیہ کی تائید فرمائی ہے۔

(نظم الدرر السنية في السيرة النبوية، للعراقي ص ۱۰۰، العجالة السنية للمناوي ص ۱۵۲)

فائدہ

چونکہ ام المومنین سیدتنا خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی حقیقی امی ہیں اور سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی ساس امی ہونے کے علاوہ تربیت کرنے میں بھی اُن کی ماں ہیں، اس لیے میں چاہتا تھا کہ اُن کا کچھ تذکرہ ہو جائے، اور یہاں چونکہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ اُن کے مفاضلہ کے بارے میں ایک جملہ لے آئے، اس لیے راقم نے حصول برکت کی خاطر مفاضلہ ہی کے طور پر اُن کا کچھ ذکر کر دیا ہے، ورنہ تفصیل تو مکمل کتاب کا تقاضا کرتی ہے۔

الحديث السادس والثلاثون: تبادل

المودة والحنان بينها وبين أبيها

عن أبي ثعلبة الخشني قال: كان رسول الله ﷺ إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فصلى ركعتين ثم نئى بفاطمة، ثم يأتى أزواجه، فقدم من سفر فصلى ركعتين، ثم أتى فاطمة، فتلقته على باب القبة، فجعلت تقبل فاه، وعينيّه، وتبكي، قال: ما يبكيك [يابنية]؟ قالت: أراك شعثاً، أيضاً قد انحلو لقت ثيابك! فقال لها: لا تبكي، فإن الله عز وجل بعث أباك بأمر لا يبقى على ظهر الأرض بيت مدر ولا حجر، ولا وبر، ولا شعر إلا أدخل الله به عزاً وذللاً.

[رواه الطبراني وأبو نعيم].

چھتیسویں حدیث: سیدہ اور اُن

کے بابا کے مابین تبادلہ محبت

حضرت ابو ثعلبہ الخشنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر سے واپس آتے تو پہلے مسجد میں تشریف لے جاتے پھر دو رکعت نماز پڑھتے، پھر سیدہ فاطمہ کے پاس آتے، پھر اپنی ازواج مقدسہ کے پاس آتے۔ ایک مرتبہ آپ سفر سے واپس تشریف لائے دو رکعت نماز پڑھی پھر سیدہ فاطمہ کے ہاں آئے تو انہوں نے آپ کا استقبال دروازہ پر کیا، پھر وہ آپ کے دہن اقدس اور آنکھیں مبارک چومنے لگیں اور رونے لگیں۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: پیاری بیٹی کیوں روتی ہو؟ انہوں نے عرض کی: آپ کا چہرہ اقدس غبار آلود ہے اور آپ کے کپڑے بھی غبار سے اٹے ہوئے ہیں۔ سرورِ عالم ﷺ نے فرمایا: مت روئیں، اللہ ﷻ نے آپ کے بابا کو ایک مخصوص امر کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، روئے زمین پر گارے، اینٹ، اون و ربالوں (کے خیمے وغیرہ) سے بنا ہوا کوئی گھر ایسا نہیں مگر اللہ تعالیٰ اس امر کو ہر گھر میں سختی اور نرمی سے ضرور داخل فرمائے گا۔

اس حدیث کو امام طبرانی اور امام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہما نے روایت کیا ہے۔

(حلیۃ الأولیاء ج ۲ ص ۳۸، وج ۶ ص ۱۳۳، المستدرک ج ۱ ص ۴۸۹ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۱۵۵ رقم ۱۸۴۰، الاستیعاب لابن عبد البر ج ۴ ص ۴۴۹، ذخائر العقبیٰ ص ۴۹، مسند فاطمة الزہراء للسیوطی ص ۲۳ رقم ۱ و ص ۴۱ رقم ۳۸)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے باپ بیٹی کی باہمی محبت کے تبادلے کا عنوان قائم کیا ہے اور وہ اس حدیث میں ظاہر ہے کہ نبی کریم ﷺ سفر سے واپسی پر خالق کی بارگاہ میں حاضری کے بعد مخلوق میں سب سے پہلے سیدہ کائنات کے ہاں تشریف لیجاتے اور سیدہ کی اپنے بابا سے محبت تو اس حدیث میں بالکل واضح ہے۔ نیز جانبین کی اس محبت کا کچھ نمونہ آگے اُنچاسویں حدیث میں بھی آئے گا۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

خیال رہے کہ جو لوگ پاکیزہ خیال ہوں وہ اس بات کو سنت تصور کر کے اپنا سکتے ہیں لیکن دوسروں

کو ہرگز اجازت نہیں، جیسا کہ ہمارے دور کے حالات اس احتیاط کا تقاضا کرتے ہیں۔

الحديث السابع والثلاثون:

عظم مكانتها عند أبيها

عن ثوبان: كان رسول الله ﷺ إذا سافر آخر عهده إتيان فاطمة، وأول من يدخل عليه إذا قدم فاطمة.

[رواه أحمد والبيهقي].

سینتیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے بابا کے ہاں مقام

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سفر کا ارادہ فرماتے تو سب سے آخر میں سیدہ فاطمہ کے ہاں تشریف لاتے اور جب واپس تشریف لاتے تو سب سے پہلے سیدہ فاطمہ کے ہاں قدم رنجہ فرماتے۔

اس حدیث کو امام احمد اور امام بیہقی رحمۃ اللہ علیہما نے روایت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۵ ص ۵۷۲ وطبعة أخرى ج ۷ ص ۴۴۹ رقم ۲۲۷۲، السنن الكبرى للبيهقي ج ۱ ص ۲۶ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۴۱ رقم ۹۷، سنن أبي داود ج ۴ ص ۱۱۵ رقم ۴۲۱۳، ذخائر العقبی ص ۴۹، سبل الهدی ج ۱ ص ۴۵)

سب سے زیادہ پیاری کون

ان دونوں احادیث میں جو معمول نبوی ﷺ مذکور ہے اُس میں آپ بار بار توجہ فرمائیں کہ سیدہ اپنے بابا کو کتنا محبوب تھیں! اور پھر اس کے ساتھ ساتھ اُن لوگوں کی ذہانت کا بھی اندازہ لگائیں جو ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ اور سیدہ فاطمہ الزہراء کے مابین تقابل کرنا شروع کر دیتے ہیں کہ ان میں سے حضور ﷺ کو زیادہ محبوب کون تھیں؟ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ.

غور کیجئے کہ نبی کریم ﷺ مشن الہی کی تکمیل کے لیے ضروری سفر پر جاتے وقت آخر میں سیدہ کائنات کو مل کر جا رہے ہیں اور واپسی پر سب سے پہلے انہیں کو شرف زیارت بخش رہے ہیں تاکہ ان کے اور حضور ﷺ کے درمیان جدائی کا دورانیہ کم سے کم ہو۔

ہوں لمحاتِ جدائی کم سے کم

سید الکونین ﷺ کو سیدہ فاطمہ اس قدر محبوب تھیں کہ آپ کو ان کی جدائی گوارا ہی نہیں تھی، یہی وجہ ہے کہ جب سیدہ کی شادی ہو گئی تو آپ سے ان کی رہائش کی دوری برداشت نہ ہوئی، حالانکہ وہ رہائش مدینہ میں ہی ہوگی اور وہاں کے لوگ بھی اذان سن کر نماز کے لیے آتے ہوں گے، لیکن آپ نے سیدہ کو مزید اپنے قریب لانا چاہا۔ چنانچہ امام ابن سعد امام ابو جعفر سے روایت کرتے ہیں:

”جب رسول اللہ ﷺ مدینہ طیبہ تشریف لائے تو حضرت ابوالیوب انصاریؓ کے ہاں سال بھر قیام فرمایا، پھر جب حضرت علیؓ نے سیدہ فاطمہ الزہراءؓ کے ساتھ نکاح کیا تو آپ نے حضرت علیؓ کو حکم فرمایا کہ گھر تلاش کرو، انہوں نے نبی کریم ﷺ کی رہائش سے تھوڑا سا دور گھر حاصل کیا، اُسی میں شادی ہوئی، پھر نبی کریم ﷺ سیدہ کو ملنے کے لیے تشریف لے گئے تو فرمایا: میں چاہتا ہوں کہ تمہیں اپنے قریب کر لوں تو سیدہ نے عرض کیا: آپ حضرت حارثہ بن نعمانؓ سے بات کریں کہ وہ ہمارے ساتھ مکان کا تبادلہ کر لیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ہم اس سے قبل بھی حارثہ کے ساتھ مکان کی تبدیلی کا معاملہ کر چکے ہیں، لہذا اب مجھے ان سے شرم آتی ہے، یہ بات حضرت حارثہؓ کو پہنچی تو وہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ! مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اپنے قریب لانا چاہتے ہیں اور یہ میرے مکانات ہیں جو آپ کے قریب ترین ہیں اور حقیقت یہ ہے کہ میں اور میرا مال اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے۔ (نیز عرض کیا:) ”وَاللّٰہِ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ اَلْمَالُ الَّذِیْ تَاْخُذُ مِنِّیْ اَحَبُّ اِلَیَّ مِنَ الَّذِیْ تَدْعُ“ (یا رسول اللہ!

اللہ کی قسم، جس مال کو آپ قبول فرمائیں وہ مجھے اُس سے زیادہ محبوب ہے جسے آپ چھوڑ دیں (نبی کریم ﷺ نے فرمایا: تم نے سچ کہا، اللہ تعالیٰ تم پر برکت نازل فرمائے۔ پھر آپ نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اُس گھر میں بلا لیا۔“

(الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۳، الإصابة في تمييز الصحابة ج ۸ ص ۲۶۴، نساء أهل البيت ص ۵۴۹، مناقب علي والحسين وأمهات فاطمة الزهراء للفواد عبد الباقي ص ۱۷۵) یہ گھرا تنا قریب تھا کہ ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ کے متصل تھا اور ان کے درمیان ایک کھڑکی تھی، اب یہ گھر روضہ مقدسہ کے اندر ہے اور اصحاب صفہ کے چبوترہ کی طرف جو روضہ مقدسہ کی پچھلی جانب ایک دروازہ ہے یہی وہ باب علی ہے جو مسجد شریف میں کھلتا تھا، واللہ اعلم۔

مرض وصال جو نبی کریم ﷺ نے سیدہ کائنات علیہا السلام کو اطلاع دی تھی کہ سب سے پہلے وہی آپ سے جا ملیں گی، اگر غور کیا جائے تو وصال کی یہ ترتیب پروگرام کے تحت نظر آتی ہے، اور اس میں بھی شدتِ محبت کا فرمانظر آتی ہے۔ سو جس سے اس حد تک محبت ہو اُس سے زیادہ پیارا کون ہو سکتا ہے؟

الحديث الثامن والثلاثون:

أين هي من الميزان؟

عن ابن عباس عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال: أنا ميزان العلم، وعلي كفتاه، والحسن والحسين خيوطة والأئمة من أمتي عموده، وفاطمة علاقته توزن فيه أعمال المحبين لنا، والمبغضين لنا.

[رواه الديلمي].

اڑتیسویں حدیث: ترازو میں سیدہ کا مقام

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: میں علم کی ترازو

ہوں، علی اُس کے تلاوڑے ہے، حسن اور حسین اُس کی رسیاں ہیں، میری امت کے ائمہ اُس کی ڈنڈی ہیں اور فاطمہ اُس کی (درمیانی) دستی ہیں، اُس ترازو میں ہمارے مجہین اور مبغضین کے اعمال تولے جاتے ہیں۔ اس حدیث کو امام دیلمی نے روایت کیا ہے۔

(فردوس الأخبار ج ۱ ص ۷۷ رقم ۱۱۰، الفردوس بمأثور الخطاب ج ۱ ص ۴۴ رقم ۱۰۷، المقاصد الحسنة ضمناً ص ۱۲۴)

علامہ ابوالحسن علی بن محمد بن عراق الکنتانی نے لکھا ہے:

”اس حدیث کو امام دیلمی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا ہے، میں کہتا ہوں انہوں نے اس کی کوئی کمزوری بیان نہیں کی، اور سخاوی نے ”المقاصد الحسنة“ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے: اس کی سند ضعیف ہے، واللہ اعلم۔“

(تنزیہ الشریعة المرفوعة ج ۱ ص ۳۹۷)

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اس روایت کے الفاظ فصاحت نبوی ﷺ سے مطابقت نہیں رکھتے تاہم اس کا مفہوم درست ہے، کیونکہ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ جب تک کسی شخص کا تعلق قلبی اہل بیت کرام علیہم السلام کے ساتھ درست نہیں ہوگا اُس کے اعمال کا کوئی وزن ہوگا اور نہ ہی کوئی قیمت، اگرچہ اُس نے پوری زندگی حرم کعبہ میں رہ کر دن میں روزے رکھے ہوں گے اور شب کا قیام کیا ہوگا۔

الحديث التاسع والثلاثون:

اسمها على باب الجنة

عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ قال: ليلة عُرج بي إلى السماء رأيت مكتوباً على باب الجنة بالذهب: لا إله إلا الله محمد رسول الله، عليّ حبيب الله. الحسن والحسين صفوة الله. فاطمة أمة الله.

[رواه الديلمي وحكم بعضهم بوضعه].

انتالیسویں حدیث: باب جنت پر سیدہ کا نام

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: شبِ معراج جب مجھے آسمان کی طرف عروج ملا تو میں نے بابِ جنت پر لکھا ہوا دیکھا: اللہ کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں، محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں، علی اللہ کے محبوب ہیں، حسنین کریمین اللہ کے برگزیدہ ہیں اور فاطمہ اللہ کی باندی ہے۔

اس حدیث کو امام دیلمی نے روایت کیا ہے اور بعض نے اس کو موضوع کہا ہے۔

یہ حدیث مجھے ”مسند الفردوس“ میں نہیں ملی، البتہ اس کو خطیب بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے، اور اس کے آخری الفاظ مذکورہ حدیث سے کچھ فرق کے ساتھ یوں ہیں:

فاطمة خيرة الله، علي باغضهم لعنة الله.

”فاطمہ اللہ تعالیٰ کی پسندیدہ ہے، ان سب سے بغض رکھنے والے پر اللہ کی لعنت ہے۔“

خطیب بغدادی نے لکھا ہے: اس سند کے ساتھ یہ حدیث منکر (اوپری) ہے، اور علی بن حماد مستقیم الروایات ہے وہ اس جیسی روایات کا متحمل نہیں ہو سکتا۔

(تاریخ بغداد ج ۱ ص ۲۷۴)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تو اشارہ کیا ہے کہ بعض لوگوں کے نزدیک یہ حدیث موضوع ہے، اور یہی بات درست معلوم ہوتی ہے، اور جب اہل بیت کی شان میں اس سے زیادہ واضح اور صحیح احادیث موجود ہیں تو ہمیں ایسی روایات کی حاجت ہی کیا ہے؟ جب تمام اہل بیت ہی سردارانِ جنت ہیں تو اگر ان سب کے نام دروازہ جنت یا اندرونِ جنت جہاں بھی مرقوم ہوں سب قرین قیاس ہے مگر ہم کسی بھی سلسلہ میں احادیث موضوعہ کو چلانے سے اللہ جلّ جلالہ کی پناہ میں آتے ہیں، مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ”و حکم بعضهم بوضعه“ کے الفاظ سے اسی احتیاط کا ثبوت دیا ہے۔ جزاہ اللہ تعالیٰ۔

الحديث الأربعون: الكلمات التي تلقاها آدم

عن ابن عباس قال: سألت المصطفى عن الكلمات التي تلقاها آدم من ربه فتاب عليه قال: سأل بحق محمد، وعلي، وفاطمة، والحسن، والحسين.

چالیسویں حدیث: وہ کلمات جو آدم علیہ السلام کو سکھائے گئے

حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے مصطفیٰ ﷺ سے اُن کلمات کے متعلق دریافت کیا جو آدم علیہ السلام نے اپنے رب سے سیکھے تھے تو اُن کی بدولت رب تعالیٰ نے اُن پر کرم فرمایا تھا۔ آپ نے فرمایا: انہوں نے محمد، علی، فاطمہ، حسن اور حسین کے وسیلے سے سوال کیا تھا۔

اہل بیت کا وسیلہ

خدا جانے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کا حوالہ کیوں نہیں دیا؟ بہر حال امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مضمون کی دو حدیثیں اسی آیت کے تحت ذکر فرمائی ہیں۔ ایک دیلمی کے حوالہ سے طویل حدیث جس کی سند کو انہوں نے کمزور کہا ہے اور دوسری ان ہی الفاظ میں امام ابن النجار کے حوالے سے نقل فرمائی ہے اور اُس پر خاموشی اختیار فرمائی ہے۔

(الدر المنثور ج ۱ ص ۱۴۷)

حضرت آدم علیہ السلام کو ”رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا.....“ کے علاوہ جو الفاظ سکھائے گئے اُن میں زیادہ مشہور

یہ حدیث ہے۔ امام طبرانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

جب آدم علیہ السلام نے (صورۃ) خطا کی تو انہوں نے سراٹھا کر عرش کی طرف دیکھا اور

عرض کیا میں محمد کے حق (وسیلہ) سے سوال کرتا ہوں تو میری مغفرت فرما! اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کی محمد کون ہیں؟ حضرت آدم علیہ السلام نے کہا تیرا نام برکت والا ہے، جب تو نے مجھے پیدا کیا تو میں نے سراٹھا کر عرش کی طرف دیکھا تو اس میں لکھا تھا: لا إله إلا الله محمد رسول الله، تو میں نے جان لیا کہ تیرے نزدیک اس شخص سے زیادہ بلند مرتبہ کوئی شخص نہیں ہوگا جس کا نام تو نے اپنے نام کے ساتھ لکھا ہے، تب اللہ عزوجل نے ان کی طرف وحی کی: اے آدم وہ تمہاری اولاد میں سے تمام نبیوں کے آخر میں ہیں اور ان کی امت تمہاری اولاد کی امتوں میں آخری امت ہے اور اگر وہ نہ ہوتے تو اے آدم میں تم کو پیدا نہ کرتا۔

(المعجم الصغير ج ۲ ص ۱۸۲ رقم ۹۹۲، المعجم الأوسط ج ۷ ص ۲۵۹ رقم ۶۴۹۸، شرف المصطفى ج ۱ ص ۱۶۵، المستدرک ج ۲ ص ۶۱۵ وطبعة أخرى ج ۳ ص ۵۱۷ رقم ۴۲۸۶، دلائل النبوة للبيهقي ج ۵ ص ۴۸۹، الوفا لابن الجوزي ص ۲۶، شفاء السقام ص ۳۵۸، مجمع الزوائد ج ۸ ص ۴۵۴ رقم ۱۳۹۱۷، البداية والنهاية ج ۱ ص ۱۲۷، وج ۳ ص ۱۳۲، جامع الآثار ج ۱ ص ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، الخصائص الكبرى ج ۱ ص ۱۲، ۱۳ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۱۲، سبل الهدى ج ۱ ص ۸۵، ۸۶، المواهب اللدنية ج ۱ ص ۷۰، نشر الطيب للتهانوي ص ۱۳) امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ یہ موضوع ہے، اس میں عبدالرحمان ”واہ“ (کنزور) ہے۔

امام ذہبی رحمۃ اللہ علیہ کا اس حدیث کو موضوع کہنا درست نہیں، کیونکہ وہ اس کے کسی راوی کو وضاع یا کذاب ثابت نہیں کر سکے، حافظ ابن کثیر نے بھی اس حدیث کو موضوع نہیں کہا بلکہ وہ اس کو حضور ﷺ کی عظمت کے ذکر میں لائے ہیں، حتیٰ کہ علامہ ابن تیمیہ نے اس کو دوسری احادیث کی تفسیر کے طور پر تسلیم کیا ہے۔ چنانچہ وہ اس حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

فهذا الحديث يؤيد الذي قبله وهما كالتفسير للأحاديث

الصحيحة.

”پس یہ حدیث اس سے پہلی حدیث کی تائید کرتی ہے اور یہ دونوں احادیث صحیحہ کی تفسیر کی مانند ہیں۔“

(مجموعۃ الفتاویٰ لابن تیمیۃ ج ۲ ص ۱۵۲ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۹۶)

امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

صححه الحاكم وأقره السبكي في شفاء السقام والبلقيني في فتاويه،
ومثله لا يقال رأياً فحكمه الرفع.

”اس حدیث کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور امام سبکی نے ”شفاء السقام“ میں اور امام بلقینی نے اپنے فتاویٰ میں اس کو مقرر رکھا ہے، اور ایسی بات اپنی رائے سے نہیں کہی جاتی، لہذا یہ مرفوع حدیث کے حکم میں ہے۔“

(شرح الزرقاني على المواهب ج ۱ ص ۸۶)

جب یہ حدیث قابل قبول اور مرفوع کے حکم میں ہے تو اس کے بعض الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا آدم علیہ السلام کے وسیلے میں نبی کریم ﷺ کے علاوہ کچھ اور نام بھی تھے۔ وہ بعض الفاظ یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ولولا هؤلاء يا آدم ما خلقتك.

”اے آدم اگر یہ لوگ نہ ہوتے تو میں تمہیں پیدا نہ کرتا۔“

(المعجم الأوسط ج ۷ ص ۲۵۹ رقم ۶۴۹۸)

اس جملہ میں ”هؤلاء“ کا اشارہ امت محمدیہ کی طرف ہے، اور ظاہر ہے کہ احادیث صحیحہ کی رو سے آدم علیہ السلام کی پوری اولاد میں بنو ہاشم سے افضل کوئی خاندان نہیں اور پھر حضور ﷺ کے بعد اہل کساء سے افضل کوئی فرد نہیں، لہذا زیر تشریح حدیث میں نبی کریم ﷺ کے ساتھ ان چار نفوس مقدسہ کا نام بھی بطور وسیلہ پیش کیا گیا ہو تو عین ممکن ہے۔ لیکن یہاں بعض ذہنوں میں سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ آدم علیہ السلام نبی ہیں اور ہم

اہل سنت کے نزدیک نبی غیر نبی سے افضل ہوتا ہے تو آدم علیہ السلام غیر افضل کو کیونکر وسیلہ بنا سکتے ہیں؟ اس پر جواباً عرض ہے کہ مفضول (غیر افضل) کو بھی وسیلہ بنایا جاسکتا ہے۔ چنانچہ امام طبرانی رحمۃ اللہ لکھتے ہیں:

”حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب سیدنا علی مرتضیٰ کی والدہ ماجدہ

سیدہ فاطمہ بنت اسد بن ہاشم رضی اللہ عنہا کا انتقال ہوا تو رسول اللہ ﷺ اُن کے سر ہانے

بیٹھ کر فرمانے لگے: اے میری امی! اللہ تعالیٰ آپ پر رحمت فرمائے، آپ میری ماں

کے بعد میری ماں تھیں، آپ خود بھوکے رہتی تھیں اور مجھے پیٹ بھر کھلاتی تھیں، آپ

لباس میں مجھے خود پر ترجیح دیتی تھیں، آپ خود کو اچھی غذا سے دور رکھتی تھیں اور مجھے اچھا

کھلاتی تھیں اور یہ سب کچھ آپ اللہ تعالیٰ کی رضا اور دارِ آخرت کے لیے کرتی تھیں۔

پھر آپ نے انہیں تین مرتبہ غسل دینے کا حکم فرمایا، پھر جب اُس پانی کے استعمال کا

موقعہ آیا جس میں کافور ملا ہوا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے وہ اپنے مبارک ہاتھوں سے ڈالا،

پھر آپ نے اپنا قمیص اتار کر انہیں پہنایا اور کفن اُس قمیص کے اوپر ڈالا، پھر حضرت

اسامہ بن زید، ابوالیوب انصاری، عمر بن خطاب اور ایک سیاہ غلام رضی اللہ عنہ کو قبر کھودنے کا

حکم فرمایا، انہوں نے قبر تیار کی جب الحد تک پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے لحد اپنے دست

مبارک سے خود تیار فرمائی اور اپنے ہاتھوں سے مٹی باہر نکالی، فارغ ہو کر قبر میں اترے

اور اس میں لیٹ گئے، پھر بارگاہِ الہی میں عرض کیا:

اللہ الذی یحییٰ ویمیت وھو حی لا یموت اغفر لأمی فاطمة بنت

أسد ولقنها حجتھا ووسع علیھا مدخلھا بحق نبيک والانبیاء الذین

من قبلي فإنک أرحم الراحمین .

اللہ وہ ہے جو جلاتا ہے اور وہی مارتا ہے اور وہی زندہ ہے جسے موت نہیں آئے

گی، اے اللہ! اپنے نبی اور مجھ سے پہلے انبیاء کے وسیلہ سے میری ماں فاطمہ بنت اسد

کی مغفرت فرما، ان پر جواب القافر ما، ان کی قبر کو کشادہ فرما، بلاشبہ تو سب سے زیادہ

رحم فرمانے والا ہے۔

پھر آپ ﷺ، سیدنا عباس بن عبدالمطلب اور حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے

انہیں قبر میں اتارا۔

(المعجم الكبير ج ۱۰ ص ۳۳۷ رقم ۲۰۳۲۴، المعجم الأوسط ج ۱ ص ۱۵۲، ۱۵۳ رقم ۱۹۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۵۶، ۲۵۷ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۴۱۵ رقم ۱۵۳۹۹، مجمع البحرين ج ۳ ص ۴۲۳ رقم ۳۸۲۹)

غور فرمائیے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنے علاوہ سابقہ انبیاء کرام علیہم السلام کے وسیلہ سے بھی دعا مانگی ہے، اس سے معلوم ہوا کہ افضل کا مفضل کے وسیلہ سے دعا مانگنا جائز ہے، لہذا زیر تشریح حدیث سنداً کتنا ہی کمزور ہو بہر حال سیدنا آدم علیہ السلام کا بیچتن کے وسیلہ سے دعا مانگنا شرعاً اور عقلاً درست ہے۔ جب بابائے بیچتن کا وسیلہ پیش کیا تو بچوں کو بھی کہنا چاہیے۔

کہ بر قولِ ایماں کنی خاتمہ
من ودست و دامنِ آل رسول

خدا یا بحق بنی فاطمہ
اگر دعوتِ رد کنی و رد قبول
یا یوں عرض کیا جائے:

ثانی غذا کنندہ بدر و حنین
نیمے بحسن بخش نیمے بحسین

یارب بطفیل نبی الحرمین
جرم ماد و نیمہ بکن در عرصات

الحديث الحادي والرابعون:
سيدة نساء عالمها

عن عمران بن حصين أن نبي الله ﷺ عاد فاطمة وهي مريضة فقال لها:
كيف عيناك يا بنية؟ أما ترضين أن تكوني سيدة نساء العالمين، قالت: فأين
مريم بنت عمران؟ قال تلك سيدة نساء عالمها، وأنت سيدة نساء عالمك،

والله لقد زوجك سيداً في الدنيا والآخرة.

[رواه الحاكم عن عائشة]

اکتالیسویں حدیث: اپنے زمانے کی خواتین کی سیدہ ہونا

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ بیمار ہوئیں تو نبی کریم ﷺ نے اُن کی عیادت فرماتے ہوئے پوچھا بیٹی تمہاری آنکھیں کیسی ہیں؟ پھر فرمایا: تم اس بات پر خوش نہیں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں عالمین کی خواتین کی سیدہ بنایا ہے؟ انہوں نے عرض کیا: تو مریم بنت عمران کا کیا مقام ہوگا؟ فرمایا: وہ اپنے زمانے کی سیدہ تھیں اور تم اپنے زمانے کی سیدہ ہو، اور خدا کی قسم! تمہارا شوہر بھی دنیا و آخرت میں سردار ہے۔

اس حدیث کو امام حاکم رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے۔

(فضائل فاطمة الزهراء للحاکم عن عمران بن حصین ص ۱۳۰، ۱۳۱ رقم ۱۸۴، ۱۸۶، تحفة الأخیار بترتیب شرح مشکل الآثار ج ۹ ص ۱۰۲ رقم ۶۴۰، حلیۃ الأولیاء ج ۲ ص ۵۲ رقم ۱۴۵۰، سنن الأصفہانی ج ۲ ص ۶۴۳ رقم ۳۷۰، تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۲ ص ۱۳۴، مختصر تاریخ دمشق لابن منظور ج ۱۷ ص ۳۴۱، ۳۴۲ ذخائر العقبیٰ ص ۵۶، سیر أعلام النبلاء للذهبی ج ۳ ص ۴۲۹، إتحاف الخیرة المہرة ج ۷ ص ۲۳۴ رقم ۶۷۴۳، الثغور الباسمة فی مناقب فاطمة للسیوطی ص ۲۹ رقم ۳۹)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے شروع میں راوی کا نام عمران بن حصین لکھا ہے اور آخر میں لکھ دیا ہے کہ اس کو امام حاکم نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، حالانکہ اس متن کے ساتھ یہ حدیث ام المومنین سے منقول نہیں ہے۔ ”المستدرک“ میں ام المومنین سے جو حدیث منقول ہے اُس میں سیدہ کی بیماری کا ذکر نہیں بلکہ نبی کریم ﷺ کی بیماری کا ذکر ہے، اور اُس میں سیدہ مریم کے بارے میں سوال و جواب کا ذکر نہیں ہے، اور آخر میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی سیادت دنیوی اور اخروی کا ذکر بھی نہیں ہے، البتہ

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی سیادت کا ذکر موجود ہے۔

فائدہ

قارئین کرام کو چاہیے کہ وہ اس حدیث کا یہ جملہ ”تلك سيدة نساء عالمها، وأنت سيدة نساء عالمك“ (وہ اپنے زمانے کی سیدہ تھیں اور تم اپنے زمانے کی سیدہ ہو) ذہن نشین رکھیں آگے چل کر کام آئے گا۔

الحديث الثاني والأربعون: خير نسائها

عن علي رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: خير نسائها مريم، وخير نسائها فاطمة. [رواه الترمذي]

بیالیسویں حدیث: سیدہ کا اپنی خواتین کی سیدہ ہونا

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت مریم اپنی خواتین کی سیدہ تھیں اور سیدہ فاطمہ اپنی خواتین کی سیدہ ہیں۔ اس حدیث کو امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے روایت کیا ہے۔

تنبیہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو التباس ہوا ہے، ان الفاظ میں یہ حدیث جامع الترمذی میں نہیں ہے، البتہ جامع الترمذی میں سیدہ فاطمہ کی بجائے سیدہ خدیجہ کا ذکر ہے، اور ایسا ہی بخاری اور مسلم میں ہے۔ تعجب ہے کہ امام احمد بن ابوبکر البوصیری اور حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہما کو بھی یہ مغالطہ لگا ہے، انہوں نے بھی مصنف رحمۃ اللہ کی طرح ان الفاظ میں حدیث نقل کر کے اس پر جامع ترمذی کا حوالہ نقل کر دیا ہے۔ دیکھئے:

(إتحاف الخيرة المهرة ج ٧ ص ٢٣٢ رقم ٦٧٣٧، المطالب العالیة ج ٤ ص ٦٨ رقم ٣٩٨٢)

نہ معلوم ان حضرات سے ایسا کیوں ہوا؟ یا تو ان کے سامنے جامع ترمذی کا کوئی نسخہ ہی ایسا ہوگا یا

پھر پہلے کسی ایک کو غلطی لگی تو بعد میں دوسرے اسی پر اعتماد کرتے ہوئے لکھتے چلے گئے، اور ایسا بہت ہوتا ہے کہ ایک کتاب کی غلطی کئی کتابوں میں چلتی رہتی ہے۔ اس پر ہمارے پاس بہت مثالیں ہیں لیکن یہاں ایسی مثالوں کو پیش کرنے کی ضرورت ہے اور نہ ہی گنجائش۔ تضادات، اغلاط، تحریف، ترمیم اور خطاؤں سے پاک فقط میرے رب قدوس ﷻ کی کتاب قرآن کریم ہی ہے۔

خیال رہے کہ جامع ترمذی بلکہ صحاح ستہ کے علاوہ بعض دوسری کتب حدیث میں ان الفاظ میں یہ حدیث ملتی ہے اور متن کی اگلی حدیث ان ہی الفاظ میں ہے۔

سیدہ خدیجہ کی سیدہ مریم پر فضیلت

جامع ترمذی، بخاری اور مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس حدیث کے الفاظ یوں ہیں:

خير نسائها خديجة بنت خويلد وخير نسائها مریم بنت عمران.

”حضرت خدیجہ بنت خویلد اپنی خواتین کی اور سیدہ مریم بنت عمران اپنی خواتین کی سیدہ ہیں۔“

(جامع الترمذی ص ۸۷۵ رقم ۳۸۷۷، بخاری ص ۵۷۸، رقم ۶۴۰، ۳۴۳۲، ۳۸۱۵، مسلم ص ۱۰۶۹ رقم ۶۲۷۱)

صحیح مسلم میں اس حدیث کے ایک راوی ابو کریب بیان کرتے ہیں کہ حضرت وکیع نے اس حدیث کو بیان کرتے ہوئے زمین و آسمان کی طرف اشارہ کیا۔ اس کا مطلب ہے کہ ان دونوں خواتین کو اپنے اپنے زمانے میں زمین و آسمان کی تمام خواتین پر فضیلت حاصل ہے۔ اگر یہ اپنے اپنے زمانہ کی تمام خواتین سے افضل ہیں تو سیدہ خدیجہ سیدہ مریم سے افضل قرار پاتی ہیں، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے کہ تمام زمانوں سے بہتر میرا زمانہ ہے، اور قرآن کریم میں ہے کہ یہ امت تمام امتوں سے بہتر امت ہے، لہذا جس کسی کو اس امت میں سیادت حاصل ہو اس کی سیادت کا پچھلی امتوں کی سیادت سے افضل ہونا لازم ہے، ماسوا نبوت کے۔

آئندہ سطور میں ہمارے اس استدلال کی تائید میں بعض محدثین کرام کی تصریح آرہی ہے۔

اپنی خواتین سے افضل ہونے کا مطلب

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے الفاظ کے مطابق اس حدیث میں ہے کہ سیدہ فاطمہ اپنی خواتین سے بہتر ہیں، اس کا کیا مطلب ہے؟ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے زمانے کی خواتین سے بہتر ہے۔ علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”پہلی ضمیر ”ہا“ اس امت کی طرف لوٹتی ہے جس میں سیدہ مریم تھیں اور دوسری ضمیر اس امت کی طرف لوٹتی ہے۔“

(شرح الطیبی علی مشکاة ج ۱۲ ص ۳۹۲، قوت المغتذی للسیوطی ج ۳ ص ۱۲۹۰)
اگلی حدیث کے متن سے ہی یہ مفہوم واضح ہے، لہذا اس حدیث میں سیدہ مریم کے مقابلہ میں سیدہ خدیجہ کو سمجھا جائے یا سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہن کو دونوں کی سیدہ مریم پر افضلیت ثابت ہوتی ہے، کیونکہ یہ دونوں افضل زمانے اور افضل امت میں ہیں۔ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی تو اپنے زمانے کی خواتین پر فضیلت ایسی واضح تھی کہ اُن کی شخصیت و کردار سے ہی عیاں ہوتی تھی۔ چنانچہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا تو کسی فرمان نبوی ﷺ کے بغیر محض اپنی فراست و دانائی کی روشنی میں اپنی ہم عصر تمام خواتین سے سیدہ فاطمہ کو افضل سمجھتی تھیں، جیسا کہ آگے انچاسویں حدیث میں اس بات کی تصریح آرہی ہے بلکہ دوسری بعض احادیث کی رو سے وہ سیدہ فاطمہ کو اُن کے بابا کے علاوہ تمام مردوں اور عورتوں سے افضل سمجھتی تھیں، اور یہ حدیث پیچھے گزر چکی ہے۔

الحدیث الثالث والأربعون:

خیر نساء عالمہا

عن عروۃ قال: قال رسول اللہ ﷺ: مریم خیر نساء عالمہا، وفاطمۃ خیر

نساء عالمہا.

[رواه الحارث بن أسامة].

تینتالیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے دور کی خواتین سے بہتر ہونا

حضرت عروہ ؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: حضرت مریم اپنے جہاں کی خواتین سے بہتر تھیں اور فاطمہ اپنے جہاں کی خواتین سے بہتر ہیں۔

اس حدیث کو حارث بن اسامہ نے روایت کیا ہے

(بغیۃ الباحث فی زوائد مسند الحارث ص ۹۰۹ رقم ۹۹۰، إتحاف الخیرة المہرۃ ج ۷ ص ۲۳۲ رقم ۶۷۳۷، المطالب العالیۃ ج ۴ ص ۶۸ رقم ۳۹۸۲، الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۳۴۸، وطبعة أخرى ج ۲ ص ۳۸۳، قوت المغتذی للسیوطی ج ۳ ص ۱۲۹۲، سبل الہدیٰ ج ۱۱ ص ۱۶۲)

زمانی فضیلت سے صرف نظر کیوں؟

۴۱ ویں حدیث کے اور اس حدیث کے الفاظ انتہائی اہم ہیں، اس لیے کہ ان میں وضاحت آگئی ہے کہ سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کی فضیلت فقط اپنے زمانے کی خواتین پر تھی۔ نہ معلوم ایسی واضح احادیث کے باوجود بعض لوگ رائے زنی سے کیوں کام لیتے ہیں، حالانکہ ائمہ کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ ذاتی رائے سے احادیث صحیحہ اور حسنہ تو کیا ضعیف حدیث بھی بہتر ہے۔

بعض احادیث میں تو اور زیادہ وضاحت آئی ہے۔ چنانچہ امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ سیدنا علی المرتضیٰ ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا:

خیر نسائہا مریم بنت عمران ہی خیر نسائہا یومئذ۔

”مریم بنت عمران اپنی عورتوں سے بہتر ہے، وہ اُسی وقت اپنی عورتوں سے بہتر تھیں۔“

(مختصر تاریخ دمشق ج ۲۶ ص ۸۵)

الحديث الرابع والأربعون:

سيدة نساء أهل الجنة

عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ قال: فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا ما كان من مريم بنت عمران.

[رواه أبو نعيم].

چوالیسویں حدیث: خواتین جنت کی سیدہ ہونا

حضرت ابوسعیدؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا جنتی عورتوں کی سیدہ ہیں، ماسوا اس کے جو مريم بنت عمران سے تھا۔

اس حدیث کو امام ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔

(مسند أحمد ج ۳ ص ۸۰، ۶۴ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۶۳، ۲۰۱ رقم ۱۱۶۴، ۱۱۷۷۸، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۱۳۳۱ وص ۹۶۷ رقم ۱۳۶۰، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۴۵۵ رقم ۸۴۶۱ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۵ رقم ۸۵۱۴، مناقب علي والحسين للقلعجي ص ۲۵۶ رقم ۴۸۹، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۱ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۴ رقم ۱۵۱۸۹، خصائص علي بتحقيق الحويني ص ۱۱۸ رقم ۱۲۶، خصائص علي بتحقيق البلوشي ص ۱۴۲ رقم ۱۲۹)

مصنف رحمہ اللہ کا عجیب رنگ

مصنف امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے عجیب بادشاہی فرمائی ہے کہ اس حدیث کو فقط امام ابو نعیم کے حوالے سے ذکر کیا ہے، جس سے یہ تاثر ابھرتا ہے کہ گویا اس کو امام ابو نعیم رحمۃ اللہ علیہ کے علاوہ کسی دوسرے محدث نے ذکر ہی نہیں کیا ہوگا، حالانکہ اس حدیث کو امام احمد بن حنبل، امام نسائی اور دوسرے کئی محدثین نے ذکر کیا ہے۔ اس طرز عمل سے مصنف اعلیٰ سے اسفل کی طرف آئے ہیں اور یہ ایسا معیوب طریقہ ہے جس پر خود مصنف جابجا ”الجامع الصغير“ کی شرح ”فیض القدير“ میں امام سیوطی کو کوستے رہتے

ہیں، رحمۃ اللہ علیہما۔

الحديث الخامس والأربعون:

سيدات أهل الجنة بعد مريم

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال: سيدات أهل الجنة بعد مريم بنت عمران فاطمة وخديجة ثم بنت مزاحم.

[رواه الطبراني في الكبير والأوسط بسند رجاله رجال الصحيح].

پنٹالیسویں حدیث: سیدہ مریم کے بعد جنتی خواتین کی سیدات

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: سیدہ مریم بنت عمران کے بعد اہل جنت کی خواتین کی سردار خواتین فاطمہ اور خدیجہ پھر بنت مزاحم (فرعون کی بیوی آسیہ) رضی اللہ عنہن ہیں۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے ”المعجم الكبير“ اور ”المعجم الأوسط“ میں صحیح راویوں سے روایت کیا ہے۔

(المعجم الكبير ج ۵ ص ۴۴۵ رقم ۱۲۰۱۳، المعجم الأوسط ج ۲ ص ۶۶ رقم ۱۱۱۱، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۱ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۴ رقم ۱۵۱۹۰، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۶۱ رقم ۱۴۴)

سیدہ مریم پر سیدہ فاطمہ کی فضیلت

ہرچند کہ اس حدیث کی سند صحیح بتائی گئی ہے لیکن اس کا متن دوسری صحیح احادیث سے ٹکراتا ہے، اس میں جو لفظ ”بعد مريم“ آیا ہے اس سے حقیقی ترتیب مراد نہیں ہے۔ یہاں ہم اپنے قارئین کرام کے سامنے سیدہ فاطمہ اور سیدہ مریم رضی اللہ عنہما کے ذکر میں جتنی احادیث آئی ہیں سب کا جائزہ پیش کرتے ہیں جس سے صحیح نتیجہ پر پہنچنا آسان ہو جائے گا۔

بعض احادیث میں ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے سیدہ کو فرمایا:

”کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ تم اس اُمت کی عورتوں کی یا تمام مومنین کی عورتوں کی سیدہ ہو؟“
بعض میں لفظ ”اُو“ یعنی ”یا“ کے بغیر ہے کہ تم اس اُمت کی اور عالمین کی عورتوں کی سیدہ ہو۔ بخاری اور مسلم میں تمام مومنین کی خواتین کی ”سیدہ“ کے الفاظ ہیں۔ بات ایک ہی ہے، اگر اُمت کی مومنات کی سیدہ فرمایا ہوتا اور عالمین کا لفظ نہ بولا ہوتا تب بھی سیدہ فاطمہ تمام خواتین کی سیدہ قرار پاتیں، کیونکہ یہ اُمت تمام اُمتوں سے افضل ہے، لہذا اس اُمت کی خواتین کی سیدہ ہونا دوسری اُمتوں کی تمام خواتین کی سیدہ ہونے کو لازم ہے۔ کیا اپنی اپنی اُمتوں کے سردار یعنی انبیاء کرام علیہم السلام قیامت کے دن ہمارے نبی کریم ﷺ کے پرچم کے نیچے جمع نہیں ہوں گے؟ ہوں گے اور یقیناً ہوں گے، تو پھر کیا اُن کی معزز خواتین ہماری معزز خواتین پر سردار ہوں گی؟

رہی بعض احادیث میں حضرت مریم کے استثناء کی بات تو میرے خیال میں اس سے مراد یہ ہے کہ مریم ایک نبی کی ماں تھیں اور تم کسی نبی کی ماں نہیں ہو اور تمہاری اولاد نبی نہیں ہے، یہ توجیہ اس لیے ضروری ہے کہ ان سب احادیث کے الفاظ یکساں نہیں، چنانچہ بعض کے الفاظ یہ ہیں ”إلا مریم بنت عمران“ (ما سوا مریم بنت عمران کے) جبکہ بعض میں ہے ”بعد مریم بنت عمران“ (مریم بنت عمران کے بعد) اور بعض کے الفاظ ہیں ”إلا ما كان من مریم بنت عمران“ (ما سوا اس کے جو مریم بنت عمران سے تھا) اور ظاہر ہے کہ حضرت مریم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور ہوا، اور وہ نبی ہیں۔

قرآن کی رو سے سیدہ مریم کی فضیلت اور اُس کا مطلب

قرآن کریم میں حضرت مریم رضی اللہ عنہا کی شان میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں عالمین پر برگزیدہ بنایا، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَاصْطَفَاكِ عَلَىٰ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ .

”اور پسند کیا ہے تجھے سارے جہان کی عورتوں سے“۔ (آل عمران: ۴۲)

امام ابن جوزیؒ لکھتے ہیں:

”سیدنا ابن عباس، امام حسن بصری اور ابن جریج ؓ نے فرمایا: حضرت مریم رضی اللہ عنہا کو فقط اُن کے زمانہ کی خواتین پر برگزیدہ کیا گیا تھا۔ ابن الانباری کہتے ہیں: اور یہی اکثر کا قول ہے۔“

(زاد المسیر ج ۱ ص ۳۱۵)

حافظ ابن کثیر ؒ لکھتے ہیں:

”احتمال ہے کہ اس سے مراد اُن کے زمانہ کا عالم (جہاں) ہو، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ ؑ سے فرمایا تھا:

يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ.

”اے موسیٰ! میں نے سرفراز کیا ہے تجھے تمام لوگوں پر۔“ (الأعراف: ۱۴۴)

اور جیسا کہ بنی اسرائیل کے متعلق فرمایا تھا:

وَلَقَدْ اخْتَرْنَا هُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ.

”اور ہم نے چنا تھا بنی اسرائیل کو علم میں جہاں والوں پر۔“ (الدخان: ۳۲)

حالانکہ یہ بات طے شدہ ہے کہ حضرت ابراہیم ؑ حضرت موسیٰ ؑ سے

افضل ہیں اور سیدنا محمد ؐ اُن دونوں سے افضل ہیں اور اسی طرح یہ امت گزشتہ

تمام امتوں سے علم میں افضل اور عمل میں زیادہ پاکیزہ ہے۔“

(البدایۃ والنہایۃ ج ۱ ص ۵۳۲)

اس سلسلے میں مفسرین کرام کی تصریحات بیشمار ہیں لیکن انہیں نقل کرنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ یہ بات خود حدیث پاک سے ثابت ہے کہ حضرت مریم سلام اللہ علیہا کو اُن کے زمانہ کی عورتوں پر فضیلت تھی۔ چنانچہ ۴۳ ویں حدیث میں واضح ارشاد ہے کہ ”حضرت مریم رضی اللہ عنہا اپنے زمانے کی خواتین سے بہتر تھیں اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنے زمانے کی خواتین سے“ اور حضرت عمران بن حصین ؓ سے منقول ۴۱ ویں حدیث میں بھی یہی بات مذکور ہے بلکہ اُس میں تو سیدہ فاطمہ کے سوال سے اور زیادہ وضاحت ہو گئی۔

جب نبی کریم ﷺ نے انہیں فرمایا ”إنک سیدة نساء العالمین“ (تم عالمین کی خواتین کی سیدہ ہو) تو چونکہ وہ قرآن کی عالمہ تھیں اس لیے انہوں نے فوراً عرض کیا: ”فأین مریم ابنة عمران؟“ (پھر مریم بنت عمران کا کیا حکم ہے؟) تو حضور ﷺ نے فرمایا:

”وہ اپنے زمانے کی خواتین سے بہتر تھیں اور تم اپنے زمانے کی خواتین سے بہتر ہو۔“
اس حدیث کے متعلق امام شہاب الدین احمد بن ابوبکر البوصیری رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:
”اسے امام احمد بن منیع نے سند ضعیف کے ساتھ روایت کیا ہے، چونکہ اس کے راویوں میں ایک شخص کثیر بن نواء ہے اور وہ ضعیف ہے، لیکن اس کی تقویت ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی اس حدیث سے ہو جاتی ہے جس کو امام حاکم نے صحیح قرار دیا ہے۔“

(إتحاف الخيرة المهرة ج ۷ ص ۲۳۴ رقم ۶۷۴۳)

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ حدیث یہ ہے:

یافاطمة! ألا ترضین أن تكونی سیدة نساء العالمین وسیدة نساء هذه الأمة وسیدة نساء المؤمنین؟

”اے فاطمہ! کیا آپ اس بات پر راضی نہیں ہو کہ آپ عالمین کی خواتین کی سیدہ ہو اور اس امت کی خواتین کی سیدہ ہو، اور تمام مؤمنین کی خواتین کی سیدہ ہو؟۔“

(المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۶ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۴۱ رقم ۴۷۹۴)

غور فرمائیے نبی کریم ﷺ نے تین لفظ ارشاد فرمائے ہیں:

سیدة نساء العالمین (عالمین کی خواتین کی سیدہ)

سیدة نساء هذه الأمة (اس امت کی خواتین کی سیدہ)

سیدة نساء المؤمنین (تمام مؤمنین کی خواتین کی سیدہ)

لہذا اگر سیدتنا فاطمة الزهراء رضی اللہ عنہا مذکور الصدر احادیث کے پیش نظر اپنے ہی زمانہ کی سیدہ

ہوں تب بھی وہ مطلقاً سیدہ کائنات ثابت ہوتی ہیں، حتیٰ کہ حضرت مریم پر بھی اُن کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اس لیے کہ وہ جس زمانہ کی اور جس اُمت کی سیدہ ہیں وہ زمانہ اور وہ اُمت تمام زمانوں اور تمام اُمتوں سے بہتر ہے۔ جیسا کہ حافظ ابن کثیر کی عبارت میں صراحتاً یہ بات گزر چکی ہے۔ خود حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

”میں طبقہ در طبقہ اولادِ آدم علیہ السلام کے بہترین طبقات میں مبعوث ہوتا رہا حتیٰ کہ اُس طبقہ سے مبعوث ہوا جس سے میں ہوں۔“

(بخاری ص ۵۹۷ رقم ۳۵۵۷، مشکوٰۃ ج ۲ ص ۴۲۵ رقم ۵۷۳۹)

ایک اور حدیث سے تو تمام اشکالات اور ابہامات مرفوع ہو جاتے ہیں، چنانچہ نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا گیا:

أي الناس خير؟ قال: القرن الذي أنا فيه.

”کون لوگ بہتر ہیں؟ فرمایا: اُس زمانہ کے جس میں میں ہوں۔“

(صحیح مسلم ص ۱۱۱۲ رقم المسلسل ۶۴۷۸)

اس حدیث سے یہ حقیقت واضح ہو گئی کہ اس اُمت کا نبی تمام انبیاء کرام علیہم السلام سے افضل، اس اُمت کا صدیق تمام صدیقوں سے افضل، اس اُمت کا شہید تمام شہیدوں سے افضل، اس اُمت کا ولی تمام اولیاء سے افضل اور اس اُمت کی سیدہ عالمین کی تمام سیدات سے افضل ہے۔ اب بھی اگر کوئی ذہن تذبذب کا شکار ہو تو ہم اُس کے سامنے اور زیادہ واضح حدیث پیش کیے دیتے ہیں۔ امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

أربع نسوة سادات عالمهن: مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم

إمراة فرعون، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد وأفضلهن عالماً

فاطمة.

”جہان کی سردار چار عورتیں ہیں: مریم بنت عمران، آسیہ بنت مزاحم (فرعون کی بیوی)

خدیجہ بنت خویلد اور فاطمہ بنت محمد ﷺ اور سب سے افضل فاطمہ ہیں۔

(تاریخ دمشق لابن عساکر ج ۱ ص ۳۷۸ رقم ۲۷۹، مسند فاطمة الزهراء ج ۲ ص ۱۹۴، جمع الجوامع للسيوطي ج ۱ ص ۳۷۸ رقم ۲۷۹، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۶۲ رقم ۱۴۵، ذخائر العقبیٰ ص ۵۷، کنز العمال رقم ۳۴۴۱، روح المعاني ج ۳ جزء ۳ ص ۳۴۸)

اس حدیث کا ترجمہ مع قوسین علامہ غلام رسول سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ میں ہے۔

(تبیان القرآن ج ۲ ص ۱۵۴، ۱۵۵)

اگر دنیا میں اپنے زمانے اور اپنی امت کے لحاظ سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا دنیا کی تمام اگلی پچھلی خواتین سے افضل ہیں تو یقیناً جنت میں بھی سابقہ تمام زمانوں اور تمام امتوں کی خواتین سے افضل ہوں گی۔

سیدہ فاطمہ اور سیدہ مریم کے مفاضلہ میں کلام اقبال

سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کی پاکدامنی کے علاوہ اُن کی عظمت کا درخشاں پہلو یہ ہے کہ وہ اولوالعزم نبی کی والدہ ہیں اُن کے مقابلہ میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سب سے افضل نبی کی بیٹی ہیں اور ایسی اولاد کی ماں ہیں جس اولاد کا وجود قیامت تک اہل زمین کے لیے باعث امان ہے اور اسی نسل کا ایک سپوت قرب قیامت میں سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا بھی امام ہوگا۔ اس لیے اگر تقابل کیا جائے تو سیدہ فاطمہ زمانی، مکانی اور نسبی کئی نسبتوں سے سیدہ مریم رضی اللہ عنہا سے افضل نظر آتی ہیں۔

علامہ ڈاکٹر محمد اقبال رحمہ اللہ نے اس مسئلہ پر انتہائی دلکش اور عام فہم انداز میں اظہار عقیدت فرمایا ہے، یہاں ہم اپنے قارئین کی ضیافت روحانی کے لیے علامہ کا فارسی منظوم کلام اور اس کا ترجمہ نقل کر رہے ہیں۔ وہ فرماتے ہیں:

مریم از یک نسبت عیسیٰ عزیز از سہ نسبت حضرت زہرا عزیز
حضرت مریم ایک نسبت عیسیٰ سے عزیز ہیں، سیدہ فاطمہ تین نسبتوں سے محترم ہیں۔
نور چشم رحمتہ للعالمین آں امام اولین و آخرین

ایک یہ کہ وہ جناب رسول کریم ﷺ جو امام اولین اور آخرین ہیں، کی صاحبزادی ہیں۔
 بانوے آں تاجدارِ ہل آتشیٰ مرضی مشکل کشا شیر خدا
 جو سیدنا علی المرتضیٰ، مشکل کشا شیر خدا تاجدارِ ہل آتشیٰ کی زوجہ محترمہ تھیں۔

مادرِ آں مرکزِ پرکارِ عشق مادرِ آں کارواںِ سالارِ عشق
 ان کی تیسری نسبت یہ ہے کہ وہ سیدنا حسین علیہ السلام کی والدہ تھیں، جو پرکارِ عشق کے مرکز اور کارواںِ عشق کے سالار تھے۔

آں کے شمعِ شہستانِ حرم حافظِ جمعیتِ خیرِ الامم
 آپ سیدنا حسن علیہ السلام کی بھی والدہ تھیں، جو شہستانِ حرم کی شمع تھے اور جنہوں نے خیر الامم (امتِ مسلمہ) کے اتحاد کی حفاظت فرمائی۔

تا نشیند آتشِ پیکار و کیں پشتِ پازد بر سرِ تاج و نگین
 انہوں نے حکومت کو ٹھکرا دیا تا کہ امتِ مسلمہ کے اندر سے خانہ جنگی و دشمنی کی آگ ختم ہو جائے۔
 درنوائے زندگی سوزازِ حسین اہلِ حق حریت آموزازِ حسین
 اسوۂ حسین سے نوائے زندگی میں سوز پیدا ہوا، اہلِ حق نے حریتِ حق کا سبق آپ سے سیکھا۔
 سیرتِ فرزندہا از امہات جوہرِ صدق و صفا از امہات
 بیٹوں کی سیرت مائیں بناتی ہیں، وہی انہیں صدق و صفا کے جوہر سے بہرہ ور کرتی ہیں۔
 مزرعِ تسلیم را حاصل بتول مادران را اسوۂ کامل بتول
 سیدہ فاطمہ تسلیم و رضا کی کھیتی کا ثمر ہیں، ماؤں کے لیے اسوۂ کاملہ ہیں۔

نوری وہم آتشی فرمانبرش گم رضا لیش در رضاے شوہر
 نوری اور ناری سب آپ کے تابع فرمان تھے، اور آپ نے اپنی رضا کو اپنے سر تاج کی رضا میں گم کر دیا تھا۔
 آں ادب پر وردہ صبر و رضا آسیا گردانِ ولب قرآن سرا
 آپ نے صبر و رضا کی آغوش میں تربیت پائی، آپ کے ہاتھ چکی پیستے اور لبوں پر تلاوتِ قرآن ہوتی۔

گریہ ہائے او زبائیں بے نیاز گوہر افشاندے بدامان نماز
آپ کے آنسو تکیہ پر گرنے سے بے نیاز تھے، مگر نماز میں موتیوں کی طرح ٹپکتے تھے۔
اشک اور چید جبریل از زمیں ہچو شبنم ریخت بر عرش بریں
جبریل امین آپ کے آنسو سمیٹ لیتے، انہیں عرش بریں پر شبنم کی طرح ٹپکاتے۔

علامہ علیہ الرحمۃ کی عقیدت کی حد

رشتہ آئین حق زنجیر پاست پاس فرمان جناب مصطفیٰ است
قانون حق (شریعت اسلامیہ) میرے پاؤں کی زنجیر ہے، جناب مصطفیٰ ﷺ کے فرمان کا لحاظ ہے۔
ورنہ گرد ترتیش گردیدے سجدہ ہا بر خاک او پا شیدے
ورنہ میں سیدہ کی تربت کا طواف کرتا اور اُن کے مزار پر سجدہ ریز ہوتا۔

(اسرار و رموز ملتقطاً ص ۱۵۳)

اسی کو علامہ سید نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے یوں عرض کیا ہے۔
تیرا وجود لا ریب ہے مرجع سادات
ہے تیری ذات سیادت پناہ یازہرا
ملے جو اس کی اجازت مجھے شریعت سے
تو تیرا در ہو مری سجدہ گاہ یازہرا

(فیض نسبت ص ۲۸۶)

الحديث السادس والأربعون:

سيدة نساء المؤمنين

عن عائشة قالت: اجتمعت نساء رسول الله ﷺ فجاءت فاطمة

تمشي وما تخطي مشيتها مشية أبيها، فقال: مرحباً بابنتي، فأقعدتها عن يمينه فسارها بشيء فبكت، ثم سارها فضحكت، فقلت لها أخبريني بما سارك، قالت: ما كنت لأفشي عليه سر أفلماتو في قلت لها: أسألك بمالي عليك من الحق، لَمَّا أخبرتني بما سارك. قالت: أما الآن فنعم. سارني قال: إن جبريل يعارضني بالقرآن في كل سنة مرة، وإنه عارضني العام مرتين، ولا أرى ذلك إلا اقتراب أجلي، فأتقى الله واصبري، فنعم السلف أنالك، فبكيت، ثم سارني وقال: أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين فضحكت.

[رواه الشيخان]

چھالیسویں حدیث: مومنین کی خواتین کی سیدہ

ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی تمام ازواج مقدسہ جمع تھیں کہ سیدہ فاطمہ تشریف لائیں، اُن کی چال ہو بہو اُن کے بابا کی چال کی طرح تھی۔ حضور اکرم ﷺ نے فرمایا: میری بیٹی کو خوش آمدید! پھر آپ نے ان کو دائیں جانب بٹھایا، پھر ان سے راز دارانہ طرز پر بات فرمائی تو وہ رونے لگیں، پھر ان سے دوسری مرتبہ راز دارانہ طرز پر کچھ فرمایا تو وہ ہنس پڑیں۔ اس پر میں نے ان سے دریافت کیا کہ آپ کے ساتھ کیا بات کی گئی؟ انہوں نے کہا: میں رسول اللہ ﷺ کا راز فاش نہیں کر سکتی، پھر جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو میں نے ان سے کہا: آپ پر جو میرا حق ہے میں اُس حق کے واسطے سے پوچھتی ہوں کہ آپ مجھے اُس راز کے بارے میں بتلائیں! انہوں نے کہا: ہاں اب بتاتی ہوں۔ پہلی مرتبہ حضور ﷺ نے میرے ساتھ سرگوشی کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ جبرائیل علیہ السلام میرے ساتھ ہر سال قرآن کریم کا ایک مرتبہ دور کرتے تھے اور اس سال انہوں نے دو مرتبہ دور کیا، اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ بات میرے وصال کے قرب پر دلالت کرتی ہے، لہذا تم تقویٰ اختیار کرنا اور صبر کرنا، بیشک میں پہلے جا کر

تمہارا بہترین مددگار ہوں گا تو میں رو پڑی تھی۔ پھر دوسری مرتبہ سرگوشی کی اور فرمایا: کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ تم تمام مومنین کی خواتین کی سیدہ ہو؟ تو میں ہنس پڑی تھی۔

اس حدیث کو امام بخاری اور امام مسلم رحمۃ اللہ علیہما نے روایت کیا ہے۔

(بخاری ص ۱۰۹۴ رقم ۶۲۸۵، صحیح مسلم ص ۱۰۷۸ رقم المسلسل ۶۳۱۳، ۶۳۱۴، مسند أحمد ج ۶ ص ۲۸۲ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۶۰ رقم ۲۶۹۴۵، السنن الكبرى للنسائي ج ۶ ص ۳۸۰ رقم ۷۰۴۱ وج ۷ ص ۴۵۶ رقم ۸۴۶۳ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۵۱ رقم ۷۰۸۷ وج ۵ ص ۱۴۶ رقم ۸۵۱۶، سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۲۸۱ رقم ۱۶۲۱ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۵۴۴، ۵۴۵ رقم ۱۶۲۱، دلائل النبوة للبيهقي ج ۶ ص ۳۶۴)

سیدہ فاطمہ کے نزدیک سیدہ عائشہ کی عظمت

اس حدیث میں ہے کہ ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا کہ میرا آپ پر جو حق ہے میں اُس کے واسطے سے آپ سے اُس راز کے متعلق پوچھتی ہوں۔ اس حق سے مراد ماں ہونے کا حق ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ام المومنین کو سیدہ پر ماں ہونے کا مان تھا اور انہیں یقین تھا کہ سیدہ فاطمہ کے اندر ماں کی قدر و عظمت کا مکمل احساس ہے۔ سو جب اُن کے مابین اس رشتہ کے تقدس کا خیال تھا تو امت کو چاہیے کہ وہ بھی اُن دونوں کو آپس میں یوں ہی سمجھا کریں۔

یہاں ایک اور پہلو بھی قابل توجہ ہے، وہ یہ کہ بخاری اور مسلم میں اس حدیث کے اول میں ہے کہ اس موقع پر نبی کریم ﷺ کی تمام ازواج یکجا موجود تھیں اور کوئی ایک بھی غیر حاضر نہ تھی مگر سب سے زیادہ اس حدیث کو ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے پھیلا یا ہے لیکن تعجب ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے ساتھ محبت کے دعویدار سب سے زیادہ عداوت بھی ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ رکھتے ہیں۔

فبالی الله المشتكى.

نوٹ

اس حدیث کے بعض اہم جملوں کی تشریح اڑتالیسویں اور انچاسویں حدیث کے تحت کی جائے گی۔
ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الحدیث السابع والأربعون:

سيدة نساء أهل الجنة

عن أم سلمة قالت: دعارسل اللہ ﷺ فاطمة عام الفتح فجاجها فبكت، ثم حدثها فضحكت، فلما توفي سألتها، قالت: أخبرني أنه يموت فبكت، ثم أخبرني أني سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم بنت عمران فضحكت.

سنتالیسویں حدیث: خواتین اہل جنت کی سیدہ

ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو فتح کے سال بلایا پھر ان کے ساتھ سرگوشی فرمائی تو وہ رو پڑیں، پھر دوبارہ ان کے ساتھ سرگوشی فرمائی تو وہ ہنس پڑیں۔ پھر جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو میں نے ان سے دریافت کیا تو انہوں نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اطلاع دی کہ عنقریب آپ وصال فرمانے والے ہیں تو میں رو پڑی تھی، پھر دوسری مرتبہ آپ نے مجھے اطلاع دی کہ میں مریم بنت عمران کے بعد تمام جنتی عورتوں کی سردارہ ہوں تو میں ہنس پڑی تھی۔

(سنن الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۳ و ص ۸۷۷ رقم ۳۸۹۳، السنن الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۴۵۵ رقم ۸۴۶۰ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۱۴۵ رقم ۸۵۱۳، الذریۃ الطاہرۃ للدولابی ص ۱۰۳ رقم ۱۹۱، الثغور الباسمة للسیوطی ص ۲۸ رقم ۳۶، مسند فاطمة الزہراء للسیوطی ص ۷۶ رقم ۱۹۵، خصائص علی ص ۱۱۸ رقم ۱۲۵، مناقب علی والحسین للفواد ص ۱۹۴)

فائدہ

پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ جب نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ علیہا السلام کے ساتھ سرگوشی فرمائی تھی تو اُس وقت تمام امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن ایک ہی مقام پر جمع تھیں۔ اسی لیے یہ حدیث ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے بھی منقول ہے۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو بات سیدہ فاطمہ کو بتلائی گئی آخر وہ امہات المؤمنین سے کیوں چھپائی گئی؟ اس کی حکمت آئندہ حدیث کے تحت بیان کی جائے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

الحديث الثامن والأربعون:

أول بيته لحوقابه

عن عائشة رضي الله عنها، حدثني فاطمة قالت أسرَّ إليَّ رسول الله ﷺ أن جبريل كان يعارضني بالقرآن في كل سنة مرة، وأنه عارضني العام مرتين، ولا أراه إلا قد حضر أجلي، وإنك أول بيتي لحوقابي ونعم السلف أنا لك! قالت: فبكيت. قال: ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء هذه الأمة أو نساء المؤمنين؟! فضحكت.

[رواه الشعبي عن مسروق].

سیدہ کا سب سے پہلے حضور ﷺ کے پاس پہنچنا

ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے بیان کیا: حضور ﷺ نے مجھ سے سرگوشی کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ جبرائیل علیہ السلام ہر سال میرے ساتھ ایک مرتبہ قرآن کا دور کرتے تھے اور اس سال انہوں نے دو مرتبہ دور کیا اور میں سمجھتا ہوں کہ میرے وصال کا وقت آپہنچا ہے، اور میں آگے پہنچ کر تمہارے بہترین آرام کا بندوبست کرنے والا ہوں تو میں اس پر رو پڑی تھی۔

اس پر فرمایا تھا: اے فاطمہ! کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ تم اس امت کی خواتین کی اور تمام مومنین کی خواتین کی سیدہ ہو، تو میں ہنس پڑی تھی۔

اس حدیث کو محدث شعبی نے حضرت مسروق رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

(بخاری ص ۶۰۸ رقم ۳۶۲۴، صحیح مسلم ص ۱۰۷۸ رقم ۶۳۱۴، السنن الکبریٰ للنسائی ج ۷ ص ۴۵۶ رقم ۸۴۶۴ و طبعہ آخری ج ۵ ص ۱۴۶ رقم ۸۵۱۷ مسند أبی داود الطیالسی ص ۱۹۶ رقم ۱۳۷۳ و طبعہ آخری ج ۲ ص ۱۵۰ رقم ۱۴۷۰، سنن ابن ماجہ ج ۶ ص ۲۸۱ رقم ۱۶۲۱، فضائل الصحابة ج ۲ ص ۹۵۵ رقم ۱۳۴۳، الطبقات الکبریٰ لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۶، دلائل النبوة للبيهقي ج ۷ ص ۱۶۵، مشکوة ج ۲ ص ۵۱۱ رقم ۶۱۳۸)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث پر کسی کتاب کا حوالہ دینے کی بجائے اُن راویوں کا حوالہ دیا ہے جنہوں نے براہ راست ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث سماعت فرمائی تھی۔ ایسا کرنا تو اُن محدثین کا حق تھا جنہوں نے دورِ اول میں تدوین حدیث کا کام کیا تھا، چونکہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے بہر حال حدیث کی یا فضائل کی کسی کتاب سے یہ حدیث نقل فرمائی ہے، اس لیے انہیں چاہیے تھا کہ وہ اُسی کتاب کا حوالہ دیتے، جیسا کہ انہوں نے چھالیسویں حدیث کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس حدیث کو شیخین نے روایت کیا ہے، حالانکہ وہ حدیث بھی ”عن عامر عن مسروق“ (از عامراز مسروق) مروی ہے، اور عامر امام شعبی رضی اللہ عنہ کا نام ہے۔ کتاب کا حوالہ دینے میں سہولت ہوتی ہے اور راویوں کا حوالہ دینا بھارت ڈالنے کے مترادف ہوتا ہے۔

اہل کساء کا مقام صبر و رضا

حدیث نمبر [۴۶، ۴۷، ۴۸] میں بیانِ سیادت تقریباً یکساں ہے البتہ دوسری تفصیلات میں قدرے فرق ہے۔ بخاری اور مسلم میں اس حدیث کے شروع میں ہے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدہ فاطمہ علیہا

السلام کے ساتھ سرگوشی فرمائی تھی تو اُس وقت تمام امہات المؤمنین رضی اللہ عنہن حضور ﷺ کے پاس موجود تھیں۔ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جو کچھ سرگوشی میں بتلایا گیا وہ امہات المؤمنین سے کیوں چھپایا گیا؟ حتیٰ کہ انہیں پانچ چھ ماہ بعد بتلایا گیا، کیونکہ جبریل علیہ السلام رمضان المبارک میں قرآن کریم کا دور کرتے تھے اور حضور ﷺ کا وصال ربیع الاول میں ہوا۔ اس کی توجیہ میں محدثین کرام نے لکھا ہے کہ اس سے ازواج مقدسہ کو شدید غم و حزن لاحق ہوتا، اور اگر سیدہ بھی فوراً راز افشاء کر دیتیں تو یہی صورت حال پیش آتی۔ چنانچہ امام بدر الدین عینی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

لأن فاطمة رضي الله تعالى عنها لو أخبرت بما أسرار إليها النبي ﷺ في ذلك الوقت يعني في مرض موته من قرب أجله لحزنت نساءه بذلك حزناً شديداً.

”اس لیے کہ اگر سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نبوی راز کی اطلاع انہیں اُسی وقت دے دیتیں یعنی آپ ﷺ کی بیماری میں ہی آپ کے وصال سے مطلع فرما دیتیں تو ازواج مقدسہ کو شدید حزن لاحق ہوتا۔“

(عمدة القاري ج ۲۲ ص ۴۱۲)

اس سے معلوم ہوا کہ نبی کریم ﷺ کے نزدیک اہل کساء علیہم السلام صبر و رضا کے جس مقام پر فائز تھے اُس مقام پر دوسرا کوئی نہیں تھا۔

اہل بیت کو رمضان میں کیا کرنا چاہیے

شیخ عبد اللہ بن صالح لکھتے ہیں:

فيه آل البيت لا ينبغي لهم أن يخلوا رمضان من ختمتين للقرآن.

”اس حدیث میں دلیل ہے کہ اہل بیت کے لیے مناسب نہیں کہ وہ رمضان کو قرآن کے دو ختموں سے خالی رکھیں۔“

(كتاب الأربعين في فضائل آل البيت الطاهرين ص ۳۵)

میں کہتا ہوں: اس سنت پر اہل بیت کو خصوصاً اور تمام اہل اسلام کو عموماً عمل کرنا چاہیے بلکہ سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث سے تو یہاں تک بات سمجھ آتی ہے کہ جو شخص قرآن کریم سے محبت نہیں کرتا وہ عشقِ مصطفیٰ میں خالص نہیں ہے۔ اُن کے الفاظ ہیں:

لا يسأل أحد عن نفسه إلا القرآن، فإن كان يحب القرآن فهو يحب الله ورسوله.

”کوئی شخص اپنے آپ کا محاسبہ فقط قرآن کے متعلق کرے، پس اگر وہ قرآن سے محبت کرتا ہے تو وہ اللہ اور اُس کے رسول ﷺ کا محب ہے۔“

(الشفاء ج ۲ ص ۲۵ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۲۴۳)

الحديث التاسع والأربعون:

أشدهم شبهاً برسول الله ﷺ

عن عائشة رضي الله عنها قالت: ما رأيتُ أحداً أشبه كلاماً وحديثاً برسول الله ﷺ من فاطمة، كانت إذا دخلت قام إليها فقبلها، ورحَّبَ بها، وأخذ بيديها وأجلسها في مجلسه، وكانت هي إذا دخل عليها قامت إليه فقبلته، وأخذت بيده، وأجلسته مكانها، فدخلت عليه في مرضه الذي توفي فيه فأسرَّ إليها فبكى، ثم أسرَّ إليها فضحكت، فقلت: كنت أحسبُ لهذه المرأة فضلاً على النساء فإذا هي امرأةٌ منهن، بينما هي تبكي إذا هي تضحك، فلما توفي رسول الله ﷺ سألتها عن ذلك قالت: أسرَّ لي أنه ميت فبكيت، ثم أسرَّ لي أنني أولُ أهله لحوقاً به فضحكتُ. [رواه ابن حبان].

انچا سوں حدیث: سیدہ کی سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ سے مشابہت

”ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں: میں نے کلام و بیان میں رسول اللہ ﷺ کے مشابہ سیدہ فاطمہ سے بڑھ کر کسی کو نہیں دیکھا۔ جب بھی وہ بارگاہ نبوت میں حاضر ہوتیں تو نبی کریم ﷺ ان کے لیے کھڑے ہو جاتے، انہیں بوسہ دیتے، مرحبا فرماتے اور ان کے ہاتھ کو پکڑ کر انہیں اپنی جگہ پر بٹھاتے اور جب حضور ﷺ ان کے ہاں تشریف لاتے تو وہ آپ کے لیے کھڑی ہو جاتیں پھر آپ کو چومتیں اور آپ کے ہاتھ کو پکڑ کر اپنی جگہ پر بٹھاتیں، پس وہ رسول اللہ ﷺ کے مرض وصال میں حاضر ہوئیں تو آپ نے ان کے ساتھ سرگوشی فرمائی تو وہ رو پڑیں، پھر سرگوشی فرمائی تو وہ ہنس پڑیں۔ اس پر میں نے (دل میں) کہا: میں تو اس خاتون کو دوسری عورتوں سے افضل سمجھتی تھی لیکن یہ تو انہیں کی طرح ایک عورت ہے، ابھی روئی اور ابھی ہنس پڑی، پھر جب رسول اللہ ﷺ کا وصال ہوا تو میں نے ان سے اس بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: پہلی مرتبہ حضور ﷺ نے میرے ساتھ سرگوشی فرمائی کہ وہ وصال فرمانے والے ہیں تو میں رو پڑی تھی، پھر سرگوشی فرمائی کہ ان کے اہل بیت میں سے سب سے پہلے میں ان کے پاس پہنچوں گی تو میں ہنس پڑی تھی۔

اس حدیث کو امام ابن حبان نے روایت کیا ہے۔

(صحیح ابن حبان ج ۹ ص ۵۲، ۵۳ رقم ۶۹۱۴ وطبعة أخرى ج ۱۵ ص ۴۰۳ رقم ۶۹۵۳، سنن الترمذی ص ۸۷۴ رقم ۳۸۷۲، سنن أبي داود ج ۴ ص ۵۸ رقم ۵۲۱۷، السنن الكبرى للنسائي ج ۷ ص ۳۹۳ رقم ۸۳۱۱، الأدب المفرد ج ۲ ص ۵۱۹ رقم ۹۴۷ و ص ۴۵۰ رقم ۹۷۱، المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۵۲ رقم ۴۷۸۵ و ص ۱۵۹ رقم ۴۸۰۷، السنن الكبرى للبيهقي ج ۷ ص ۱۰۱ رقم ۱۳۵۷۸، شعب الإيمان للبيهقي ج ۶ ص ۴۶۷ رقم ۸۹۲۷، مناقب علي والحسين ص ۱۸۹، الأدب للبيهقي ص ۱۹۱ رقم ۳۱۸، سبل الهدى ج ۱ ص ۴۴ و ۴۶، الأدب الشرعية لابن مفلح ج ۱ ص ۳۰۷، الثغور الباسمة للسيوطي ص ۲۷ رقم ۳۴)

بلاشبہ صورت و سیرت میں سیدہ ہو بہو نبی کریم ﷺ کے مشابہ تھیں، اس لیے کسی نے حق کہا۔

روئے احمد کی شباہت چہرہ انور میں ہے
جوہر پیغمبری زہرا! ترے پیکر میں ہے
صورت و سیرت میں ہیں یک رنگ زہرا و رسول
شان جو مظهر نے پائی ہے وہی مظهر میں ہے

(فیض نسبت ص ۲۹۰، ۲۹۱)

سیدہ کے ساتھ نبوی سرگوشی کا تعدد

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ولا تنافي بين هذا الحديث وما قبله من الأخبار، فلعل تعدد صدور ذلك منه لها وبكاؤها وضحكها لم يكن لمجموع الخبرين، وإلا لما استقلال به حديث عائشة، فهو دليل على أنه لموته فقط لالكل واحد منهما، وإلا لما ضحكت للثاني.

اس حدیث میں اور سابقہ احادیث میں کوئی تضاد نہیں ہے، ہو سکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ سے اس سرگوشی کا صدور کئی بار ہوا ہو، اور سیدہ کا رونا اور ہنسان دونوں کے جمع ہونے کی وجہ سے نہ ہو، ورنہ سیدہ عائشہ کی حدیث اس سلسلے میں مستقل نہیں ہو سکتی، لہذا یہ دلیل ہے کہ سیدہ فقط وصال نبوی ﷺ کی خبر پر روئی ہیں نہ کہ دونوں باتوں پر، ورنہ وہ دوسری مرتبہ نہ ہستیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت کا مطلب یہ ہے کہ سابقہ احادیث میں ذکر تھا کہ پہلی مرتبہ سرگوشی میں وصال نبوی ﷺ کی اطلاع تھی اور دوسری سرگوشی میں سیدہ کی سیادت دنیوی و جنتی کی اطلاع تھی، جبکہ اس حدیث میں دوسری سرگوشی سیدہ کے وصال کے متعلق ہے۔ لہذا یہ سرگوشی ایک مرتبہ نہیں کی گئی بلکہ ایک سے زائد مرتبہ فرمائی گئی۔

سیدہ کو ان کی سیادت کی خوشخبری دی گئی تو وہ ہنس پڑیں اور انہیں بعد از وصال نبوی ﷺ تمام اہل

بیت سے قبل حضور ﷺ کے ساتھ جانے کی اطلاع دی گئی تب بھی وہ ہنس پڑیں۔ سبحان اللہ!

مجلس میں اہل بیت کو نمایاں مقام دینا سنت ہے

اس حدیث میں ہے کہ جب سیدہ فاطمہ بارگاہ نبوی ﷺ میں حاضر ہوتیں تو ”وأخذ بيديها وأجلسها في مجلسه“ (حضور ﷺ اُن کے مبارک ہاتھوں کو پکڑ کر اپنی جگہ پر بٹھاتے) بعض احادیث میں ہے کہ کبھی اپنی دائیں جانب بٹھاتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اہل بیت کرام علیہم السلام کا کوئی فرد مجلس میں آئے تو اُسے نمایاں مقام دینا نبی کریم ﷺ کی سنت ہے۔ چنانچہ شیخ عبد اللہ بن صالح لکھتے ہیں:

فيه آل البيت ينبغي أن يصدر وافي المجالس.

”اس حدیث میں دلیل ہے کہ اہل بیت کو مجالس میں اعلیٰ مقام دیا جائے۔“

(كتاب الأربعين في فضائل آل البيت الطاهرين ص ۳۵)

اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کا اُن کی ہر آمد پر کھڑا ہونا محض باپ ہونے کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ بحیثیت نبی تھا اور نبی کے کسی عمل میں خواہش کا کوئی دخل نہیں ہوتا، اور نبی کا عمل امت کے لیے اُسوہ ہوتا ہے، ماسوا خصائص نبوت کے۔

سیدہ کی تعظیم میں بعض اسلاف کا طرزِ عمل

مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ ایک مجلس میں میری زبان سے سیدہ علیہا السلام کا جو نبی نام نکلا فوراً ایک بزرگ کھڑے ہو گئے، میں نے پوچھا: آپ اس قدر جلد کیوں کھڑے ہو گئے؟ فرمایا: آپ نے سیدہ کا نام لیا ہے، اور یہ وہ ہستی ہے جس کی ہر آمد پر امام الانبیاء ﷺ کھڑے ہو جاتے تھے۔ یہ بزرگ مولانا مرید حسین آف کراچی تھے۔ ان کی ایک اور عظیم نیکی یہ ہے کہ جب یہ ناکارہ ”شرح خصائص علیؑ“ پر تقریباً ڈھائی سال کام کرنے کے بعد آگے کام کرنے سے رک گیا تھا تو انہوں نے عجیب یقین بھرے انداز میں فرمایا تھا: باباجی! آگے کام کرو، اہل بیت کرام کے گھرانے میں ادھار نہیں، دنیا و آخرت دونوں سے نوازتے ہیں۔ اُن کے اس یقین بھرے جملہ سے میرے اندر توانائی آ گئی اور اللہ تعالیٰ کے کرم سے مجھ ناتواں کے

ہاتھوں ”شرح خصائص علیؑ“ مکمل ہوگئی۔ یقیناً اس میں اُن کا حصہ ہے، اللہ کریم اُن کی قبر کو منور فرمائے اور جنت کا باغ بنائے، آمین۔

خیال رہے کہ ادب و تعظیم کی کوئی حد نہیں، لہذا سیدہ کے نام آنے پر اُن کا فوراً کھڑا ہونا اُن کی نیت کے مطابق اُن کی بخشش کے لیے کافی ہے، مگر یہ انداز نہ سب کو آتا ہے اور نہ ہر کوئی اس کا مکلف ہے، تاہم ”جتنا گڑا تنا مٹھا“۔



الباب الرابع

خصائصها ومزاياها على غيرها

وهي كثيرة

سيدة کے امتیازات وخصائص

اور یہ بہت ہیں

الأولى أنها أفضل هذه الأمة

روى أحمد والحاكم والطبراني عن أبي سعيد الخدري بإسناد صحيح

مرفوعاً: فاطمة سيدة نساء أهل الجنة إلا مريم.

وفى رواية صحيحة: "إلا ما كان من مريم بنت عمران".

پہلی خصوصیت اس امت پر افضلیت

امام احمد، امام حاکم اور امام طبرانی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے صحیح سند سے مرفوعاً روایت کرتے

ہیں کہ فاطمہ تمام اہل جنت کی خواتین سے افضل ہے، ماسوا حضرت مریم رضی اللہ عنہا کے۔

ایک اور صحیح حدیث میں ہے: "ماسوا اس کے جو مریم بنت عمران سے تھا"

سیدہ مریم کے استثناء کی بات

سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کے استثناء کی بات پر پیچھے وضاحت ہو چکی ہے، اور یہاں مزید سمجھ لیجئے کہ

کسی کی فضیلت کے بیان میں اُس کا موجودہ مرتبہ و مقام مد نظر ہوتا ہے، پھر بعد میں وہی بندہ اپنی زندگی میں مزید ترقی کر جاتا ہے تو پہلے جس سے کم ہوتا ہے بعد میں اُس سے بڑھ جاتا ہے، جیسا کہ ایک موقع پر نبی کریم ﷺ نے اپنی سب سے بڑی بیٹی سیدہ زینب علیہا السلام کو تمام بیٹیوں سے افضل فرمایا تھا لیکن بعد میں جب سیدہ فاطمہ ترقی فرما گئیں تو انہیں پوری امت سے افضل قرار دے دیا، جیسا کہ آگے اس کی تصریح آرہی ہے۔ بعینہ یہی صورت حال بعض احادیث میں سیدہ مریم کے استثناء کی ہے، یوں معلوم ہوتا ہے استثناء والی احادیث مقدم اور جن میں استثناء نہیں وہ مؤخر ہیں، چنانچہ گزشتہ سطور میں اڑتالیسویں حدیث میں مرض وصال میں یہ ارشاد بلا استثناء آیا ہے اور سیدہ فاطمہ کو مطلقاً تمام مومنین اور تمام اہل جنت خواتین کی سیدہ فرمایا گیا ہے۔

سیدہ فاطمہ کی اپنی امی خدیجہ اور عائشہ رضی اللہ عنہن پر افضلیت

مصنف رحمۃ اللہ علیہ مذکورہ بالا عبارت سے دلیل حاصل کرتے ہوئے لکھتے ہیں

فَعَلِمَ أَنَّهَا أَفْضَلُ مِنْ أُمِّهَا خَدِيجَةَ، وَمَا وَقَعَ فِي الْأَخْبَارِ مِمَّا يُوْهِمُ أَفْضَلِيَّتَهَا، فَإِنَّمَا هُوَ مِنْ حَيْثُ الْأُمُومَةُ فَقَطْ. وَعَنْ عَائِشَةَ عَلَى الصَّحِيحِ بِلِ الصَّوَابِ. قَالَ السَّبْكَي: الَّذِي نَخْتَارُهُ وَنَدِينُ اللَّهُ بِهِ: أَنَّ فَاطِمَةَ أَفْضَلُ ثَمَّ خَدِيجَةَ ثَمَّ عَائِشَةَ، قَالَ: وَلَمْ يَخْفَ عِنَّا الْخِلَافُ فِي ذَلِكَ، وَلَكِنْ إِذَا جَاءَ نَهْرُ اللَّهِ بَطَلَ نَهْرُ الْعَقْلِ.

قال الشيخ شهاب الدين بن حجر الهيتمي: ولو ضوح ما قاله السبكي تبعه عليه المحققون: وممن تبعه عليه: الحافظ أبو الفضل بن حجر، فقال في موضع: هي مقدمة على غيرها من نساء عصرها، ومن بعد هن مطلقاً.

پس معلوم ہوا کہ سیدہ فاطمہ اپنی امی خدیجہ سے بھی افضل ہیں، اور جو بعض احادیث میں سیدہ خدیجہ

کی افضلیت کا گمان ہوتا ہے تو وہ فقط اُن کے والدہ ہونے کی حیثیت سے ہے، اور وہ صحیح بلکہ بہتر قول کے مطابق سیدہ عائشہ سے بھی افضل ہیں۔ امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

پس جس کو ہم اختیار کرتے ہیں اور جس کا اعتقاد رکھتے ہیں وہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ افضل ہیں، پھر اُم المؤمنین خدیجہ الکبریٰ پھر اُم المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں، اور اس مسئلہ میں جو اختلاف ہے وہ ہم پر مخفی نہیں ہے، لیکن جب خدائی دلیل آگئی تو عقلی دلیل باطل ہوگئی۔

شیخ شہاب الدین ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کے روشن ہونے کی بدولت محققین نے اُن کی پیروی کی ہے، اور اسی پر ابوالفضل حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ چلے ہیں۔ انہوں نے ایک مقام پر فرمایا ہے: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنی ہم عصر خواتین پر مقدم ہیں اور اُن کے بعد مطلقاً سب سے افضل ہیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے ”الجامع الصغیر“ کی حدیث نمبر ۵۸۳۵ کے تحت بھی ایسی ہی گفتگو فرمائی ہے۔

(فیض القدیر ج ۸ ص ۱۷۶)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو قول نقل کیا ہے یہ امام تقی الدین سبکی المعروف سبکی کبیر رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے، اسے امام قسطلانی، امام صالحی شامی، امام ابن حجر مکی، امام زرقانی، علامہ وحید الزماں اور امام ابن حجر عسقلانی نے بھی نقل فرمایا ہے۔

(المواہب اللدنیۃ ج ۲ ص ۷۸، سبل الہدیٰ ج ۱۱ ص ۱۶۱، المنح المکیۃ ص ۶۱۸، زرقانی

علی المواہب ج ۴ ص ۳۷۳، تیسیر الباری شرح صحیح بخاری ج ۵ ص ۹۶)

مؤخر الذکر کی عبارت کے آخر میں یہ الفاظ بھی ہیں:

والخلاف شہیر ولكن الحق أحق أن يُتبع.

”اس مسئلہ میں اختلاف مشہور ہے لیکن حق زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے۔“

(فتح الباری ج ۷ ص ۴۸۱)

مناقشة قول ابن القيم

وأما قول ابن القيم: إن أريدَ بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذاك أمر لا يُطالع عليه؛ فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح، وإن أريد كثرة العلم فعائشة، وإن أريدَ شرف الأصل ففاطمة لامحالة، وهي فضيلة لا يشاركها فيها غير أخواتها، وإن أريدَ شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها.

وما امتازت به عائشة من فضل العلم لخديجة ما يقابله وأعظم، وهي أنها أول من أجاب إلى الإسلام ودُعي إليه، وأعان على إبلاغ الرسالة بالنفس والمال والتوجه؛ فلها مثل أجر من جاء بعدها إلى يوم القيامة.

علامة ابن قيم كما حاكمه

رہا ابن قیم کا قول کہ: ”اگر فضیلت سے کثرتِ ثواب مراد لی جائے تو یہ ایسا امر ہے جس پر کوئی مطلع نہیں، بلاشبہ قلب کے اعمال اعضاء کے اعمال سے افضل ہیں، اور اگر اس سے کثرتِ علم مراد لی جائے تو سیدہ عائشہ افضل ہیں، اور اگر فضیلت سے ذاتی شرف اور نسب کی عظمت مراد لی جائے تو پھر فاطمہ لامحالہ افضل ہیں، یہ اُن کی ایسی فضیلت ہے جس میں اُن کا اُن کی بہنوں کے سوا کوئی شریک نہیں ہے، اور اگر اس سے سیادت مراد لی جائے تو بیشک نص کے ساتھ ثابت ہے کہ اس شرف میں فاطمہ یکتا ہیں۔

اور سیدہ عائشہ جو علمی فضیلت میں ممتاز ہیں وہ فضیلت سیدہ خدیجہ کے تقابل میں نہیں آسکتی، اُن کا مرتبہ اعظم ہے، وہ اُن لوگوں میں اول ہیں جنہیں اسلام کی دعوت دی گئی اور انہوں نے قبول کی اور اپنی جان، مال اور توجہ تام سے تبلیغ رسالت میں تعاون کیا، سو سیدہ خدیجہ کے نامہ عمل میں اُن تمام لوگوں کا اجر شامل

ہے جو اُن کے بعد قیامت تک آئیں گے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ کلام حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے، اور انہوں نے علامہ ابن قیم کی کتاب سے بالمعنی اخذ کیا ہے۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۴۸۱، بدائع الفوائد ج ۲ ص ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴)

کیا سیدہ عائشہ علماً سیدہ فاطمہ سے افضل تھیں؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جو علامہ ابن قیم کا محکمہ نقل کیا ہے اُس میں ایک جملہ سے عیاں ہوتا ہے کہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما پر علمی برتری حاصل تھی۔ ہر چند کہ مصنف نے یہ قول بلا تردید نقل کیا ہے لیکن ہمیں اس قول سے اختلاف ہے۔ اس لیے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے زیادہ عقل مند تھیں جیسا کہ خود سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے کہ فاطمہ اپنے زمانے کی تمام خواتین سے زیادہ عقل مند ہیں اور یہ حدیث اس سے قبل ذکر ہو چکی ہے، اور یہ حدیث بھی آپ پڑھ چکے ہیں کہ جب تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نبی کریم ﷺ کے ایک سوال کا جواب نہ دے سکے اور اُس سوال کا جواب سیدتنا فاطمہ کی طرف سے آیا تو نبی اکرم ﷺ نے خوش ہو کر فرمایا: ”فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي“ خوشی کے موقع پر ایسے ارشاد کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ ”آخر وہ ہمارے ہی جسم کا حصہ ہے“۔ گویا نبی کریم ﷺ نے اپنی لخت جگر کی عقل پر فخر فرمایا۔ جب صورت حال یہ ہے تو پھر زیادہ عقل مند اور زیادہ صحبت یافتہ خاتون کے مقابلہ میں کسی دوسری خاتون کو کیونکر بڑی عالمہ تصور کیا جاسکتا ہے؟ کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو سیدنا ابوبکر صدیق، سیدنا ابن عباس یا سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بڑا عالم تصور کرنا درست ہے؟

ہاں مگر ایک صورت میں عقل مند انسان دوسرے انسان سے پیچھے رہ جاتا ہے جب اُس پر اُس کے والدین کی تربیتی گرفت مضبوط نہ رہی ہو اور وہ عقل مند بچہ دنیوی عیش و عشرت اور اللو تللوں میں مبتلا ہو کر اپنی صلاحیتوں کو برباد کر چکا ہو، لیکن چونکہ سیدہ فاطمہ پر نگاہ نبوی اور تربیت نبوی ﷺ میں کسی قسم کی کمی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اس لیے انہیں علم و عمل میں بھی کسی خاتون سے کم نہیں کہا جاسکتا۔ ہمارا ایمان ہے کہ جس طرح اُن کے شوہر نبی کریم ﷺ کے تمام شاگردوں سے زیادہ قابل اور بڑے عالم تھے اسی طرح

یدہ فاطمہ علیہا السلام تمام خواتین سے زیادہ قابل اور بڑی عالمہ تھیں۔

خیال رہے کہ یہ الفاظ محض ہماری عقیدت پر مبنی نہیں بلکہ حقیقت یہی ہے۔ چنانچہ علامہ سید محمود آلوسی حنفی رحمۃ اللہ علیہ اگلی پچھلی تمام برگزیدہ خواتین کے مابین مفاضلہ (فضائل کا تقابل) کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

بس طرف میں میلان رکھتا ہوں وہ یہ ہے کہ فاطمہ بتول رضی اللہ عنہا جسم

نبوی ﷺ کا حصہ ہونے کی حیثیت سے تمام اگلی اور پچھلی خواتین سے افضل ہیں۔

بعض خواتین کو اگر کسی حیثیت سے کوئی جزوی فضیلت حاصل ہو تو الگ بات ہے مگر جو

موجودات کی روح اور سید الکمل ﷺ کے جسم اقدس کا حصہ ہو میں اُس کے ساتھ کسی

چیز کا تقابل روا نہیں سمجھتا۔ بھلا کہاں ثریا اور کہاں پکڑنے والے کا ہاتھ؟

بعض لوگوں نے یہ حدیث پیش کی ”خذوا ثلثی دینکم عن الحمیراء“ (تم اپنا دو تہائی دین

حمیراء (عائشہ) سے حاصل کرو) اور کہا کہ اس سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا پر سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

کی فضیلت ثابت ہوتی ہے۔ اس پر علامہ آلوسی فرماتے ہیں:

”اس فرمان سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مماثل خواتین خصوصاً بضعة مصطفیٰ سیدتنا

فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا کے علم کی نفی نہیں ہو رہی۔ نبی کریم ﷺ نے اُمّ المؤمنین

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی شان میں یہ ارشاد اس لیے فرمایا کہ آپ جانتے تھے کہ

وہ آپ کے بعد زیادہ عرصہ تک حیات رہیں گی۔ اگر آپ جانتے کہ سیدہ فاطمۃ الزہراء

رضی اللہ عنہا بھی آپ کے بعد زیادہ عرصہ تک حیات رہیں گی تو آپ فرماتے ”خذوا

کلّ دینکم عن الزہراء“ (تم اپنا مکمل دین فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا سے حاصل

کرو) سیدہ کے حق میں ایسا ارشاد منقول نہ ہونا سیدہ کی مفضولیت (کمتری فضیلت) پر

دلالت نہیں کرتا کیونکہ نبی کریم ﷺ کو یقینی علم تھا کہ سیدہ فاطمۃ الزہراء آپ کے بعد

زیادہ دیر دنیا میں نہیں رہیں گی۔ اگر یہ بات تسلیم نہ کی جائے تو پھر حضرت عائشہ رضی

اللہ عنہا کی اُن کے والد گرامی سیدنا ابو بکر ؓ پر بھی افضلیت لازم آئے گی، اس لیے

کہ اُن سے بھی تھوڑا عرصہ زندہ رہنے اور دوسری مشغولیات کے باعث دین کے بارے میں زیادہ کچھ منقول نہیں ہوا۔

(روح المعانی ج ۳ ص ۲۴۹)

حافظ ابن حجر کے قول پر مصنف کا تبصرہ

حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے متن کی گزشتہ عبارت کے بعد سیدہ فاطمہ کی افضلیت پر اجماع کا ذکر کیا ہے، لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو اُن کے قول پر تامل ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

قال: ”وقيل انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة“ فأين ماعدا مريم؟ أما مريم أفضل منها إن قلنا بما عليه القرطبي في طائفة من أنها ”نبية“ وكذا على قول تقدم نبوتها بقوة الخلاف، وبقصده استثنائها، أعني مريم في عدة أحاديث من بعضها، بل روى ابن عبد البر عن ابن عباس مرفوعاً: ”سيدة نساء العالمين مريم، ثم فاطمة، ثم خديجة ثم آسية“.

قال القرطبي: وهذا حديث حسن يرفع الإشكال من أصله.

انہوں نے فرمایا: ”اور کہا گیا ہے کہ سیدہ فاطمہ کی افضلیت پر اجماع منعقد ہو گیا ہے“۔ پھر حضرت مریم کے استثناء کا قول کہاں جائے گا؟ البتہ مریم افضل ہوں گی اس صورت میں کہ علامہ قرطبی نے ایک گروہ سے نقل کیا ہے کہ وہ نبیہ تھیں، اور اسی طرح اُن کی نبوت میں اختلاف کی قوت کے ساتھ ساتھ متعدد احادیث میں اُن کا استثناء بھی کیا گیا ہے، جن میں سے بعض گزر چکی ہیں بلکہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ”عالمین کی خواتین کی سردار مریم ہیں پھر فاطمہ ہیں، پھر خدیجہ اور پھر آسیہ ہیں“ قرطبی کہتے ہیں: اور یہ حسن حدیث ہے اس نے اشکال کو جڑ سے اکھیڑ دیا۔

مصنف رحمہ اللہ کے تبصرہ پر تبصرہ

”وقيل انعقد الإجماع على أفضلية فاطمة“ (اور کہا گیا ہے کہ سیدہ فاطمہ کی

افضلیت پر اجماع منعقد ہو گیا ہے)

درج بالا مکمل پیرا گراف میں اتنا حصہ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے اور آگے مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا تبصرہ ہے، لیکن مصنف اپنے تبصرہ میں صواب کو نہیں پہنچ سکے۔ انہوں نے استثناء کی احادیث کی طرف تو اشارہ فرمادیا مگر ان احادیث کی طرف توجہ نہیں کی جن میں استثناء کا ذکر نہیں ہے۔ پھر انہوں نے امام ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ سے افضل خواتین کی ترتیب میں یہ حدیث:

”عالمین کی خواتین کی سردار مریم ہیں پھر فاطمہ ہیں، پھر خدیجہ اور پھر آسیہ ہیں“

تو ذکر کر دی، لیکن اس بات میں غور نہیں فرمایا کہ اس حدیث کی رو سے سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کی باقی تینوں خواتین پر بھی سیادت ثابت ہوتی ہے، حالانکہ صحیحین سے ایک حدیث گزر چکی ہے کہ وہ فقط اپنے دور کی خواتین سے بہتر تھیں، اور اس کے الفاظ یہ ہیں:

خير نسائهما مریم وخير نسائها خديجة.

”مریم اپنے دور کی عورتوں سے بہتر ہیں اور خدیجہ اپنے دور کی عورتوں سے بہتر ہیں۔“

حافظ رحمہ اللہ نے اس حدیث کو (جسے مصنف نے پیش کیا) غیر ثابت کہا ہے، وہ لکھتے ہیں:

الحديث الثاني: الدال على الترتيب ليس بثابت، وأصله عند أبي داود

والحاكم بغير صيغة ترتيب.

”یہ دوسری حدیث جو ترتیب پر دلالت کرتی ہے ثابت نہیں، اس کی اصل امام ابو داود

اور امام حاکم کے ہاں صیغہ ترتیب کے بغیر ہے۔“

(فتح الباری ج ۷ ص ۵۱۴)

لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر بھی اعتراض کیا ہے، جیسا کہ متن کے آئندہ پیرا گراف میں

آ رہا ہے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ مریم رضی اللہ عنہا کے بارے میں ”نبیہ“ ہونے کے اختلافی قول سے بھی اُن کی افضلیت میں تقویت لینے کی کوشش فرمائی ہے۔ اس پر راقم الحروف پہلے بھی لکھ چکا ہے اور مزید عرض کرتا ہے کہ سیدہ مریم یا کسی بھی خاتون کے نبیہ ہونے کا قول قرآن کے خلاف ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجَالًا.

”ہم نے نہیں بھیجا آپ سے پہلے (رسول بنا کر) مگر مردوں کو“۔

(النحل: ۴۳، الانبیاء: ۷)

لہذا یہ بیساکھی بھی سہارا لینے کے قابل نہیں ہے۔

علماء امت نے سیدہ فاطمہ کو افضل کیوں کہا؟

یہاں بعض ذہنوں میں یہ سوال جنم لے سکتا ہے کہ جن علماء نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو کائنات کی تمام خواتین سے افضل قرار دیا ہے تو یہ اُن کی محبت و عقیدت کا سبب ہوگا۔ اس پر ہم عرض کرتے ہیں کہ محبت و عقیدت تو ہونی چاہیے، اور علماء امت کو سیدہ مریم، سیدہ عائشہ وغیرہ رضی اللہ عنہما سے بھی عداوت نہیں ہے، لیکن انہوں نے سیدہ فاطمہ کو محض محبت و عقیدت کی بنا پر نہیں بلکہ بسیار تحقیق و مطالعہ کے بعد جو بات انہیں حق نظر آئی ہے انہوں نے اُسی کی پیروی کی ہے؛ اور وہ یہی ہے کہ دلائل کی روشنی میں سیدہ فاطمہ الزہراء علیہا السلام سے کوئی خاتون افضل نہیں۔ قدیم محدثین کرام سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کی افضلیت مطلقہ کی طرف گئے ہیں تو وقوع دلائل کے پیش نظر گئے ہیں، اور متاخرین علماء کرام میں جو بھی حدیث میں وسیع مطالعہ رکھتے ہیں انہوں نے واضح کیا ہے کہ افضلیت کا یہ قول دلائل قویہ کے پیش نظر ہے۔ امام سیوطیؒ کی حدیث پر وسعت نظر سے کون واقف نہیں ہوگا؟ امام زرقانی رحمۃ اللہ علیہ اُن کا فیصلہ نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”امام سیوطیؒ نے جمع الجوامع کی منظوم شرح میں فرمایا ہے کہ جس بات کو ہم نے دلائل کے تقاضے کے پیش نظر اختیار کیا ہے وہ سیدہ فاطمہ کی افضلیت ہے“ الذی نختاره

بمقتضى الأدلة تفضيل فاطمة.

(شرح الزرقاني على المواهب ج ٤ ص ٣٣٦)

اُن ہی کے حوالہ سے امام صالحی شامی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال شيخنا: الصواب القطع بتفضيل فاطمة.

”ہمارے شیخ نے فرمایا: حق یہ ہے کہ سیدتنا فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا کی افضلیت قطعی ہے۔“

(سبل الہدیٰ والرشاد فی سیرۃ خیر العباد ج ١١ ص ١٦١)

خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ محدث کبیر امام تقی السبکی رحمۃ اللہ علیہ کا جو زور دار قول نقل کر چکے ہیں ذرا اُس کے الفاظ میں غور تو فرمائیے کہ وہ محبت کے ہاتھوں مجبور نظر آتے ہیں یا دلائل کے سامنے سرنگوں ہیں؟ وہ لکھتے ہیں:

قال السبكي: الذي نختاره وندين الله به: أن فاطمة أفضل ثم خديجة

ثم عائشة، قال: ولم يَخَفَ عنا الخلاف في ذلك، ولكن إذا جاء

نهر الله بطل نهر العقل.

”امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: جس کو ہم اختیار کرتے ہیں اور جس کا ہم اعتقاد رکھتے

ہیں وہ یہ ہے کہ سیدہ فاطمہ افضل ہیں، پھر اُم المومنین خدیجہ الکبریٰ پھر اُم المومنین

عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہن ہیں، اور اس مسئلہ میں جو اختلاف ہے وہ ہم پر مخفی نہیں

ہے، لیکن جب خدائی دلیل آگئی تو عقلی دلیل باطل ہوگئی۔“

(إتحاف السائل بمالفاطمة من المناقب والفضائل ص ٦٠)

اس عبارت میں خط کشیدہ الفاظ آپ کی خصوصی توجہ کے مستحق ہیں۔ نیز اس سے قبل لکھا جا چکا ہے کہ

متعدد محدثین کرام نے جہاں سیدہ فاطمہ کے ساتھ دوسری معزز خواتین کے فضائل کا تقابل کیا اور سیدہ فاطمہ

علیہا السلام کی تفضیل کا قول کیا تو انہیں یہ وضاحت کرنا پڑی کہ:

والخلاف شهير ولكن الحق أحق أن يتبع.

”اس مسئلہ میں اختلاف مشہور ہے لیکن حق زیادہ حق رکھتا ہے کہ اس کی اتباع کی جائے۔“

خلاصہ یہ ہے کہ از ازل تا ابد تمام خواتین پر سیدہ فاطمۃ الزہراء علیہا السلام کی افضلیت کے قول کی وجہ فقط اُن سے عقیدت و محبت نہیں بلکہ دلائل و براہین کا تقاضا بھی یہی ہے۔

دنیا میں افضل آخرت میں مفضول؟

دلائل واضحہ سے روشن ہو چکا ہے کہ کائنات کے آغاز سے انجام تک سیدہ فاطمۃ الزہراء علیہا السلام سے کوئی خاتون افضل نہیں، اور حدیث کی نص سے ثابت ہو چکا ہے کہ ام المؤمنین سیدہ خدیجہ ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ سے افضل ہیں لیکن اس کے باوجود کچھ لوگ سیدتنا خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا پر تو کیا سیدہ فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا پر بھی سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی افضلیت کے قائل ہیں لیکن اُن کا کہنا ہے وہ آخرت میں افضل ہوں گی۔ چنانچہ ابن حزم ظاہری اندکی لکھتے ہیں:

إن أفضل الناس أعلامهم درجة في الجنة ولا منزلة أعلى من درجة الأنبياء عليهم السلام فمن كان معهم في درجاتهم فهو أفضل ممن دونهم وليس ذلك إلا لنسائهم فقط.

”بیشک جنت میں انبیاء کرام علیہم السلام کے درجہ اور مقام سے کوئی درجہ اور مقام بلند نہیں ہے، لہذا جو کوئی اُن کے ساتھ اُن کے درجہ میں ہوگا وہ دوسروں سے افضل ہوگا، اور یہ معیت فقط انبیاء کرام علیہم السلام کی ازواج مقدسہ کو حاصل ہوگی۔“

(المحلی لابن حزم ظاہری ج ۱ ص ۴۲ مطبع منیریہ)

اس عبارت کا مطلب درج ذیل عبارت میں ملاحظہ فرمائیے، علامہ بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

وسمعت بعض أساتذتي الكبار أن فاطمة أفضل في الدنيا وعائشة أفضل في الآخرة.

”میں نے اپنے بعض اکابر اساتذہ سے سنا ہے کہ دنیا میں سیدہ فاطمۃ رضی اللہ عنہا افضل ہیں اور آخرت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا افضل ہیں (کیونکہ آخرت میں

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حضرت علیؑ کے پاس ہوں گی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ ﷺ کے پاس ہوں گی)۔

(عمدة القاري ج ۱ ص ۳۸ وطبعة أخرى ج ۱ ص ۷۶)

ترجمہ علامہ غلام رسول سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ میں ہے۔

(نعمۃ الباری ج ۱ ص ۱۲۵)

ان اللہ کے بندوں سے کوئی پوچھے کہ کیا جنت میں حضور ﷺ کے ساتھ فقط سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہوں گی کوئی دوسری زوجہ مطہرہ نہیں ہوگی؟ اندازہ فرمائیے کس قدر بے ڈھنگی دلیل ہے کہ عالم تو کیا ایک غیر عالم شخص کو بھی اس دلیل پر ہنسی آئے گی۔ بہر حال ہم اس پر مزید ذاتی رائے دینے کی بجائے اکابر علماء کرام کا تبصرہ پیش کرنا مناسب سمجھتے ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:

وسئل السبكي هل قال أحدان أحدان نساء النبي ﷺ غير خديجة و عائشة أفضل من فاطمة؟ فقال: قال به من لا يعتد بقوله: وهو من فضل نساء النبي ﷺ على جميع الصحابة لأنهن في درجته في الجنة. قال: وهو قول ساقط مردود، انتهى. وقائله هو أبو محمد بن حزم وفساده ظاهر.

”امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ سے دریافت کیا گیا کہ کیا کسی شخص نے ام المومنین سیدہ خدیجہ اور عائشہ رضی اللہ عنہما کے علاوہ نبی کریم ﷺ کی ازواج مقدسہ میں سے کسی کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے افضل کہا ہے؟ فرمایا: یہ ایسے شخص نے کہا ہے جس کا شمار معتمد لوگوں میں نہیں ہوتا، اور اُس نے ازواج مطہرات کو تمام صحابہ کرامؓ پر فضیلت دی ہے، اس لیے کہ وہ جنت میں حضور اکرم ﷺ کے درجہ میں ہوں گی، اور یہ قول ساقط الاعتبار اور مردود ہے۔ امام سبکی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام ختم ہوا، (امام عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں) اس قول کا قائل ابو محمد بن حزم ہے اور اس کا فساد ظاہر ہے۔“

(فتح الباری ج ۷ ص ۵۱۹)

امام صالحی اور امام زرقائی نے بھی فرمایا ہے کہ:

”یہ قول ضعیف، ساقط اور مردود ہے، نہ کوئی اس کی عقلی دلیل ہے نہ نقلی۔“

(سبل الہدیٰ والرشاد ج ۱ ص ۱۶۱، شرح الزرقانی علی المواہب ج ۴ ص ۳۷۳)

امام ابن الملقن رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال ابن دحية في كتاب مرج البحرين: ذكر بعض الجهلة أن عائشة

أفضل من فاطمة.

”امام ابن دحیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”مرج البحرين“ میں فرمایا ہے کہ بعض

جہلاء نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عائشہ سیدہ فاطمہ سے افضل ہیں۔“

(غایۃ السؤل فی خصائص الرسول لابن الملقن ص ۲۳۱)

اس کے بعد امام ابن دحیہ نے ان جہلاء کی وہی دلیل لکھی ہے جو ہم ابن حزم ظاہری وغیرہ کے

حوالے سے نقل کر چکے ہیں اور پھر اس کی خوب تردید فرمائی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ دلیل مردود، باطل، ساقط

الاعتبار اور جہالت پر مبنی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر قسم کی جہالت سے محفوظ رکھے۔ آمین!

حدیث پر حکم لگانے میں حافظ پر اعتراض

چار معزز خواتین کی افضلیت کی ترتیب کے بارے میں یہ روایت بیان کی جاتی ہے:

”عالمین کی خواتین کی سردار مریم ہیں پھر فاطمہ ہیں، پھر خدیجہ اور پھر آسیہ ہیں۔“

اس کے متعلق حافظ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے: یہ ثابت نہیں۔ اس پر مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وقول الحافظ بن حجر: ”إنه غير ثابت“.

إن أراد به نفسي الصحة الإصطلاحية فمسلم، فإنه حسن لا صحيح،

ونص على ذلك الحافظ الجبل ولفظه عن ابن عباس مرفوعاً: ”سيدات

نساء أهل الجنة بعد مريم بنت عمران فاطمة وخديجة، ثم آسیة بنت

مزاحم امرأة فرعون“ رواه الطبراني في الأوسط و كذا الكبير بنحوه.

قال الحافظ الهيثمي: ورجال الكبير رجال الصحيح.

لكن قال بعضهم: لأعدل ببضعة رسول الله ﷺ أحداً و ممن صار إلى ذلك المقرزي و السيوطي.

اور حافظ ابن حجر کا قول کہ ”یہ غیر ثابت ہے“ اگر اس سے انہوں نے اصطلاحی صحت کی نفی کا ارادہ کیا ہے تو یہ مسلم ہے، بلاشبہ یہ حدیث حسن ہے صحیح نہیں، اور اس پر حافظ الجبل (پٹمی رحمۃ اللہ علیہ) نے صراحت فرمائی ہے اور ان کے الفاظ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً یہ ہیں: ”مریم بنت عمران کے بعد جنت کی عورتوں کی سردار سیدہ فاطمہ، خدیجہ اور آسیہ بنت مزاحم فرعون کی بیوی ہے۔“ اس کو امام طبرانی نے ”الأوسط“ میں روایت کیا ہے اور ایسا ہی ”کبیر“ میں۔ حافظ پٹمی فرماتے ہیں: اور ”کبیر“ کے تمام راوی صحیح حدیث کے راوی ہیں۔

لیکن بعض حضرات نے فرمایا ہے: ہم جسم نبوی ﷺ کے حصے کے برابر کسی کو نہیں سمجھتے، جو علماء اس طرف گئے ہیں انہی میں امام مقرزی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما بھی ہیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے موقف میں کچھ لچک

حافظ پٹمی نے اس حدیث کو صحیح کہا لیکن مصنف صحیح سے نیچے اتر آئے اور حافظ کے الفاظ ”إنہ غیر ثابت“ کی وجہ سے اس کو حسن تسلیم کیا۔ اس پر ہم کہتے ہیں کہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے ان الفاظ میں سند کا ذکر نہیں کیا اور ہر چند کہ سند کو ان کے شیخ (حافظ پٹمی) صحیح قرار دے چکے ہیں لیکن اس حدیث میں لفظ ”ثم“ لگا کر جو ترتیب ظاہر کی گئی ہے وہ متعدد احادیث کے متن کے بھی خلاف ہے اور بہت سی احادیث کی دلالت کے بھی خلاف ہے، مثال کے طور پر ایک حدیث کو ہی لیجئے کہ ”مریم اپنے دور کی خواتین سے بہتر ہیں اور خدیجہ اپنے دور کی خواتین سے بہتر ہیں۔“ سو جب سیدہ مریم رضی اللہ عنہا اپنے ہی دور کی خواتین سے بہتر تھیں تو پھر وہ حضور ﷺ کے دور کی سردار خواتین سے کیونکر بہتر ہو سکتی ہیں؟ یہاں یہ بھی خیال رہے

کہ کبھی مکمل صحیح سند موضوع متن پر بھی چڑھا دی جاتی ہے، اس لیے حافظ رحمۃ اللہ علیہ کا ”إنہ غیر ثابت“ کہنا اس ترتیب کی نفی میں ہے۔ چنانچہ پیچھے ہم اُن کے الفاظ نقل کر چکے ہیں، ایک مرتبہ آپ پھر اُن میں توجہ فرمائیں آپ کو معلوم ہوگا کہ حافظ رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث میں مذکور ترتیب سے مطمئن نظر نہیں آتے، وہ لکھتے ہیں: ”الحديث الثاني: الدال على الترتيب ليس بثابت“ انہیں یہ ترتیب کھٹک رہی ہے۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ یہ حدیث دو سندوں سے ہے، ایک کی سند کے راوی صحیح ہیں اور دوسری کی سند میں ایک شخص کذاب ہے اور یہ روایت اُسی کی آفت بتائی گئی ہے۔ چنانچہ شیخ عبد اللہ بن صالح لکھتے ہیں:

وأما مرواه ابن عساكر عن ابن عباس مرفوعاً: ”سيدة نساء أهل الجنة
مریم بنت عمران ثم فاطمة.....“ فإسناده واهٍ، وافته محمد بن الحسن
بن زباله، وهو متهم بالكذب.

”اور وہ جو ابن عساكر نے سیدنا ابن عباس ؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ ”اہل جنت
کی خواتین کی سردار مریم بنت عمران پھر فاطمہ ہیں“ تو اس کی سند کمزور ہے، اور اس کی
آفت محمد بن حسن بن زبالہ ہے، اور اُس پر جھوٹ کا الزام ہے۔“

(كتاب الأربعين في فضائل آل البيت الطاهرين ص ۳۶)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس مکمل تفصیل کے آخر میں ایک ایسا قول نقل فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا
ہے کہ انہوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ سب محدثانہ ضابطہ کی کارروائی ہے، ورنہ بعض وجوہ کی بنا پر اُن کے
نزدیک بھی سیدہ فاطمہ افضل ہیں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو وہ آخری قول کے بعد بھی کچھ اظہار خیال فرماتے۔
یہاں ہم اُس آخری قول کے بارے میں یہ وضاحت کرنا ضروری سمجھتے ہیں کہ وہ فقط بعض کا قول نہیں اور نہ
ہی اُس کے مؤید فقط امام مقریزی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما ہیں بلکہ وہ امام مالک بن انس ؓ کا مذہب
ہے اور اُن سے قبل ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا مذہب بھی یہی تھا، پھر ابو بکر بن ابی داود، امام
سہیلی اور دوسرے بہت سے محدثین کرام سے بھی یہی مذہب منقول ہے۔

امام قسطلانی کا مختلف احادیث کے مابین محاکمہ

راقم الحروف نے زمانے کے اعتبار سے جو سیدہ مریم پر سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا پر افضلیت کا قول کیا ہے، اُس کی تائید امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ کے اس محاکمہ میں موجود ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”اور رسول اللہ ﷺ نے سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کی حیات میں وصال فرمایا تو وہ سیدہ کے نامہ عمل میں داخل ہو گئے اور اس فضیلت کا اندازہ فقط اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے، سو اس وجہ سے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ کی دوسری بیٹیوں سے ممتاز ہو گئیں، اور اس لیے بھی کہ انہیں مرض وصال میں حضور اکرم ﷺ نے خوشخبری دی کہ وہ جنتی عورتوں کی سیدہ ہیں، یعنی اس اُمت محمدیہ کی عورتوں کی، اور یہ بات ثابت ہے کہ یہ اُمت دوسری اُمتوں سے افضل ہے، لہذا سیدتنا فاطمہ حضرت مریم اور حضرت آسیہ رضی اللہ عنہن سے بھی افضل ہیں، اور اس بات میں جو اختلاف ہے اُس پر ”نقایہ“ کی شرح میں تفصیلاً کلام موجود ہے۔

اور سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے جو حدیث منقول ہے جس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے کہ سید عالم ﷺ نے فرمایا: ”زینب میری افضل بیٹی ہیں“ بر تقدیر ثبوت اس کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ بہت پہلے کا قول ہے، اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے سیدتنا فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو ایسے مقامات رفیعہ اور کمالات علمیہ سے بہرہ ور فرمایا جن میں اس اُمت میں سے مطلقاً اُن کا کوئی شریک نہیں۔“

(إرشاد الساري للقسطلاني ج ٧ ص ٢٤٥، ٢٤٦)

أفضليتها على نساء هذه الأمة

أمانساء هذه الأمة فلا ريب في تفضيلها عليهن مطلقاً بل صرح
غير واحد أنها وأخوها إبراهيم أفضل من جميع الصحابة حتى الخلفاء

الأربعة.

خواتین امت پر سیدہ کی افضلیت

رہیں اس امت کی خواتین، تو مطلقاً اُن سب پر سیدہ کی فضیلت میں کوئی شک نہیں بلکہ اکثر علماء کرام نے تصریح فرمائی ہے کہ سیدہ اور اُن کے بھائی سیدنا ابراہیم علیہما السلام جمیع صحابہ حتیٰ کہ خلفاء اربعہ ۷؎ سے بھی افضل ہیں۔

کیا بضعة نبوی فقط سیدہ فاطمہ ہیں؟

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اگر یہ فضیلت جسم نبوی ﷺ کا حصہ ہونے کی وجہ سے ہے تو پھر یہ سیدہ فاطمہ اور سیدنا ابراہیم علیہما السلام کی خصوصیت نہیں بلکہ اس میں نبی کریم ﷺ کی باقی تین بیٹیاں اور جتنے بیٹے ہوئے سب شریک ہیں، کیونکہ وہ سب جسم نبوی ﷺ کا حصہ ہیں مگر یہ بات الگ ہے کہ زبان نبوی ﷺ سے جس کے حق میں ”بضعة منی“ کے الفاظ صادر ہوئے وہ فقط سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ نیز دوسری وجہ سے بھی سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی اپنی بہنوں پر افضلیت مسلمہ ہے، اور اُن میں سے بعض وجوہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ درج ذیل سطور میں بیان فرما رہے ہیں۔

أفضليتها على بقية أخواتها

وذهب الحافظ بن حجر أنها أفضل من بقية أخواتها؛ لأنها ذرية المصطفى دون غيرهما من بناته، فإنهن متن في حياته، فكن في صحيفته، ومات في حياتها فكان في صحيفتها.

سیدہ کی اپنی بہنوں پر افضلیت

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ اس طرف گئے ہیں کہ سیدہ فاطمہ اپنی بہنوں سے افضل ہیں، اس لیے کہ نبی کریم ﷺ کی پوری ذریت اور سیدہ کے علاوہ اُن کی تمام بہنیں حضور ﷺ کی حیات میں انتقال

فرما گئیں تو وہ حضور ﷺ کے نامہ عمل میں درج ہو گئیں اور حضور ﷺ کا وصال سیدہ فاطمہ کی حیات میں ہوا تو آپ سیدہ کے نامہ عمل میں درج ہو گئے۔

وصال نبوی ﷺ سیدہ کے رتبہ میں اضافہ کا سبب کیسے؟

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی طرح اُن سے قبل اور بعد کافی علماء کرام نے ایسی گفتگو فرمائی ہے۔ چنانچہ امام امام ابن الملقنؒ اور امام خیضریؒ لکھتے ہیں:

”سیدتنا فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنی بہنوں سے افضل ہیں، اس لیے کہ وہ سب بناتِ پاک رضی اللہ عنہن نبی کریم ﷺ کی میزان میں شامل ہیں جبکہ نبی کریم ﷺ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی میزان میں شامل ہیں۔“

(غایۃ السؤل فی خصائص الرسول ﷺ ص ۲۳۳، اللفظ المکرم ص ۲۷۵)

ابن کثیر لکھتے ہیں:

”اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا شہور قول کے مطابق نبی کریم ﷺ کی سب سے چھوٹی بیٹی تھیں، اور حضور اکرم ﷺ کے وصال کے بعد اُن کے سوا حضور ﷺ کی کوئی بیٹی نہیں تھی، اسی لیے ان کا بہت بڑا اجر ہے کہ انہوں نے حضور اکرم ﷺ کی جدائی کا صدمہ اٹھایا۔“

(البدایۃ والنہایۃ لابن کثیر ج ۵ ص ۳۹ و طبعۃ آخری ج ۷ ص ۴۴)

علامہ ابن قیم الجوزیہ لکھتے ہیں:

”اور حضور اکرم ﷺ کی پوری اولاد آپ سے پہلے انتقال فرما گئی تھی، ماسوا سیدہ فاطمہ کے، اُن کا وصال حضور اکرم ﷺ سے چھ ماہ بعد ہوا تھا۔ آگے لکھتے ہیں:

رفع اللہ لها بصبرها واحتسابها من الدرجات ما فضلت به علی نساء العالمین، وفاطمة أفضل بناته علی الإطلاق، وقیل إنها أفضل نساء العالمین.

”پس اللہ تعالیٰ نے انہیں اُن کے صبر اور اجر کی بدولت بہت سے درجات بلند فرمایا جن کے باعث انہیں عالمین کی عورتوں پر فضیلت دی گئی، اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور ﷺ کی بیٹیوں سے مطلقاً افضل ہیں اور کہا گیا ہے کہ کائنات کی تمام خواتین سے افضل ہیں۔“

(زاد المعاد فی ہدی خیر العباد ج ۱ ص ۱۰۱)

بعض ماہر علماء کرام نے فقیر کی تصنیف ”شرح خصائص علیؑ“ کے تیسرے ایڈیشن کی از خود پروف ریڈنگ فرمائی اور واقعی اہم غلطیوں کی نشاندہی فرمائی، لیکن انہوں نے اس بحث میں سیدہ فاطمہ کی اس فضیلت پر سوالیہ نشان قائم کر کے لکھا کہ اس سے سیدہ فاطمہ اپنی دوسری بہنوں سے کیسے افضل ہو گئیں؟ لہذا ہم اس مسئلہ کو قریب الفہم بنانے کے لیے تمام قارئین کرام کی خدمت میں عرض کرتے ہیں کہ مومن کو کتنا چھجے جائے تو اس پر بھی اُسے اجر و ثواب ملتا ہے، حتیٰ کہ تھکاوٹ پر بھی ثواب ملتا ہے، اور اُسے کوئی صدمہ پہنچے اور وہ اُس پر صبر کرے تو اجر کا حقدار بن جاتا ہے۔ یہ تمام باتیں احادیث سے ثابت ہیں، اور ماں باپ اور اولاد میں سے کسی کی جدائی کے صدمہ سے بڑا صدمہ کوئی نہیں ہوتا۔ ان میں سے اگر کوئی جدا ہو جائے اور انسان اُس پر جتنا صبر کرے تو اُس کے اجر و ثواب میں اتنا اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس روشنی میں دیکھا جائے تو نبی کریم ﷺ کی جتنی اولاد آپ کی حیات میں انتقال کر گئی اور ظاہر ہے کہ آپ نے اُن کے صدمات پر صبر کیا تو آپ کے اجر میں اضافہ ہوا، لیکن جب خود حضور ﷺ کا وصال ہوا تو اُس کا صدمہ سیدہ کائنات کو ہوا اور سیدہ نے اس عظیم صدمہ پر صبر کیا تو خود سوچئے کہ اُن کا اجر و ثواب کتنا عظیم ہوگا؟ بلاشبہ اتنا ہی جتنا انہیں پہنچنے والا صدمہ عظیم تھا، وہ صدمہ کتنا عظیم تھا؟ وہ خود فرماتی ہیں کہ اگر مجھ پر آنے والی مصیبت دنوں پر آتی تو وہ راتوں سے بدل جاتے۔

جب یہ بات سمجھ آگئی تو اب اُس حدیث کو بھی ایک مرتبہ پڑھ لیجئے جس میں ہے کہ جب کسی کو کوئی مصیبت پہنچے تو وہ ”إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ“ پڑھے، پھر کہے:

اللّٰهُمَّ اجِرْنِي فِي مُصِيبَتِي وَاخْلِفْ لِي خَيْرَ أَمْنِهَا.

”اے اللہ! مجھے میری مصیبت میں اجر عطا فرما اور اُس کے بعد اُس سے بہتر عطا فرما۔“

(صحیح مسلم ص ۳۶۹ رقم ۲۱۲۶)

خود سوچئے اس عظیم صدمہ پر عظیم صبر کرنے کی بدولت سیدہ کائنات کو پروردگار ﷻ نے کتنا عظیم اجر و ثواب عطا فرمایا ہوگا؟ عقل یہ ماننے پر مجبور ہے کہ سیدہ نے یہ دعا ضرور پڑھی ہے اور وہ دعا قبول بھی ہوئی ہے لیکن اس دعا کے پہلے حصے کی بدولت اُن کے درجات میں اضافہ ہوا، اور دوسرا حصہ من وعن قبول ہونا ناممکن تھا کیونکہ سیدہ کے بابا سے افضل اس کائنات میں کوئی ہوا اور نہ ہو سکتا ہے، اس لیے اس دوسرے حصے کو عملی جامہ یوں پہنایا گیا کہ سیدہ کو اُن کے بابا کے ساتھ ہی جلد ملا دیا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: میں متعدد احادیث کو ملا کر یہ نتیجہ اخذ کیا کرتا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کی تائید میں ایک حدیث پر آگاہ فرما دیا۔ آئیے متن میں وہ حدیث ملاحظہ فرمائیے! مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قال: و كنت أقول ذلك استنباطاً إلى أن وجدت الإمام ابن جرير الطبري نص عليه: فأخرج عن طريق فاطمة بنت الحسين بن علي عن جدتها فاطمة قالت:

”دخل رسول الله ﷺ يوماً وأنا عند عائشة، فناجاني فبكيت، ثم ناجاني فضحكت، فسألتني عائشة عن ذلك، فقلت: لا أخبرك بسر، فلما توفي سألتني فذكرت الحديث في معارضة جبريل له بالقرآن مرتين، وأنه قال: أحسب أنني ميت في عامي هذا، وأنه لم ترز امرأة من نساء العالمين مثلها، فلا تكوني دون امرأة منهن صبراً، فبكيت، فقال: أنت سيدة نساء أهل الجنة فضحكتُ.

حافظ فرماتے ہیں: پہلے میں یہ دلیل پیش کرتا تھا پھر میں نے امام ابن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ کی اس

پر تصریح پائی۔ انہوں نے از فاطمہ بنت حسین بن علی سے، انہوں نے اپنی دادی سیدہ کائنات فاطمہ علیہم السلام سے روایت کیا ہے، وہ فرماتی ہیں: ایک روز رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور میں اُس وقت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس موجود تھی، حضور ﷺ نے میرے ساتھ سرگوشی فرمائی تو میں رو پڑی، پھر سرگوشی فرمائی تو میں ہنس پڑی، سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے مجھ سے اس کا سبب پوچھا تو میں نے کہا: میں حضور ﷺ کا راز فاش نہیں کرتی۔ پھر جب حضور ﷺ کا وصال ہو گیا تو انہوں نے مجھ سے پوچھا، میں نے انہیں نبی کریم ﷺ کے ساتھ جبریل علیہ السلام کے دو قرآن کی حدیث بیان کی اور یہ کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ آپ اسی سال وصال فرمانے والے ہیں، اور یہ کہ تم نے جو حاصل کیا ہے اُس کی مانند عالمین کی خواتین نے حاصل نہیں کیا، لہذا تم صبر کرنے میں اُن سے کم نہ رہنا تو میں اس پر رو پڑی تھی، پھر فرمایا تھا: تم جنتی خواتین کی سردار ہو تو میں ہنس پڑی تھی۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۷۷ تحت رقم الحدیث ۳۷۶۷)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ رحمہ اللہ کے حوالے سے جو حدیث نقل فرمائی ہے اُسے بشمول امام ابن جریر طبری امام بیہقی، امام دولابی، امام طحاوی، امام محبت الطبری اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہم نے بھی ذکر کیا ہے۔

(جامع البیان ۳۵۸، ۳۵۹، دلائل النبوة للبيهقي ج ۷ ص ۱۶۵، ۱۶۶، الذرية الطاهرة للدولابي ص ۱۰۵ رقم ۱۹۴، تحفة الأخيار بترتيب شرح مشكل الآثار ج ۹ ص ۹۹، ۱۰۰، رقم ۶۴۰۳، ذخائر العقبیٰ ص ۵۳، مسند فاطمة الزهراء ص ۷۵، ۷۶ رقم ۱۹۳)

ما أخرجه الطحاوي

وأما أخرجه الطحاوي وغيره من حديث عائشة في قصة مجيء زيد بن حارثة بزینب بنت المصطفى قال النبي ﷺ ”هي أفضل بناتي أصيبت في“

فأجابت عنه بعض الأئمة بفرض ثبوته بأن ذلك كان متقدماً، ثم وهبه الله فاطمة من الأحوال السنية والكمالات العليا ما لم يطاولها فيه أحد من نساء هذه الأمة مطلقاً.

على أن البزار روي عن عائشة أنها قالت: أن رسول الله ﷺ قال لفاطمة: "هي خير بناتي أنها أصيبت بي".

وعليه فلا حاجة للجواب المتقدم بنصبه الصريح على أفضليتها مطلقاً.

امام طحاوی کی روایت سے اشکال

اور وہ جو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ اور دوسرے محدثین کرام نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت سے حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ کے سیدہ زینب کو لانے کے واقعہ میں بیان ہوا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ زینب کے حق میں فرمایا: "یہ میری افضل بیٹی ہے، میری وجہ سے پریشانی سے دوچار ہوئی"، تو اس کا بعض ائمہ نے بفرض ثبوت یہ جواب دیا ہے کہ یہ سابقہ ارشاد تھا، بعد میں اللہ تعالیٰ نے سیدہ فاطمہ کو ایسے بلند مقامات اور عظیم کمالات سے نوازا جن تک اس امت میں سے مطلقاً کوئی خاتون نہیں پہنچ سکی۔

علاوہ ازیں امام بزار رحمۃ اللہ علیہ نے ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کے حق میں فرمایا: "یہ میری بہترین بیٹی ہے، اس کو میری وجہ سے تکلیف پہنچی"، سیدہ کی افضلیت میں اس نص صریح کی موجودگی میں مذکورہ بالا جواب کی کوئی حاجت نہیں۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر تبصرہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے اس پیرا گراف میں دو باتیں محل نظر ہیں:

۱۔ انہوں نے امام طحاوی اور دوسرے محدثین کرام کے جواب پر "بفرض ثبوته" کا لفظ لگا کر عدم تدبر

کا مظاہرہ کیا ہے، اس لیے کہ ان علماء نے سیدہ زینب بنت رسول علیہا السلام کی شان میں وارد حدیث پر کلام کرنے کی ضرورت ہی تب محسوس فرمائی ہے جب انہوں نے دیکھا ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی شان میں وارد شدہ احادیث اس سے ٹکراتی ہیں، اور وہ بہت زیادہ احادیث ہیں، اُن میں سے سب سے اہم حدیث سیدہ کا خواتین اہل جنت کی سردار ہونا ہے اور یہ سیدہ زینب علیہا السلام سمیت سیدہ فاطمہ کی کسی بہن کو نصیب نہیں ہوا۔

۲۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ کا دوسرا عدم تدبر یہ ہے کہ انہوں نے فرمایا: امام بزار کی حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدہ فاطمہ کی شان میں فرمایا ”ہی خیر بناتی أنها أصيبت بي“ (یہ میری بہترین بیٹی ہے، اس کو میری وجہ سے تکلیف پہنچی) مصنف فرماتے ہیں اس حدیث کی موجودگی میں مذکورہ بالا جواب کی کوئی حاجت نہیں۔

یہ احقر عرض کرتا ہے کہ پھر بھی ضرورت ہے، کیونکہ سیدہ فاطمہ کی شان میں ”ہی خیر بناتی أنها أصيبت بي“ آیا ہے تو سیدہ زینب کی شان میں ”ہی أفضل بناتی أصيبت في“ آیا ہے، اور فرق صرف ”خیر“ اور ”أفضل“ کا ہے تو کیا ان دونوں حدیثوں کے مابین مطابقت کی ضرورت نہیں؟ یقیناً ہے، اور وہ مطابقت یہی ہے کہ اُس وقت سیدہ زینب رضی اللہ عنہا افضل تھیں بعد میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا افضل ہو گئیں حتیٰ کہ وہ تمام نساءِ مومنین کی، نساءِ عالمین کی اور نساءِ اہل جنت کی سردار ہو گئیں۔

الثانية أنه يحرم التزويج عليها

والجمع بينها وبين ضرة

قال المحب الطبري: قد دلت الأخبار أي المارة على تحريم النكاح

عليّ عليّ فاطمة حتى تأذن. ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا

رسول الله﴾ لكن تبين من كلام جمع متقدمين من أئمتنا الشافعية أن ذلك

من خصائص بناته، لا من خصائص فاطمة فقط، وممن صرح به الشيخ أبو علي في شرح التلخيص، فقال: يحرم التزوج على بنات النبي أي من ينسب إليه بالبنوة، لكن استوجبه الحافظ ابن حجر أنه خاص بفاطمة، لأنها كانت أصيبت بأمها وأخواتها واحدة فواحدة، فلم يبق من تأنس به ممن عنها ألم الغيرة، وفيه نظر.

سیدہ پرسوکن ڈالنے کی حرمت

امام محبت الدین طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: گزشتہ احادیث دلالت کرتی ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر حرام تھا کہ وہ سیدہ فاطمہ پرسوکن ڈالیں، اور اس پر یہ فرمان الہی دلیل ہے ﴿اور انہیں یہ جائز نہیں کہ وہ اللہ کے رسول کو ایذا پہنچائیں﴾ لیکن ہمارے جمیع متقدمین ائمہ شافعیہ نے کہا ہے کہ یہ بات نبی کریم ﷺ کی تمام بیٹیوں کی خصوصیت ہے نہ کہ فقط سیدہ فاطمہ کی، رضی اللہ عنہن۔ شیخ ابوعلی نے ”تلخیص“ کی شرح میں اس بات کی تصریح کرتے ہوئے کہا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی بیٹیوں پرسوکن ڈالنا حرام ہے، یعنی جو آپ کی حقیقی بیٹیاں ہیں۔

(ذخائر العقبیٰ للمحب الطبری ص ۵۲)

لیکن حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس خصوصیت کو سیدہ فاطمہ کے ساتھ واجب کہا ہے، اس لیے کہ ایک ایک کر کے انہیں اپنی ماں اور اپنی بہنوں کی جدائی کا صدمہ پہنچا، پس کوئی ایک بھی ایسا نہ بچا جس کے ساتھ مانوس ہو کر وہ سوکنوں کی وجہ سے پیدا شدہ احساسِ غیرت کو ہلکا کرتیں، اور اس قول میں نظر ہے۔

کیا فقط حضور کی اولین بیٹیوں پرسوکن ڈالنا جائز ہے؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے جو یہ بات لکھی ہے وہ بعینہ حافظ کے الفاظ میں نہیں بلکہ میرے غالب گمان کے مطابق مصنف نے فتح الباری کے دو مقامات کی

عبارت کو سامنے رکھ کر یہ نتیجہ اخذ کیا ہے۔ چنانچہ حافظ رحمہ اللہ نے بخاری کی حدیث [۳۷۲۹] کے تحت لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے سیدنا علیؑ کو سیدہ فاطمہؑ پر سوکن ڈالنے سے شاید اس لیے منع فرمایا کہ سیدہ کی امی اور اُن کی بہنیں انتقال فرما گئی تھیں، سوا گر اُن پر سوکن ڈالی جاتی تو اُن کا حزن و غم مزید بڑھ جاتا۔

(فتح الباری ج ۷ ص ۴۵۳)

اور حافظ نے بخاری کی حدیث [۵۲۳۰] کے تحت لکھا ہے:

والذي يظهر لي أنه لا يبعد أن يعد في خصائص النبي ﷺ أن لا يتزوج على بناته ويحتمل أن يكون ذلك خاصاً بفاطمة عليها السلام.

”اور مجھ پر جو بات ظاہر ہوئی وہ یہ ہے کہ کچھ بعید نہیں کہ یہ بات نبی کریم ﷺ کے خصائص میں سے ہو کہ آپ کی بنات (مقدس بیٹیوں) پر سوکن نہ ڈالی جائے، اور احتمال ہے کہ یہ حکم سیدتنا فاطمہؑ علیہا السلام کے ساتھ خاص ہو۔“

(فتح الباری للعسقلانی ج ۱۰ ص ۴۱۲، إرشاد الساري للقسطلاني ج ۱۱ ص ۵۱۷، الثغور

الباسمة ص ۲۶)

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ ہمیں حافظ رحمۃ اللہ علیہ کے احتمال سے بعض صحابہ کرامؓ کا یقین محکم زیادہ محبوب ہے کہ انہوں نے امام حسن کے بیٹے حسن کو اپنی بیٹی کا رشتہ دینے سے فقط اس لیے معذرت کر لی تھی کہ اُس وقت حسن بن حسن کے نکاح میں سیدہ فاطمہ بنت حسین علیہم السلام موجود تھیں۔ یہ حضرت مسور بن مخرمہؓ تھے اور ان کی حدیث متعدد حوالہ جات کے ساتھ پیچھے گزر چکی ہے۔

علاوہ ازیں جب احادیث مبارکہ سے ثابت ہے کہ نسب نبوی ﷺ قیامت تک متصل ہے تو پھر کیونکر تصور کیا جاسکتا ہے کہ نبی زادی اور فاطمہ زادی پر سوکن ڈالی جائے اور وہ اذیتِ مصطفیٰ اور ایذائے زہرا علیہا السلام کا باعث نہ بنے؟ دیکھئے! کسی بھی مسلمان کو اذیت پہنچے تو اُس کا احساس نبی کریم ﷺ کو ہوتا ہے، اس لیے کہ آپ کی شان ہے ”عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَّحِيمٌ“ پھر خود غور فرمائیے کہ جو نفوس مقدسہ ہوں ہی خونِ نبوی ﷺ کا حصہ نہیں اگر کوئی تکلیف پہنچے تو

حضور ﷺ کو محسوس نہیں ہوگا؟ یقیناً ہوگا اور یہی وہ خطرناک بات ہے جس کو مد نظر رکھتے ہوئے حضرت مسور بن مخرمہ ؓ نے سیدنا حسن بن حسن علیہما السلام کو اپنی بیٹی دینے سے معذرت کر لی تھی۔ امام محبت الطبری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت مسور ؓ کی اسی حدیث کے تحت بہت خوب فرمایا ہے، لکھتے ہیں:

وفیه دلیل علی أن المیت یراعی منه ما یراعی من الحي.

”اس حدیث میں دلیل ہے کہ فوت شدہ کا بھی اتنا خیال کیا جائے جتنا زندہ کا۔“

(ذخائر العقبیٰ ص ۵۲)

الثالثة أنها كانت لا تحيض أبداً

کما فی الفتاوی الظہیریۃ الحنفیۃ، قالت المولداۃ: طهرت من نفاسها بعد ساعة لثلاث فوثها صلاة، ولذلك سمیت الزهراء، وممن جزم بذلك من أصحاب الشافعية المحب الطبري، وأورد فيه حديثين: أنها حوراء آدمية طاهرة مطهرة، لا تحيض ولا يرى لها دم في طمث، ولا في ولادة.

سیدہ کی تیسری خصوصیت کہ وہ حیض سے پاک تھیں

جیسا کہ احناف کے فتاویٰ ظہیریہ میں ہے کہ سیدہ کی اولاد کی پیدائش کے وقت موجود خواتین نے کہا کہ سیدہ ایک گھڑی بعد نفاس سے پاک ہو گئیں تاکہ اُن کی نماز فوت نہ ہو، اسی لیے انہیں زہراء کہا جاتا ہے۔ ہمارے اصحاب شافعیہ میں سے جنہوں نے اس مسئلہ پر قطعیت اختیار کی ہے اُن میں ایک محبت الطبری رحمۃ اللہ علیہ ہیں، انہوں نے اس سلسلے میں دو حدیثیں ذکر کی ہیں کہ سیدہ آدمیوں میں حور تھیں وہ پاک و منزہ تھیں، اُن کے حیض و نفاس وغیرہ کا خون نہیں دیکھا گیا۔

(معجم الشیوخ لابن الاعرابی ج ۱ ص ۲۹۹ رقم ۵۶۸)

اس حدیث کی سند پر کلام

مصنف رحمۃ اللہ علیہ کو اس حدیث پر کلام ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

لكن الحديثان المذكوران رواهما الحاكم وابن عساكر عن أم سليم زوج أبي طلحة، وهما موضوعان كما جزم به ابن الجوزي، وأقره على ذلك جمع منهم: الجلال السيوطي مع شدة عليه.

لیکن مذکورہ دونوں حدیثوں کو امام حاکم اور ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہما نے ابو طلحہ کی زوجہ ام سلیم سے روایت کیا ہے اور یہ دونوں موضوع ہیں، جیسا کہ ابن جوزی نے انہیں قطعی طور پر موضوع کہا ہے اور سب محدثین نے ان کے حکم کو برقرار رکھا ہے، امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ بھی ابن جوزی پر شدید ہونے کے باوجود ان میں شامل ہیں۔

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ اس حدیث کی سند پر علماء اسماء الرجال نے واقعی کلام کیا ہے لیکن فضائل پر لکھنے والے علماء نے اپنی کتب میں ان احادیث کو بلا تنکیر چلایا ہے، حتیٰ کہ امام سمودی اور تردید شیعہ میں مشہور مصنف علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہما نے بھی بلا تنکیر یہ حدیث ذکر کی ہے۔

(جواهر العقدین ص ۲۹۳، الصواعق المحرقة ص ۱۶۰)

مولانا اشرف علی تھانوی کے خلیفہ علامہ احمد حسن سنبھلی چشتی نے بھی اس کو مقرر رکھا ہے اور لکھا ہے کہ اس کی سند میں ایک شخص احمد الغسانی ہے جس پر کذب کی تہمت ہے، اسی لیے یہ حدیث متروک ہے ”وہو يعتبر في الفضائل“ (اور یہ فضائل میں معتبر ہے)۔

(المناقب الفاطمية ص ۲۲، ۲۳)

امام احمد رضا حنفی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس حدیث کو مقرر رکھا ہے۔

(الأمن والعلی ص ۲۵۶)

ایک مرتبہ ان کے پاس بایں الفاظ ایک استفتاء (سوال) آیا:

بعض اردو کتابوں میں ہے کہ حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ تعالیٰ عنہا حیض و نفاس سے
مبرا و منزہ تھیں، یہ صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب: یہ حدیث میں آیا ہے:

إن ابنتي فاطمة حوراء آدمية لم تحض ولم تطمث.

”بیشک میری صاحبزادی بتول زہراء انسانی شکل میں حوروں کی طرح حیض و نفاس
سے پاک ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔“

(فتاویٰ رضویہ ج ۲۸ ص ۳۶۱)

جان بوجھ کر موضوع حدیث بیان کرنا کفر ہے، اس کے باوجود امام محبت الطبری، امام ابن حجر مکی،
امام سمہودی، علامہ سید احمد حسن سنہلی چشتی، امام احمد رضا خفی اور دوسرے علماء کرام نے یہ حدیث فضائل
میں بیان کر دی؟ اس کی وجہ کیا ہے؟

راقم الحروف کی دانست کے مطابق اس کی وجہ یہ ہے کہ سند میں بعض راویوں کا غیر معتبر ہونا اپنی جگہ
لیکن اگر آیت تطہیر میں مذکور لفظ ”رَجَسٌ“ کو حسی اور معنوی دونوں پلیدیوں پر محمول کیا جائے تو لامحالہ تطہیر بھی
دونوں کو شامل ہوگی، اور اس صورت میں اس حدیث کی سند کتنا ہی کمزور ہو مگر اس کا معنی قرآن کریم سے
مؤید ہوگا، اور عقل مسلم اس بات کو تسلیم کرتی ہے کہ سیدہ کائنات کسی بھی معاملہ میں کائنات کی خواتین کی
طرح نہیں تھیں۔

الرابعة أنها كانت لا تجوع

روی البيهقي في الدلائل عن عمران بن حصين قال: كنت مع رسول
الله ﷺ إذا أقبلت فاطمة فوقف بين يديه فنظر إليها وقد ذهب الدم من
وجهها، وغلبت عليها الصفرة من شدة الجوع، فرفع يده حتى وضعها
على صدرها في موضع القلادة، وفرج بين أصابعه ثم قال: اللهم مُشبع

الجاعة، ورافع الوضيعة ارفع فاطمة بنت محمد. قال عمران: فسألتها بعد.

قالت: ما جُعت بعد يا عمران!

چوتھی خصوصیت سیدہ کو بھوک نہ لگنا

امام بیہقی ”دلائل النبوة“ میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر تھا کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں پھر آپ کے سامنے کھڑی ہو گئیں، آپ نے انہیں دیکھا تو اُن کے چہرے سے خون رخصت ہو چکا تھا اور بھوک کی شدت سے رنگ پیلا پڑ گیا تھا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کے سینہ اقدس پر ہار پہننے کے مقام پر دست اقدس رکھا اور اپنی انگلیاں پھیلا دیں پھر عرض کیا: اے اللہ! بھوکوں کو سیر کرنے والے، پست لوگوں کو بلند کرنے والے! فاطمہ بنت محمد کو (بھوک وغیرہ سے) بلند فرما دے۔ حضرت عمران کہتے ہیں: بعد میں میں نے سیدہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا: اے عمران! مجھے اُس کے بعد بھوک نہیں لگی۔

(شرف المصطفیٰ لأبی سعید ج ۳ ص ۹۶ رقم ۱۲۳۷، دلائل النبوة لأبی القاسم الأصفہانی رقم ۳۳۷، الثغور الباسمة للسیوطی ص ۲۹ رقم ۴۱، الخصائص الکبریٰ ج ۲ ص ۱۱۹ و طبعة آخری ج ۲ ص ۱۲۲)

نوٹ

اس حدیث کو مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے امام بیہقی کی ”دلائل النبوة“ کے حوالے سے لکھا ہے لیکن مذکورہ متن کے ساتھ یہ حدیث ”دلائل النبوة“ میں نہیں ہے، البتہ جن کتب کا ہم نے حوالہ دیا ہے اُن میں موجود ہے۔

وعنه أيضاً: إني لجالس عند النبي ﷺ إذاقبلت فاطمة فقامت بحذاءه مقابلة فقال: أدني يا فاطمة، فدنت دنوة، ثم قال: أدني فدنت حتى قامت بين

يديه، قال عمران: فرأيت صفرة قد ظهرت على وجهها، وذهب الدم، فبسط رسول الله ﷺ بين أصابعه ثم وضع كفه بين ثدييها، ورفع رأسه فقال: اللهم مُسبِغَ الجوعة، وقاضِي الحاجة، ورفع الوضيعة، لا تجمع فاطمة بنت محمد.

فرأيت صفرة الجوع قد ذهبت عن وجهها، وظهر الدم، ثم سألتها بعد قالت: ما جعتُ بعد ذلك أبداً.

(رواه الطبراني في الأوسط - وفيه عقبه بن حميد، وثقه ابن حبان وغيره، وضعفه بعضهم، وبقية رجاله موثقون)

اور انہیں (عمران بن حصین) سے روایت ہے کہ میں نبی کریم ﷺ کے پاس موجود تھا کہ سیدہ فاطمہ آئیں اور اپنے بابا کے روبرو کھڑی ہو گئیں تو حضور ﷺ نے فرمایا: اے فاطمہ قریب آؤ! تو وہ قریب ہوئیں، پھر فرمایا: قریب آؤ تو وہ اور قریب آئیں حتیٰ کہ آپ کے سامنے کھڑی ہو گئیں۔ حضرت عمران فرماتے ہیں: میں نے سیدہ کے چہرے میں زردی کے آثار نمایاں دیکھے اور خون نظر نہ آیا۔ پس رسول اللہ ﷺ نے اپنے دست مبارک کی انگلیاں پھیلائیں پھر اپنی ہتھیلی اُن کے سینے مبارک پر رکھ کر اپنے سر اقدس کو بلند کرتے ہوئے فرمایا: اے اللہ! بھوکوں کو سیر کرنے والے، حاجتیں پوری فرمانے والے، پست کو بلند کرنے والے! فاطمہ بنت محمد پر بھوک طاری نہ فرما! سو میں نے دیکھا کہ اُن کے چہرے سے بھوک کی زردی ہٹ گئی اور خون نمایاں ہو گیا۔ پھر میں نے بعد میں ایک مرتبہ پوچھا تو انہوں نے فرمایا: مجھے اس کے بعد کبھی بھوک نہیں لگی۔

اس حدیث کو امام طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عقبہ بن حمید ہے، امام ابن حبان اور دوسرے محدثین نے اس کی توثیق فرمائی ہے اور بعض نے اسے ضعیف کہا ہے اور اس سند کے باقی

راوی ثقہ ہیں۔

(المعجم الأوسط ج ۵ ص ۱۲ رقم ۴۰۱۱، دلائل النبوة للبيهقي ج ۶ ص ۱۰۸، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۰۳ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۲۸، ۳۲۹ رقم ۱۵۲۰۵، مجمع البحرين ج ۳ ص ۱۵ رقم ۳۸۰۶، دلائل النبوة لأبي نعيم ص ۶۲ رقم ۳۹۰، سبل الهدى ج ۱ ص ۳۷، ۳۸، معجزات الرسول للدكتور مصطفى مراد ص ۱۱۹)

سیدہ بھوک سے کب محفوظ ہوئیں؟

اس حدیث میں دو باتیں قابل توجہ ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ اس کے مقابلہ میں ایسی احادیث موجود ہیں جن میں سیدہ کی بھوک کا ذکر ہے، لہذا ان احادیث کو اس حدیث پر مقدم مانا جائے گا۔

۲۔ دوسری یہ کہ اس حدیث میں ہے کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے سیدہ فاطمہ کے چہرہ اقدس پر بھوک کے آثار مشاہدہ کیے حالانکہ وہ غیر محرم ہیں۔ اس پر امام محدثین کرام رحمۃ اللہ علیہم لکھتے ہیں:

والأشبه أنه إنما آها قبل نزول آية الحجاب، والله أعلم.

”یوں لگتا ہے کہ انہوں نے سیدہ کو پردے کی آیت نازل ہونے سے قبل دیکھا ہوگا۔“

واللہ اعلم

(دلائل النبوة للبيهقي ج ۶ ص ۱۰۸، الخصائص الكبرى ج ۲ ص ۱۱۹ وطبعة أخرى ج ۲ ص ۱۲۲)

اہل بیت کی کٹھن گزر بسر

مصنف رحمہ اللہ چوتھی خصوصیت کے ضمن میں درج ذیل دو حدیثیں بھی لائے ہیں، وہ لکھتے ہیں:

وروی أحمد عن أنس: أن بلالاً أبطأ عن صلاة الصبح فقال رسول

الله ﷺ ما حبسك؟ قال: مررت بفاطمة تطحن، والصبي يبكي، فقلت: إن

شئت كفيتك الرحي، و كفيتني الصبي، وان شئت كفيتك الصبي،
و كفيتني الرحي؟

قالت: أنا أرفق بابني منك! فذلك الذي حبسني.

امام احمد حضرت انس ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت بلال ؓ نماز فجر سے کچھ لیٹ ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہیں کس چیز نے روک لیا تھا؟ انہوں نے عرض کیا: میں سیدہ فاطمہ کے قریب سے گزرا تو وہ چکی چلا رہی تھیں اور بچہ رو رہا تھا۔ میں نے عرض کیا: اگر آپ چاہیں تو میں چکی چلا لیتا ہوں اور آپ بچے کو سنبھالیں اور چاہیں تو میں بچے کو بہلاتا ہوں اور آپ چکی چلا لیں۔ فرمایا: تمہاری بہ نسبت میں بچے کے حق میں زیادہ مناسب ہوں۔ پس اس بات نے مجھے لیٹ کر دیا۔

(مسند أحمد ج ۳ ص ۱۵۱ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۳۸۸ رقم ۱۲۵۵۲، سبل الهدى والرشاد ج

۱۱ ص ۴۹)

ورواه الطبراني بسند حسن عن فاطمة أن النبي ﷺ أتاها يوماً فقال:
أين ابناي؟ يعني الحسن والحسين. قالت: أصبحنا وليس في بيتنا شيء
يذوقه ذائق فقال علي: أذهب بهما، فإني أخاف أن يكيأ عليك وليس
عندك شيء! فذهب بهما إلى فلان اليهودي، فتوجه إليه رسول الله ﷺ
فوجداهما في سربه بين يديهما فضل من تمر، فقال يا علي: ألا تنقلب با بني
قبل الحر؟ قال: أصبحنا وليس عندنا شيء، فلو جلست يا رسول الله ﷺ
حتى أجمع لفاطمة بعض تمرات، فجلس رسول الله ﷺ حتى اجتمع
لفاطمة شيء من تمر، فجعله في حجره، ثم أقبل فحمل النبي ﷺ أحدهما،

و حمل علي الآخر حتى أقبلها.

اور امام طبرانی نے سند حسن کے ساتھ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ اُن کے ہاں تشریف لائے تو فرمایا: میرے بیٹے کہاں ہیں؟ یعنی حسن اور حسین۔ میں نے عرض کیا: آج ہم نے صبح اس حال میں کی کہ ہمارے گھر میں کوئی ایسی چیز بھی نہیں تھی جسے کوئی چکھنے والا چکھ سکے، تو علی نے فرمایا: میں ان دونوں کو باہر لیجاتا ہوں کیونکہ مجھے اندیشہ ہے کہ یہ تیرے سامنے روئیں گے اور تیرے پاس کچھ بھی نہیں، سو وہ انہیں لے کر فلاں یہودی کے پاس گئے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے ادھر کا رخ فرمایا تو انہیں کھجوروں کے ایک جھنڈ میں پایا اور اُن کے سامنے بچی ہوئی کھجوریں موجود تھیں۔ حضور ﷺ نے فرمایا: اے علی! میرے بچوں کو گرمی میں لے آئے ہو؟ عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم نے اس حال میں صبح کی کہ ہمارے پاس کوئی چیز بھی نہیں تھی۔ یا رسول اللہ! اگر آپ یہاں تشریف رکھیں تو میں فاطمہ کے لیے کچھ کھجوریں جمع کر لوں گا۔ رسول اللہ ﷺ بیٹھ گئے حتیٰ کہ سیدہ فاطمہ کے لیے کچھ کھجوریں جمع ہو گئیں تو انہوں نے انہیں جھولی میں رکھ لیا پھر ایک بچے کو نبی کریم ﷺ نے اٹھایا اور دوسرے بچے کو علی رضی اللہ عنہ نے اٹھایا حتیٰ کہ سیدہ فاطمہ کے ہاں پہنچ گئے۔

(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۷۶ رقم ۱۸۴۷۳، الذرية الطاهرة للدولابي ص ۱۰۴ رقم ۱۹۳ سبل الهدى ج ۱۱ ص ۴۸)

غالباً مصنف رحمۃ اللہ علیہ پہلی دو حدیثوں کے بعد یہ دو حدیثیں اس لیے لائے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ اہل بیت کے گھرانے میں عمومی حالات کیسے ہوتے تھے۔

الخامسة يقال إنها لم تغسل بعد

الموت وإنها غسلت نفسها

لما رواه الإمام أحمد في مسنده، وابن سعد في طبقاته عن سلمی

قالت: اشتكت فاطمة شبكوها التي قبضت فيه! فكنت أمرضها، فأصبحت

يوماً، وخرج عليّ لبعض حاجته فقالت: يا أمة، اسكبي لي غُسلًا، فسكبت لها غُسلًا فاغتسلت كأحسن ما رأيتها تغتسل ثم قالت: أعطيني ثيابي الجدد، فلبستها، ثم قالت: قربي فراشي وسط البيت، فاضطجعتُ واستقبلت القبلة، وجعلت يدها تحت خدّها وقالت: يا أمة: إني مقبوضة، وقد تطهرت، فلا يكشفني أحد! فقبضت مكانها، فجاء علي فأخبرته فقال: لا والله لا يكشفها أحد، فدفنها بغسلها ذلك [حديث غريب وإسناده جيد، ولكن فيه ابن اسحق وقد ضعفه] وله شواهد ومرسل وهو:

پانچویں خصوصیت: سیدہ کو آخری غسل دیا نہیں گیا بلکہ انہوں نے خود غسل کیا

اس لیے کہ امام احمد نے اپنی مسند میں اور ابن سعد نے طبقات میں حضرت سلمیٰ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا جس مرض میں وصال ہوا اُس میں انہوں نے تکلیف محسوس فرمائی اور میں اُن کی تیمارداری میں مشغول تھی کہ ایک روز صبح کو حضرت علیؑ کسی کام کے لیے باہر تشریف لے گئے تھے کہ آپ نے فرمایا: اے اللہ کی بندی! میرے لیے غسل کا پانی رکھو، میں نے پانی تیار کیا تو انہوں نے اس سے انتہائی اہتمام کے ساتھ غسل کیا جیسا کہ وہ پہلے غسل فرمایا کرتی تھیں، پھر فرمایا: مجھے نئے کپڑے دے دیں، پس انہوں نے کپڑے زیب تن فرمائے، پھر فرمایا: میرا بچھونا گھر کے وسط میں میرے قریب بچھا دو، پھر وہ اس پر قبلہ رخ ہو کر لیٹ گئیں اور اپنا ہاتھ مبارک رخسار کے نیچے رکھ لیا اور فرمایا: اب میرے کوچ کا وقت آ پہنچا ہے اور میں نے طہارت حاصل کر لی ہے، لہذا کوئی بھی مجھے مکشوف نہ کرے، پس اُسی مقام پر اُن کی روح مقدس پرواز کر گئی۔ پھر حضرت علی تشریف لائے تو میں نے انہیں سب کچھ بتایا تو انہوں نے فرمایا: خدا کی قسم! اُن کا کپڑا کوئی نہیں ہٹائے گا، پھر انہوں نے اسی غسل کے ساتھ انہیں دفن

فرمایا۔

یہ حدیث اوپری ہے اور اس کی سند عمدہ ہے، لیکن اس میں ابن اسحاق ہے اور انہیں ضعیف کہا گیا ہے، تاہم اس حدیث کے بعض مرسل شواہد موجود ہیں۔

(مسند أحمد ج ۶ ص ۴۶۲ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۹۱۸، ۹۱۹ رقم ۲۸۱۶۷، الذرية الطاهرة للدولابي ص ۱۱۳ رقم ۲۱۵، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۲۵۶، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۱۱ وطبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۸ رقم ۱۵۲۲۰، الثغور الباسمة ص ۳۳ رقم ۴۴)

ابن اسحاق پر کلام کا جائزہ

اس حدیث کی سند پر کلام کرتے ہوئے مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے کہہ دیا ہے: اس کی سند میں ابن اسحاق ہے اور اس کی تضعیف کی گئی ہے۔ حضرت محمد بن اسحاق بن یسار رحمہ اللہ کے بارے میں یہ ایسا فرسودہ جملہ ہے جسے اکثر لوگ بلا تحقیق نقل کر دیتے ہیں، حالانکہ یہ حدیث کے عظیم امام تھے اور متقدمین نے ان کو حدیث میں امیر المومنین تسلیم کیا ہے، حتیٰ کہ شیخ عبدالفتاح ابو غدة رحمۃ اللہ علیہ نے ایک کتاب تصنیف فرمائی ہے ”أمراء المومنين في الحديث“ اور اس میں انہوں نے پہلا امیر المومنین فی الحدیث ان ہی کو لکھا ہے۔ تفصیل کے لیے راقم الحروف کی کتاب ”أنوار العرفان في أسماء القرآن“ ملاحظہ فرمائیے۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے جن شواہد کی طرف اشارہ فرمایا ہے ان میں سے ایک حدیث یہ ہے:

مارواه عبد الله بن محمد بن عقيل: أن فاطمة لما حضرتها الوفاة أمرت علياً فوضع لها غسلًا فاغتسلت وتطهرت، ودعت بثياب كفنها، فأتيت بثياب غلاظ خشنة، فليستها، ومست من حنوط ثم أمرت ألا يكشفها أحد إذا قبضت، وأن تدرج كما في ثيابها.

فقلتُ له: هل علمت أحدًا فعل ذلك؟ قال: نعم كثير بن العباس،

وكتب في أطراف أكفانه: يشهد كثير بن العباس: أنه لا إله إلا الله.

عبداللہ بن محمد بن عقیل بیان کرتے ہیں کہ جب سیدہ فاطمہ علیہا السلام کا وقتِ وصال قریب ہوا تو انہوں نے حضرت علی (علیہ السلام) کو عرض کیا جس پر انہوں نے اُن کے لیے غسل کا پانی رکھا، سیدہ نے غسل کیا اور خوب طہارت فرمائی اور اپنے کفن کے کپڑے طلب فرمائے تو موٹے کھر درے کپڑے لائے گئے تو انہوں نے اوڑھ لیے اور حنوط (ایک قسم کی خوشبو) لگائی، پھر فرمایا: جب اُن کا انتقال ہو جائے تو کوئی بھی اُن کے جسم سے کپڑے نہ ہٹائے اور انہیں ان کپڑوں میں دفن کیا جائے۔

راوی کہتے ہیں: میں نے حضرت علی (علیہ السلام) سے پوچھا: کسی اور شخص نے بھی ایسا کیا ہے؟ فرمایا: ہاں کثیر بن عباس نے، اور اُس نے اپنے کفن کے اطراف میں لکھا تھا: کثیر بن عباس گواہی دیتا ہے کہ اللہ (جل جلالہ) کے سوا کوئی عبادت کا مستحق نہیں۔

(حلیۃ الأولیاء ج ۲ ص ۵۳، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۲۱۱ و طبعة أخرى ج ۹ ص ۳۳۸، ۳۳۹ رقم

(۱۵۲۲۱)

حافظ ابن حجر سے ابن جوزی پر تردید

اس سے پہلی حدیث کو ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے موضوع لکھ دیا ہے اور یہ اُن کی خطا ہے، چنانچہ مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وقد أنكر الحافظ بن حجر في "القول المسدد في الذب عن مسند

أحمد" على ابن الجوزي في حكمه عليه بالوضع.

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب "القول المسدد في الذب عن مسند

أحمد" میں اس حدیث کو موضوع قرار دینے پر ابن جوزی کی تردید فرمائی ہے۔

حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کتاب میں حضرت محمد بن اسحاق اور دوسرے راویوں کا دفاع کیا ہے اور

آخر میں کہا ہے:

أن الحكم بكونه موضوعاً غير مسلم.
”اس حدیث پر وضع کا حکم لگانا غیر مسلم ہے۔“

(القول المسد في الذب عن المسند للإمام أحمد ص ۷۲)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”اگر یہ واقعہ صحیح ہو تو اس کو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے خصائص میں شمار کیا جائے گا۔“

(الثغور الباسمة ص ۳۳)

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ امام سیوطی اور مصنف رحمۃ اللہ علیہما دونوں نے اس واقعہ کو غریب (نادر) قرار دینے کے باوجود اس کی سند کو جید تسلیم کیا ہے، پس اگر سند جید ہے تو پھر قیل وقال کی کوئی گنجائش نہیں، باقی رہا اس واقعہ کا نادر و عجیب ہونا تو اس گھرانے کی دوسری کون سی بات نادر و عجیب نہیں؟

سیدہ کے آخری غسل میں دوسرا موقف

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وقال كثيرون: غسلها زوجها علي، أو أسماء بنت عميس.

کثیر لوگ کہتے ہیں: سیدہ فاطمہ کو اُن کے شوہر سیدنا علی یا حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہما نے غسل دیا تھا۔

کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟

سیدہ کو غسل دینے کے اقوال میں ایک تیسرا قول یہ بھی ہے کہ انہیں حضرت ام ایمن رضی اللہ عنہا نے غسل دیا تھا۔ بادی النظر میں یہ متعدد اقوال اس بات کو تقویت پہنچاتے ہیں کہ سیدہ علیہا السلام کو کسی بھی دوسرے انسان (مرد ہو یا عورت) نے غسل نہیں دیا بلکہ سیدہ کی وفات سے چند لمحات قبل خود ہی غسل کر لینے کی روایت زیادہ قرین قیاس اور اُن کی عصمت کے شایانِ شان ہے۔

اس روایت کے بعد دوسرے نمبر پر جو روایت ہے وہ سیدنا علی عليه السلام کا خود ہی غسل دینا ہے، اگر یہ

روایت صحیح ہو تو یہ بھی سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی خصوصیت ہوگی، اس لیے کہ فقہاء احناف کے نزدیک شوہر کا بیوی کو غسل دینا جائز نہیں۔ چنانچہ امام ترمذی حنفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

ويمنع زوجها من غسلها ومسها لا من النظر إليها على الأصح.
”اور صحیح ترین مذہب کے مطابق شوہر کو اسے غسل دینے اور چھونے سے منع کیا جائے گا، دیکھنے سے نہیں۔“

(تنویر الأبصار مع در مختار ج ۳ ص ۸۵)

اس پر امام علاؤ الدین حصکفی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:
”ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں: شوہر کا بیوی کو غسل دینا جائز ہے، اس لیے کہ سیدنا علی نے سیدہ فاطمہ کو غسل دیا تھا، علیہا السلام۔“

(در مختار ج ۳ ص ۸۵)

امام ابن عابدین شامی رحمۃ اللہ علیہ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:
ولئن ثبتت الرواية فهو مختص به، ألا ترى أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ لما عترض عليه بذلك أجابه بقوله: أما علمت أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: إن فاطمة زوجتك في الدنيا والآخرة.
”اگر یہ روایت ثابت ہو تو پھر یہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی خصوصیت ہوگی، کیا تم غور نہیں کرتے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس عمل پر اعتراض کیا تو انہوں نے فرمایا: کیا تم نہیں جانتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: فاطمہ دنیا و آخرت میں تمہاری بیوی ہے۔“

(رد المحتار ج ۳ ص ۸۵)

یہ روایت اگر ثابت ہو تو یہ بھی سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی خصوصیت ہوگی، لیکن امام سیوطی، امام مناوی اور دوسرے محدثین کرام رحمۃ اللہ کا جھکاؤ اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام نے اپنا آخری

غسل خود ہی فرمایا تھا اور راقم الحروف کے نزدیک یہی زیادہ قرین قیاس ہے۔ نیز احادیث کی روشنی میں عقل یہ بھی تسلیم کرتی ہے کہ خروج روح کے بعد انہیں دوسرے غسل کی ضرورت بھی نہیں تھی، کیونکہ ایسے پیکر تطہیر جسم سے کسی گندگی کے خروج کا کیا امکان؟ کیا آپ نے وہ احادیث نہیں پڑھیں کہ جب سیدنا علیؑ نے نبی کریم ﷺ کو غسل دیتے وقت آپ کے پیٹ پر زور سے ہاتھ پھیرا تھا تو خوشبو محسوس ہوئی تھی، جس پر وہ بیساختہ پکاراٹھے تھے: بأبی أنت وأمی ما أطيبک حیاً ومیتاً“ (آپ پر میرے ماں باپ قربان، آپ زندگی اور وصال میں کتنا پاکیزہ ہیں!) اس پر سیر حاصل گفتگو ہماری کتاب ”لطافت جسد مصطفیٰ ﷺ“ میں کی گئی ہے۔

رہ گیا یہ سوال کہ آخری غسل تو سنت ہے، تو اس پر عرض ہے کہ اسی سنت کے پیش نظر تو سیدہ نے خود غسل فرمایا تھا۔

سیدہ کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی؟

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وصلی علیہا ودفنها لیلًا بوصیة منها.

سیدہ کی نماز جنازہ سیدنا علیؑ نے پڑھائی اور اُن کی وصیت کے مطابق انہیں رات کو دفن کیا۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلے میں دو قول اور بھی نقل کیے ہیں مگر ”قیل“ (کہا گیا ہے) سے، اور یہ انداز ضعف پر دلالت کرتا ہے، وہ لکھتے ہیں:

وقال جماعة: وغسلها زوجها علي وصلی علیہا ودفنها لیلًا، وقيل
صلی علیہا العباس، وقيل: أبو بكر، ونزل قبرها علي، والعباس وابنه
الفضل.

”اور ایک جماعت نے کہا ہے: انہیں اُن کے شوہر علیؑ نے غسل دیا، نماز جنازہ پڑھائی اور رات کے وقت دفن کیا، اور کہا گیا ہے: سیدنا عباس نے جنازہ پڑھایا، اور کہا گیا ہے: حضرت ابو بکرؓ نے پڑھایا، اور انہیں قبر میں سیدنا علیؑ، سیدنا عباس اور

اُن کے فرزند فضل بن عباس ؓ نے اتارا۔

(الثغور الباسمة للسيوطي ص ۳۲)

سیدہ کی جائے تدفین

مصنف رحمۃ اللہ علیہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی قبر مبارک کی جگہ کے بارے میں لکھتے ہیں:

في محل فيه ولدھا الحسن تحت محرابھا.

وہ اُس جگہ مدفون ہیں جہاں اُن کے فرزند سیدنا حسن کا مزار ہے، اُن کے محراب کے نیچے۔

سیدہ کا وصال سیدنا امام حسن مجتبیٰ علیہا السلام سے تو پہلے ہوا ہے لیکن مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کے مزار اقدس کی نشاندہی کے لیے امام حسن مجتبیٰ ؑ کے مزار مبارک کا حوالہ اس لیے دیا ہے کہ وہ ایک قبہ تھا اور اُس کی تلاش و شناخت آسان تھی، مگر افسوس کہ بعد کی حکومتوں نے وہ قبہ اور تمام آثار مٹا دیے۔

سیدہ کی تاریخ وصال

مصنف رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

كان موتھا بعد المصطفیٰ ﷺ بعد ستة أشهر على الصحيح وقيل
بثمانية، وقيل بثلاثة، وقيل بشهرين ليلة الثلاثاء لثلاث خلون من رمضان
سنة إحدى عشرة.

قال الذهبي: والصحيح أن عمرها أربع وعشرون سنة وقيل: إحدى
وعشرون وقيل: ست وعشرون وقيل: تسع وعشرون، وقيل: ثلاث
وثلاثون، وقيل: خمس وثلاثون.

وقال عبد الله بن الحارث: مكث بعد أبيها ستة أشهر، وهي تذوب،

وما ضحكت بعده أبداً.

وروى الطبراني بسند رجاله موثقون، لكن فيه انقطاع، عن جعفر بن محمد: مكث فاطمة بعد رسول الله ﷺ ثلاثة أشهر مائت ضاحكة، الحديث.

صحیح قول کے مطابق سیدہ کا وصال مصطفیٰ ﷺ کے وصال سے چھ ماہ بعد ہوا، اور کہا گیا ہے: آٹھ ماہ بعد، اور ایک قول تین ماہ کا ہے اور ایک قول دو ماہ کا ہے۔ گیارہ ہجری، تین رمضان المبارک اور پیر کی شب تھی۔

امام ذہبی فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ اُس وقت اُن کی عمر مبارک چوبیس برس تھی۔ ایک قول اکیس برس، دوسرا قول چھبیس برس، تیسرا قول انتیس برس، چوتھا قول تیس برس اور پانچواں قول پینتیس برس کا ہے۔ حضرت عبداللہ بن حارث ؓ بیان کرتے ہیں: سیدہ اپنے بابا کے بعد چھ ماہ تک حیات رہیں اور مسلسل پگھلاتی چلی گئیں اور آخر تک ہنسی نہیں۔

اور امام طبرانی نے حضرت امام جعفر صادق بن محمد ؓ سے ایک سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس کے راوی ثقہ ہیں لیکن بعض راوی درمیان سے ساقط ہیں کہ سیدہ رسول اللہ ﷺ کے بعد تین ماہ حیات رہیں انہیں ہنستا ہوا نہیں دیکھا گیا، الحدیث۔

اہل سنت کے نزدیک وصال نبوی ﷺ سے چھ ماہ بعد تقریباً اٹھائیس برس کی عمر میں تین رمضان کو سیدہ کے وصال کا قول زیادہ صحیح ہے۔ واللہ اعلم

أول من غطى نعشها في الإسلام:

قال جمع: وهي أول من غطى نعشها في الإسلام۔ روى ابن سعد عن

أم جعفر أن فاطمة قالت لأسماء بنت عميس: إني أستقبح ما يُصنع بالنساء،

فَيَصِفُهَا، يَطْرَحُ عَلَى الْمَرْأَةِ الثَّوْبَ، فَقَالَتْ: [يَابْنَتَ رَسُولِ اللَّهِ] أَلَا أُرِيكَ شَيْئًا رَأَيْتَهُ بِالْحَشْبَةِ؟ فَدَعَتْ بِجَرِيدَةٍ رَطْبَةٍ فَحَسَيْتَهَا ثُمَّ طَرَحَتْ عَلَيْهَا ثَوْبًا، فَقَالَتْ فَاطِمَةُ: مَا أَحْسَنَ هَذَا! إِذَا أَنَا مِتُّ فَغَسِّلْنِي أَنْتَ وَعَلِيٌّ، وَلَا يَدْخُلَنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا، ثُمَّ اصْنَعِي بِي هَكَذَا، فَلَمَّا تَوَفَّيْتُ صَنَعَ بِهَا مَا أَمَرْتُ بِهِ.

اسلام میں سب سے پہلے سیدہ کے جنازے کو ڈھانپا گیا

تمام علماء کرام نے کہا ہے: اسلام میں سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا پہلا جنازہ ہے جسے ڈھانپا گیا، چنانچہ امام ابن سعد سیدہ ام جعفر رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام نے حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے فرمایا: یہ جو عورتوں کے جنازے کے ساتھ کیا جاتا ہے میں اس کو ناپسند کرتی ہوں، کہ ایک کپڑا سا ڈال دیا جاتا ہے، پھر آپ نے اُس طرح کر کے دکھایا۔ اس پر حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا نے عرض کیا: اے رسول اللہ کی لخت جگر! کیا میں آپ کو وہ چیز نہ دکھلاؤں جو میں نے حبشہ میں دیکھی تھی؟ پھر انہوں نے کھجور کی چند تازہ شاخیں منگوائیں پھر انہیں گاڑ کر کھڑا کیا پھر ان پر کپڑا ڈال دیا۔ اس پر سیدہ فاطمہ نے فرمایا: یہ کتنا ہی عمدہ طریقہ ہے! جب میرا انتقال ہو تو آپ اور علی مجھے غسل دیں، اور کوئی داخل نہ ہونے پائے، پھر آپ اسی طرح میرے جنازے کو ڈھانپنا، پس جب سیدہ وصال فرما گئیں تو میں نے اُن کی وصیت کے مطابق اسی طرح کیا۔

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جس سند سے اور جن الفاظ میں یہ حدیث بیان کی اُس سند کے ساتھ یہ حدیث مجھے امام ابن سعد کی ”الطبقات“ میں نہیں ملی، البتہ سیدہ کے حالات میں مختصر ایسی بات سیدنا ابن عباس سے مذکور ہے۔

(الطبقات الکبریٰ ج ۸ ص ۲۵۷)

امام ابو نعیم، امام حاکم اور دوسرے محدثین کرام نے اس حدیث کو مفصل لکھا ہے، اُس میں ایک جملہ یہ ہے کہ سیدہ نے جب اُس طریقہ کو ملاحظہ فرمایا:

فتبسمت فاطمة وما رأيتها متبسمة بعد أبيها إلا يومئذ.

”تو مسکرائیں اور ہم نے اُس دن کے علاوہ انہیں اُن کے بابا کے بعد مسکراتے نہیں دیکھا تھا۔“

(المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۱۶۱ وطبعة أخرى ج ۴ ص ۱۵۰، ۱۵۱ رقم ۴۸۱۷، الذرية الطاهرة للدولابي ص ۱۱۱ رقم ۲۱۲)

بعض روایات میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ سیدہ نے فرمایا یہ طریقہ بہت عمدہ ہے اور:

تعرف به المرأة من الرجال.

”اس سے عورت مردوں سے ممتاز ہو جاتی ہے۔“

اور اس کی ہیئت کے بارے میں ہے کہ یہ دلہن کی پاکلی کی طرح ابھرا ہوا نظر آتا تھا۔

(الذرية الطاهرة للدولابي ص ۱۱۲ رقم ۲۱۴ حلیۃ الأولیاء لأبي نعیم ج ۲ ص ۵۳ رقم ۱۴۵۵، الاستیعاب ج ۴ ص ۴۵۱)

انقراض نسب الرسول ﷺ إلا من فاطمة

قال العلماء: انقراض نسب الرسول ﷺ إلا من فاطمة؛ لأن أمانة بنت

بنته زينب تزوجت بعلي بوصية من فاطمة، ثم بعده بالمغيرة بن نوفل وأتت
متهما بأولاد.

قال الزبير بن بكار ثم انقراض عقب زينب.

نسب نبوی ﷺ فقط سیدہ فاطمہ علیہا السلام سے چلا

علماء کرام نے فرمایا ہے نبی کریم ﷺ کا سلسلہ نسب سیدہ فاطمہ کے علاوہ کسی سے نہیں چلا، اس

لیے نبی کریم ﷺ کی نواسی سیدہ زینب کی بیٹی امامہ کا نکاح سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی وصیت کے مطابق

سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوا تھا پھر اُن کے بعد مغیرہ بن نوفل کے ساتھ ہوا تھا اور دونوں سے اُن کی اولاد ہوئی

تھی اور زبیر بن بکار نے کہا ہے: پھر سیدہ زینب بنت رسول ﷺ کی اولاد کا سلسلہ آگے نہیں چلا۔
حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وانقطع نسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم إلا من فاطمة.
”رسول اللہ ﷺ کی نسل سیدہ فاطمہ کے علاوہ کسی سے نہیں چلی۔“

(الاصابة ج ۸ ص ۲۶۳)

ان کے علاوہ تمام سیرت نگار حضرات نے اسی بات کی تصریح فرمائی ہے لیکن حیرت ہے کہ ماضی قریب میں کراچی کے اندر ایک تنظیم ”مجلس عثمان غنی“ کے نام سے وجود میں آئی اور اُس نے تحریراً و تقریراً تمام بنات مصطفیٰ ﷺ سے نسل نبوی کا تسلسل ثابت کرنے میں ناکام کوشش کر ڈالی۔ اس سے اُن کا مقصد فقط سیدنا علی و فاطمہ علیہم السلام کی عظمت کو گھٹانا تھا۔ علامہ محمد عبدالرشید نعمانی مرحوم اور علامہ ڈاکٹر سید رضوان علی ندوی حفظہ اللہ تعالیٰ نے خوب متانت و تہذیب سے اُن لوگوں کی تردید فرمائی ہے۔ جزاھما اللہ تعالیٰ۔

سیدہ کی مزید خصوصیات

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے چوتھا باب سیدہ کی خصوصیات پر قائم کیا ہے اور فرمایا ہے ”وہی کثیرہ“ (اور یہ خصوصیات بہت ہیں) لیکن وہ فقط پانچ خصوصیات ہی پیش کر سکے ہیں اور اُن میں سے بھی بعض کو محل اعتراض ٹھہرایا ہے، لہذا باقی چار خصوصیات رہ گئیں تو پھر یہ کثیر کیونکر کہی جاسکتی ہیں؟ آئیے ہم آپ کی خدمت میں سیدہ فاطمہ علیہا السلام کی کچھ ایسی فضیلتیں پیش کر رہے ہیں جو دراصل اُن کی خصوصیات ہیں۔ مثلاً:

- ۱۔ سیدہ کا زہرا ہونا
- ۲۔ سیدہ کا پوری مخلوق سے حضور ﷺ کو زیادہ پیاری ہونا
- ۳۔ سیدہ کی رہائش کا کاشانہ نبوی ﷺ سے متصل ہونا اور اہتمام نبوی سے ہونا
- ۴۔ سیدہ کی ہر آمد پر امام الانبیاء ﷺ کا تعظیماً کھڑا ہونا
- ۵۔ سیدہ کی ہر آمد پر حضور ﷺ کا انہیں اپنی جگہ پر بٹھانا

- ۶۔ سفر پر جاتے ہوئے آخر میں سیدہ سے ملنا
- ۷۔ سفر سے واپسی پر پہلے سیدہ کے پاس آنا
- ۸۔ ایک عرصہ تک سیدہ کے دروازہ پر ہر روز آیت تطہیر کی تلاوت کرنا
- ۹۔ سیدہ کے دروازے سے گزرتے ہوئے السلام علیکم یا اہل البيت فرمانا
- ۱۰۔ سیدہ کا اہل کساء میں ہونا
- ۱۱۔ سیدہ کے شوہر کا ہاشمی ہونا
- ۱۲۔ سیدہ کے شوہر کا بچپن سے نبوی تربیت یافتہ ہونا
- ۱۳۔ سیدہ کے شوہر کا تمام مرد حضرات سے اسلام میں مقدم ہونا
- ۱۴۔ سیدہ کے شوہر کا پوری امت سے بڑا عالم ہونا
- ۱۵۔ سیدہ کے شوہر کا پوری امت سے زیادہ بردبار ہونا
- ۱۶۔ سیدہ کے شوہر کا فاتح میدان ہونا
- ۱۷۔ سیدہ کے شوہر کا ہر میدان میں علمبردار ہونا
- ۱۸۔ سیدہ کے نکاح پر مخصوص روحانی اہتمام ہونا
- ۱۹۔ سیدہ کے نکاح پر پوری کائنات کے نکاحوں سے زیادہ جامع دعاؤں کا ہونا
- ۲۰۔ سیدہ کے بچوں کے ناموں کو بدل کر بطور خاص حسن اور حسین نام رکھنا
- ۲۱۔ سیدہ کے بچوں کا بچپن میں سردارِ اہل جنت کے مرتبہ پر فائز ہو جانا
- ۲۲۔ سیدہ کے بچوں کا قرآن کی طرح امت کے حق میں باعث ہدایت ہونا
- ۲۳۔ سیدہ کی نسل کا بلا انقطاع قیامت تک چلنا
- ۲۴۔ سیدہ کی اولاد میں خلافت ولایت باطنیہ کی امامت (قطبیت) عظمیٰ کا ہونا
- ۲۵۔ سیدہ کے بچوں کے لیے حضور ﷺ کا خطبہ چھوڑنا
- ۲۶۔ سیدہ کا تمام نساءِ اہل بیت اور پوری کائنات کی خواتین سے زیادہ صابرہ ہونا

- ۲۷۔ سیدہ کی نسل سے قرب قیامت میں روئے زمین کے لیے امام عادل پیدا ہونا
- ۲۸۔ سیدہ کے بچے کا قرب قیامت میں ہو بہو نبی کریم ﷺ کا ہم شکل پیدا ہونا
- ۲۹۔ سیدہ کے بچے کے والدین کا حضور ﷺ کے والدین کا ہم نام ہونا
- ۳۰۔ سیدہ کے بچے کا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا امام ہونا اور حضور ﷺ کا اس بات پر خوش ہونا وغیرہا۔



الباب الخامس

روايتها للحديث

سیدہ سے مروی احادیث

اعلم أنها لسرعة موتها لم ترو من الأحاديث إلا قليلاً - ذكروا أن جميع ما روت لا يبلغ [عشرة أحاديث] فمن ذلك :
جان لیجئے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے جلد وصال فرما جانے کی وجہ سے اُن سے منقول احادیث قلیل ہیں۔ محدثین کرام نے فرمایا ہے: کل احادیث جو اُن سے منقول ہیں اُن کی تعداد دس تک نہیں پہنچتی، اُن میں سے کچھ یہ ہیں:

۱۔ ”حدیث المسارّة“ المار.

سرگوشی والی حدیث جو پہلے گزر چکی ہے۔

یہ حدیث ام المؤمنین سیدہ عائشہ اور سیدہ ام سلمہ رضی اللہ عنہما سے سنتا لیسویں سے انچاسویں نمبر پر آچکی ہے۔

۲۔ و حدیث القول عند دخول المسجد. رواه الترمذي وابن ماجه من رواية فاطمة الصغرى عنها مرسلاً، وقد ثبت أيضاً له من طريق آخر عن فاطمة، عن أبيها الحسين عنها.

اور مسجد میں داخل ہونے کی دعا کی حدیث، اس کو امام ترمذی اور امام ابن ماجہ نے سیدہ فاطمہ صغریٰ کے حوالہ سے سیدہ کائنات سے مرسلاً روایت کیا ہے، نیز ایک اور سند سے سیدہ فاطمہ صغریٰ نے اپنے بابا

امام حسین علیہما السلام کے حوالے سے سیدہ فاطمہ علیہا السلام سے روایت کیا ہے۔

مسجد میں داخل ہونے کی جامع دعا، از سیدہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو جامع ترمذی اور سنن ابن ماجہ کے حوالے سے نقل کیا ہے، یہاں ہم پہلے جامع ترمذی اور بعد میں سنن ابن ماجہ کے الفاظ پیش کر رہے ہیں۔ جامع ترمذی میں سیدہ سے منقول ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مسجد میں داخل ہوتے تو:

صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّم، وَقَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ، وَإِذَا خَرَجَ صَلَّى عَلَى مُحَمَّدٍ وَسَلَّم وَقَالَ: رَبِّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ .

”محمد ﷺ پر درود اور سلام بھیجتے، اور عرض کرتے: میرے رب میرے گناہ معاف اور میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے، اور جب باہر نکلتے تو محمد ﷺ پر درود و سلام بھیجتے اور عرض کرتے: میرے رب میرے گناہ معاف اور میرے لیے اپنے فضل کے دروازے کھول دے۔“

(جامع الترمذی ص ۸۶ رقم ۳۱۴، مسند أحمد ج ۶ ص ۲۸۲ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۶۱ رقم

۲۶۹۴۸، الذرية الطاهرة للدولابي ص ۱۰۵ رقم ۱۹۵)

سنن ابن ماجہ میں یہ حدیث یوں مذکور ہے:

بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ.

اور جب مسجد سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے:

بِسْمِ اللَّهِ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، وَافْتَحْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ.

(سنن ابن ماجه ج ١ ص ٩٣ رقم ٧٧١ وطبعة أخرى ج ١ ص ٤٢٥ رقم ٧٧١)

بعض کتابوں میں یہ حدیث ان الفاظ میں ہے:

بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَسَلَّمَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي
ذُنُوبِي، وَسَهِّلْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ.

اور جب مسجد سے باہر تشریف لاتے تو فرماتے:

بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَسَلَّمَ، اللَّهُمَّ
اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي، وَسَهِّلْ لِي أَبْوَابَ فَضْلِكَ.

(الذرية الطاهرة لدولابی ص ١٠٦ رقم ١٩٦)

یہ جامع دعائیں ہیں، لہذا ہمیں چاہیے کہ ہم یہ یاد کریں اور اپنی مساجد پر بھی یہی لکھوائیں۔

۳۔ وحديث: ”ألا [لا] يَلُومَنَّ امرؤُا إلا نفسه يبيت وفي يده رمح
مخمر“. [أخرجه ابن ماجه من رواية ابنها الحسين عنها]

اور یہ حدیث کہ: ”خبردار! وہ شخص اپنے سوا کسی کو ملامت نہ کرے جو اس حال میں سو جائے کہ اُس
کے ہاتھوں میں گوشت وغیرہ سالن کی بو ہو۔ اس کو امام ابن ماجہ نے از امام حسین سیدہ فاطمہ سے روایت
کیا ہے۔

(سنن ابن ماجه ج ٤ ص ٤٢٢ رقم ٣٢٩٦ وطبعة أخرى ج ٤ ص ٢٥ رقم ٣٢٩٦، الذرية الطاهرة
للدولابی ص ٩٨ رقم ١٨١)

سنن ابن ماجہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس سے اگلی حدیث میں ہے کہ ”وہ ہاتھ دھوئے بغیر سو
جائے اور اسے کوئی چیز نقصان پہنچا دے تو وہ خود کو ملامت کرے۔“

(سنن ابن ماجه ج ٤ ص ٤٢٢ رقم ٣٢٩٧ وطبعة أخرى ج ٤ ص ٢٥ رقم ٣٢٩٧)

۴۔ وحديث: ”ترك الوضوء مما مسته النار“۔

[أخرجه أحمد من رواية الحسن بن الحسن عنها مرسلًا].

اور یہ حدیث کہ ”جس چیز کو آگ نے چھوا اُسے کھا کر وضو نہ کرنا“ اس کو امام احمد نے از امام حسن بن حسن سیدہ فاطمہ ؓ سے روایت کیا ہے۔

آگ پر پکی ہوئی چیز پر وضو کی بحث

اس حدیث میں سیدہ فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ نے اُن کے گھر میں وہ ہڈی تناول فرمائی جو گوشت سے علیحدہ ہو جاتی ہے، پھر حضرت بلال ؓ نے آکر نماز کی اطلاع دی، آپ نماز پڑھنے کے لیے کھڑے ہوئے تو میں نے آپ کے کپڑے سے پکڑ کر عرض کیا: ابا حضور! کیا آپ وضو نہیں کریں گے؟ فرمایا: بیٹی کس وجہ سے؟ میں نے عرض کیا: آگ سے پکائی ہوئی چیز کھانے کی وجہ سے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے پاکیزہ ترین طعام کو آگ نہیں چھوا کرتی؟

(مسند أحمد ج ۶ ص ۲۸۳ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۶۲ رقم ۲۶۹۵۰، مسند أبي يعلى ج ۱۲ ص

۱۰۸ رقم ۶۷۴۰، الذرية الطاهرة للدولابي ص ۹۹ رقم ۱۸۳)

آگ پر پکی ہوئی کسی چیز کو کھانے سے وضو ٹوٹتا ہے اور نہ ہی دوسرا وضو کرنا لازم ہے، البتہ کلی کرنا افضل ہے اور اگر کسی چیز کی چکنائی کا اثر باقی رہ جائے تو پھر کلی کرنا ضروری ہے۔

۵۔ وحديث: ”ساعة الإجابة في يوم الجمعة، أنها إذا تددت الشمس

للغروب“. [أخرجه البيهقي في الشعب]

اور وہ حدیث جو ”جمعہ کے دن قبولیت کی گھڑی کے بارے میں ہے کہ وہ ساعت اُس وقت ہوتی ہے جب سورج غروب ہونے کے قریب ہوتا ہے“۔ اس کو امام بیہقی نے ”شعب الإيمان“ میں روایت کیا ہے۔

(نور اللمعة في خصائص الجمعة للسيوطي ص ۸۱ رقم ۱۵۷)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی اس کتاب میں ساعت اجابت کے بارے میں یہ الفاظ بھی منقول ہیں:

إذا تدلّ نصف الشمس للغروب.

”جب آدھا سورج غروب کے قریب ہو جائے۔“

(نور اللمعة في خصائص الجمعة للسيوطي ص ۸۱ رقم ۱۵۷، مسند فاطمة الزهراء للسيوطي ص ۴۳ رقم ۴۷)

۶۔ وأخرج أحمد عن محمد بن علي، قال: كتب إليّ عمر بن عبد العزيز أن أفتح له وصية فاطمة فكان في وصيتها: السّتر الذي يزعم الناس أنها أحدثته، وأن رسول الله ﷺ دخل عليها، فلما رآه رجع.

اور امام احمد نے سیدنا امام محمد بن علی (یعنی امام باقر) سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: مجھے حضرت عمر بن عبد العزیز ؓ نے لکھ بھیجا کہ میں اُن کے لیے سیدہ فاطمہ علیہا السلام کا وصیت نامہ کھولوں (وہ کھولا گیا تو) اُس میں اُس پردے کا ذکر تھا جس کے بارے میں لوگ گمان کرتے ہیں کہ اُسے سیدہ نے بنایا تھا اور جب رسول اللہ ﷺ داخل ہوئے تھے اور اُسے لٹکا ہوا دیکھا تھا تو لوٹ گئے تھے۔

(مسند أحمد ج ۶ ص ۲۸۳ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۶۳ رقم ۲۶۹۵۳)

یعنی سیدہ سے چھٹی حدیث یہی مروی ہے۔

۷۔ وأخرج الطبراني عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ أنها أتت بالحسن والحسين إليه في شكواه الذي توفي فيه فقالت: يا رسول الله ﷺ، هذان ابناك فورئهما شيئاً، قال: ”أما الحسن فله هيبتي وسوددي، وأما الحسين فله جودي وجرأتي، فإن ابتليتم فاصبروا، فإن العاقبة للمتقين.

امام طبرانی سیدہ فاطمہ بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہا وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں سیدنا حسن اور سیدنا حسین علیہما السلام کو لے کر آئیں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! یہ آپ کے بیٹے ہیں آپ انہیں کسی چیز کا وارث بنائیں۔ فرمایا: حسن کے لیے میری سیادت اور ہیبت ہے اور حسین کے لیے

میری سخاوت اور جرأت ہے، پس اگر تم آزمائش میں مبتلا ہو جاؤ تو صبر کرنا، بیشک اچھا انجام متقین کا ہوتا ہے۔
(المعجم الكبير ج ۹ ص ۳۷۶ رقم ۱۸۴۷۴، المعجم الأوسط ج ۷ ص ۱۳۶ رقم ۶۲۴۱،
معرفۃ الصحابة لأبي نعیم ج ۲ ص ۱۵، مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۸۵ وطبعة أخرى ج ۹ ص
۲۹۶ رقم ۱۵۰۹۸، ۱۵۰۹۹، مسند فاطمة الزهراء ص ۶۰ رقم ۱۳۴، ۱۳۵)

حسین کریمین کی ہیبت، سیادت، سخاوت اور جرأت

بلاشبہ سیدنا امام حسن علیہ السلام کو مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیبت و سیادت عطا تھی۔ ہیبت اس قدر تھی کہ جب تک امام ظاہری حیات کے ساتھ موجود رہے مخالفین کو دم مارنے کی مجال نہ تھی اور وہ آپ کے خلاف خفیہ حربے استعمال کرتے رہے حتیٰ کہ یہود کی طرح زہر دلوانے سے بھی باز نہ آئے، اور جب امام کی شہادت ہوئی تو انہوں نے سکھ کا سانس لیا اور کہا ”ایک چنگاری تھی جو بجھ گئی۔“

اور سیادت بھی خوب تھی، سیادت سے سید ہے اور لغت میں سید اُسے کہتے ہیں جو اپنی قوم سے تکالیف کو دفع کرے، اور احادیث و تاریخ اس امر پر گواہ ہیں کہ جب خلافت علی منہاج النبوة کا دور ختم ہو گیا اور اقتدار پسند لوگ آپ کے ساتھ جنگ کرنے پر تل گئے تو آپ نے محض اہل اسلام کی خاطر مستقبل کی سلطنت سے ہاتھ اٹھا کر سیادت کا ثبوت فراہم کیا اور سامنے والے لوگوں کو فرمایا:

وَإِنْ أَذْرِي لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَنَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ.

اور میں کیا جانوں (اس ڈھیل سے) شاید تمہارا امتحان لینا اور ایک وقت تک تمہیں لطف اندوز کرنا مطلوب ہو۔

(الأنبياء: ۱۱۱)

بلاشبہ یہ امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کا (کسی فردِ واحد کے لیے نہیں بلکہ اسلام اور امت کے لیے) ایسا ایثار ہے جس کی نظیر پیش نہیں کی جاسکتی۔ محدث کچھو چھوی رحمۃ اللہ علیہ نے حق فرمایا تھا۔

خارزارِ دہر میں جینا اگر ہے سیکھنا

صبر کو شبیر کے ایثار کو شبیر کے دیکھ

زاریاں غمخواریاں قربانیاں ستاریاں
پھول بوٹے حضرت زہرا کی تو چادر کے دیکھ

(فرش پر عرش ص ۱۸۰)

امن کی خاطر سیدنا امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کی یہ قربانی اپنی مثال آپ ہے۔ حضرت علامہ سید نصیر الدین
نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے خوب فرمایا ہے۔

بنوأمیہ زروجاہ کے حریص ادھر
ادھر یہ حال، کہ دنیا تھی زیر پائے حسن
نقیب امن و اماں کا لقب ہوا، سید
فساد و فتنہ مٹانا تھا مدعائے حسن

(فیض نسبت ص ۶۱)

امام حسین علیہ السلام کی سخاوت و جرأت کا کیا پوچھنا! اگر آپ اس امام عالی مقام کی سخاوت و جرأت کا
کچھ اندازہ لگانا چاہتے ہیں تو مدینہ مقدسہ کے گھر چھوڑنے سے لے کر کربلاء کے میدان میں اپنے ہاتھوں
سے کنبہ قربان کرانے اور آخر میں اپنی جان کا نذرانہ پیش کرنے تک کے احوال پر ایک طائرانہ نظر ضرور
ڈالیں۔ اگر آپ کے سینے میں قلب سلیم اور سر میں فکر سلیم موجود ہے تو آپ یہ کہنے پر مجبور ہوں گے کہ سورۃ
البقرۃ [۱۵۵] میں جو اہل ایمان کی آزمائش کے لیے پانچ چیزیں ذکر فرمائی گئی ہیں، امت مسلمہ میں سے کسی
پر بھی وہ پانچوں کی پانچوں بیک وقت نہیں آزمائی گئیں، ماسوا سیدنا امام حسین علیہ السلام کے۔ آپ پر وہ پانچوں
بیک وقت آزمائی گئیں اور آپ اُن میں سے بعض کو انتہائی جرأت سے قبول کرتے اور بعض کو انتہائی سخاوت
سے پیش کرتے چلے گئے۔

رضا و صبر کے جوہر دکھا رہے ہیں حسین
ستم گروں میں گھرے مسکرا رہے ہیں حسین
خدا کی راہ میں خود کو لٹا رہے ہیں حسین

وہ کر بلا کی طرف بڑھتے جا رہے ہیں حسین
حجاب جو ہوئے حائل، وہ اٹھارہ ہیں حسین
جو اصل دیں ہے، وہ ہم کو دکھا رہے ہیں حسین
مٹا کے خود کو، گھرانے کو، ساتھ والوں کو
نصیب امتِ عاصی، جگا رہے ہیں حسین

(فیض نسبت ص ۹۲، ۹۳)

۸۔ وأخرج عن ابن أبي مليكة قال: "كانت فاطمة تنقر الحسن
وتقول: "بأبي شبه رسول الله ﷺ إنه ليس بشيها لعلی".

حضرت ابن ابی ملیکہ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ امام حسن کو چپٹی بجا کر لوری دیتیں اور
فرماتیں: میرے ماں باپ قربان تم رسول اللہ ﷺ کے ہم شکل ہو علی کے مشابہ نہیں ہو۔

"نقر" کا معنی ہے انگوٹھے اور درمیانی انگلی کو ملا کر آواز پیدا کرنا، سیدہ ایک طرف ہاتھ سے یہ آواز
پیدا کرتیں اور دوسری طرف یہ الفاظ گنگنا تیں۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے یہ الفاظ خدا جانے کس کتاب سے
نقل کیے ہیں لیکن مسند احمد میں یہ الفاظ شعر کی صورت میں یوں مرقوم ہیں:

بأبي شبه النبي ليس بشيها لعلی

(مسند أحمد ج ۶ ص ۲۸۳ وطبعة أخرى ج ۸ ص ۵۶۳ رقم ۲۶۹۵۴، الإصابة ج ۲ ص ۶۲،
الثغور الباسمة للسيوطي ص ۳۶ رقم ۴۷)

۹۔ وأخرج السدarmi عن أنس أنها قالت له: "كيف طابت نفوسكم أن
تحثوا التراب على رسول الله؟"

امام دارمی رحمۃ اللہ علیہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے
انہیں فرمایا: تمہارے دلوں نے کیسے گوارا کر لیا کہ تم نے رسول اللہ ﷺ کی تدفین کی؟

(سنن الدارمی ج ۱ ص ۳۲ رقم ۸۷، بخاری ص ۷۵۸ رقم ۴۴۶۲)

۱۰ وأخرج ابن عساكر عن جابر بن سعيد قال: أخبرني فاطمة بنت رسول الله ﷺ أنها رأت في نومها أنها نكحت أبا بكر، فنكح علي أسماء بنت عميس وكانت بنت عميس تحت أبي بكر فمات أبو بكر وتوفيت فاطمة فنكح علي أسماء بنت عميس.

امام ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ حضرت جابر بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: مجھے سیدہ فاطمہ بنت رسول اللہ ﷺ نے بیان کیا کہ انہوں نے خواب میں دیکھا کہ انہوں نے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا نکاح کیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسماء بنت عمیس سے نکاح کیا، اور اُس وقت اسماء بنت عمیس حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں، پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ وصال فرما گئے اور سیدہ فاطمہ علیہا السلام وصال فرما گئیں تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت اسماء بنت عمیس سے نکاح فرمایا۔

حضرت اسماء بنت عمیس کا سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے نکاح

حضرت اسماء بنت عمیس کا تعارف پہلے لکھا جا چکا ہے، یہاں اُن کے نکاح کا کچھ تذکرہ کرتے ہیں: سب سے پہلے ان کا نکاح حضرت سیدنا جعفر طیار بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوا تھا اور اُن سے ان کے ہاں اولاد ہوئی جو اب تک چل رہی ہے۔ سیدنا جعفر طیار رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد ان کا نکاح حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوا، اُن سے حضرت محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے، پھر حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کے وصال کے بعد وہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے نکاح میں آئیں۔

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”ایک مرتبہ ان کے بیٹوں محمد بن جعفر اور محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہ میں اختلاف ہوا، ایک کہتا تھا: میں تجھ سے اور میرے والد تیرے والد سے بہتر ہیں اور دوسرا کہتا تھا: میں تجھ سے اور میرے والد تیرے والد سے بہتر ہیں۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے حضرت اسماء کو فرمایا: ان کے

درمیان فیصلہ کیجئے، انہوں نے فرمایا: میں نے جعفر سے بہتر کوئی جوان نہیں دیکھا اور ابو بکر سے بہتر کوئی بوڑھا نہیں دیکھا۔ اس پر سیدنا علیؑ نے فرمایا: تو آپ نے ہمارے لیے کیا بچایا؟“۔

(الإصابة ج ۸ ص ۱۶، الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۸ ص ۳۹۲)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرامؓ کے بارے میں افضلیت کی جو ترتیب اور جو تذکرے ہمارے درمیان مشہور ہیں یہ حضرات اس ترتیب و تذکروں سے ناواقف تھے، ورنہ حضرت اسماء بنت عمیسؓ تو نکاح مرتضوی میں وصالِ ابی بکر کے بعد آئی تھیں وہ اپنے پہلے بیٹے محمد بن جعفر کو فرما سکتی تھیں: بیٹا! محمد بن ابی بکر کے والد پہلے خلیفہ تھے اور ان کی افضلیت ترتیبِ خلافت کے مطابق ہے اور اس پر اجماع ہو چکا ہے تو تم کس گمراہی میں پڑ گئے ہو؟ اگر حضرت اسماء بنت عمیس نے وضاحت نہیں فرمائی تو کم از کم سیدنا علیؑ ہی اجماع کی خلاف ورزی پر حضرت سیدنا محمد بن جعفر علیہما السلام کو متنبہ کرتے اور فرماتے: برادر زادہ! کیا تم نہیں جانتے کہ محمد بن ابی بکر کے والد ابو بکرؓ خلیفہ اول تھے، پھر تم کس منہ سے اپنی اور اپنے باپ کی افضلیت کی بات کرتے ہو؟ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں نو جوان، ان کی امی اور سیدنا علیؑ چاروں ہستیاں ترتیبِ افضلیت و ترتیبِ خلافت کے اجماع سے ناواقف تھے۔

یہی نہیں بلکہ وہ صحابی جن سے سب سے زیادہ احادیث منقول ہیں وہ بھی افضلیت کی اس ترتیب سے ناواقف تھے۔ چنانچہ امام احمد، امام ترمذی، امام نسائی اور امام حاکم نے از عکرمہ، از ابو ہریرہؓ روایت کیا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے:

”رسول اکرم ﷺ کے بعد جعفر سے افضل نہ کسی نے جوتیاں پہنیں، نہ اونٹنی پر سوار ہوا اور نہ ہی گھوڑے کی زین پر سوار ہوا۔“

(مسند احمد ج ۲ ص ۱۳ و طبعہ آخری ج ۳ ص ۴۸۷ رقم ۹۳۴۲، جامع الترمذی ص ۸۵۵ رقم ۳۷۶۴، السنن الكبرى للنسائي ج ۵ ص ۴۷ رقم ۸۱۵۷، و طبعہ آخری ج ۷ ص ۳۱۳ رقم ۸۱۰۱، المستدرک ج ۳ ص ۲۰۹، ۴۱ و طبعہ آخری ج ۳ ص ۵۸۵ رقم ۴۴۰۷ و ص

(۲۱۸ رقم ۴۹۸۷)

امام ترمذیؒ نے اس حدیث کو حسن صحیح کہا ہے اور حاکمؒ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ امام ذہبیؒ نے بھی حاکمؒ کی موافقت کی ہے۔

یہ قول صراحۃً دلالت کرتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ کو تمام صحابہؓ پر فضیلت دیتے تھے۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ حضرت جعفر بن ابی طالبؓ کے حالات میں لکھتے ہیں:

”حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے: جعفرؓ رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے افضل ہیں۔“

(الإصابة ج ۲ ص ۸۵)

تعجب ہے کہ کیونکر وہ صحابی فضیلت بترتیب خلافت کے اجماع سے نابلد رہے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ سے مخصوص قوتِ حافظہ پائی اور جو حدیث کے سب سے بڑے راوی ہیں؟ آج جو شخص ترتیبِ خلافت کے مطابق فضیلتِ قطعی اور اجماعِ قطعی کے دعوے کرتا ہے اُس کا حضرت محمد بن جعفر، محمد بن ابی بکر، اُن کی والدہ اسماء بنت عمیس، اُن کے سوتیلے باپ علی المرتضیٰ اور حضرت ابو ہریرہؓ کے بارے میں کیا حکم ہے؟

سیدہ فاطمہ اور سیدنا ابو بکر صدیقؓ کے مابین خلیج کیسی؟

یہ اسماء بنت عمیس وہی ہیں جو سیدتنا فاطمہ الزہراءؓ علیہا السلام کی خدمت کیا کرتی تھیں اور جنہوں نے سیدہ کے جنازے کو لیجانے کے لیے پاکی نما چیز کا ڈیزائن تیار کیا تھا اور سیدہ اس پر اتنا خوش ہوئی تھیں کہ اپنے بابا کے وصال کے بعد پہلی اور آخری مرتبہ اُس ڈیزائن کو دیکھ کر مسکرائی تھیں۔ خیال رہے کہ جس وقت حضرت اسماء بنت عمیس سیدہ فاطمہؓ علیہا السلام کی خدمت میں مشغول تھیں اُس وقت وہ سیدنا ابو بکر صدیقؓ کی اہلیہ محترمہ تھیں، کوئی لونڈی نہیں تھیں۔ لہذا ایمان سے بتلائیے جس گھرانے سے شوہر کے تعلقات کشیدہ ہوں کیا بیوی اُس گھرانے کی خدمت کیا کرتی ہے؟ نہیں، ہرگز نہیں! اگر نہیں تو پھر اُن شہر و شکر کی مانند لوگوں کے مابین بعد کے لوگ کیوں خلیج اور فاصلے پیدا کرتے ہیں؟ کیا یہ للہیت و دینداری کا

حصہ ہے؟

مرویاتِ فاطمہ میں امام سیوطی اور مناوی پر اضافہ

امام سیوطی اور امام مناوی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی مرویات بمشکل دس تک پہنچتی ہیں لیکن اگر تتبع کیا جائے تو مزید روایات بھی مل سکتی ہیں، مثلاً اس وقت میرے سامنے امام دولابی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”الذریۃ الطاہرۃ النبویۃ“ کسی حدیث کی تلاش کے لیے کھلی ہوئی تھی کہ اچانک میری نگاہ ایسی تین حدیثوں پر پڑی جنہیں امام سیوطی اور امام مناوی رحمۃ اللہ علیہا نے ذکر نہیں کیا حالانکہ وہ سیدہ فاطمہ سے مروی ہیں۔ اہل علم بالترتیب ملاحظہ فرمائیں:

(الذریۃ الطاہرۃ ص ۱۰۶، ۱۰۷ رقم ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰)

یہ تینوں احادیث سیدہ سے سیدہ کی اولاد نے روایت کی ہیں جبکہ اسی کتاب میں ایک چوتھی حدیث بھی میرے سامنے آئی ہے اور اُسے ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے، اور وہ یہ ہے:

حدثنا أحمد بن يحيى الأودي: حدثنا أبو نعيم ضرار بن صرد

التميمي: حدثنا عبد الكريم أبو جعفر، عن جابر، عن أبي الضحى، عن

مسروق، عن عائشة، قالت: حدثتني فاطمة، قالت: قال لي رسول الله ﷺ

زوجك أعلم الناس علماً وأولهم إسلاماً وأفضلهم حليماً.

”ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ مجھے سیدہ فاطمہ نے

حدیث بیان کی کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمہارا شوہر تمام لوگوں سے بڑا عالم،

اسلام میں اُن سب سے اول اور بردباری میں اُن سب سے افضل ہے۔“

(الذریۃ الطاہرۃ للدولابی ص ۱۰۳ رقم ۱۹۰)

ذرا تصور فرمائیے کہ سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام نے ام المومنین سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

کو یہ حدیث سناتے ہوئے کس قدر خوشی محسوس فرمائی ہوگی؟ شاید اسی خوشی کو مد نظر رکھتے ہوئے علامہ سید پیر

نصیر الدین نصیر رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کی بارگاہ میں عرض کیا ہے۔

پاسکا کوئی نہ انسانوں میں بعد از انبیاء

جو فضیلت علم کی زہراترے شوہر میں ہے

(فیض نسبت ص ۲۸۸)

ما ینسب إلیہا من الشعر

و مما ینسب إلیہا من الشعر قولہا ترثی أباہا کما فی سیرۃ الیعمری:

سیدہ فاطمہ کی طرف منسوب اشعار

سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی طرف جو اشعار منسوب ہیں اُن میں سے بعض وہ ہیں جو انہوں نے اپنے بابا کے غم میں کہے، جیسا کہ سیرت یحمری (عیون الأثر) میں ہے:

أغبر آفاق السماء وکورت شمس النهار وأظلم العصورات
وصال نبوی ﷺ نے آفاقِ سماوی کو غبار آلود کر دیا، دن کے سورج کو گرہن لگ گئی اور زمانوں پر اندھیرا
چھا گیا۔

فالأرض من بعد النبی کثیبة أسفاً علیہ کثیرۃ الرجفان
زمین غمِ نبی ﷺ میں گریہ کناس، افسردہ اور لرزہ خیز ہے۔

فلیبکہ شرق البلاد وغربها ولیبکہ مضرو کل یمان
لہذا اُن کی جدائی میں بلادِ شرق و غرب اور قبیلہ مضر اور جملہ یمنیوں کو رونا چاہیے۔

ولیبکہ الطود المعظم جؤہ والبیست ذوالأستار والأرکان
اور مکہ کے بڑے پہاڑ، اس کی فضا، غلاف والا کعبہ اور ارکان کو رونا چاہیے۔

یا خاتم الرسل المبارک ضوؤہ صلی علیک منزل الفرقان

اے بابرکت روشنی والے خاتم المرسلین! آپ پر قرآن نازل کرنے والے کا درود ہو۔

(عیون الأثر لابن سید الناس ص ۴۵۱، جامع الآثار لابن ناصر الدین دمشقی ج ۷ ص ۶، ۷)

روایۃ طاہر بن یحیی العلوی وابن الجوزی

وروی طاہر بن یحیی العلوی وابن الجوزی فی الوفاء عن علی:

”لما دفن رسول اللہ ﷺ جاءت فاطمة فوقفت علی قبره، وأخذت قبضة من

تراب القبر، وأنشأت تقول:

وقیل بل هو لعلی:

طاہر بن یحیی علوی اور ابن جوزی کی روایت

طاہر بن یحیی علوی اور ابن جوزی ”الوفا“ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کی تدفین ہو گئی تو سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا آئیں اور قبر نبوی پر کھڑی ہو گئیں اور قبر کی مٹی سے ایک مٹھی بھر کر یہ اشعار پڑھنے لگیں، بعض کے نزدیک یہ اشعار حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہیں۔

ماذا علي من شم تربة أحمد
ألا يشم مدى الزمان غواليا
جس نے تربت احمد ﷺ کی خوشبو سونگھ لی اگر وہ زمانے کی قیمتی خوشبوئیں نہ سونگھے تو اسے کوئی پروا نہیں۔
صُبَّت علي مصائب لو أنها
صُبَّت علي الأيام عدن لياليا
مجھ پر اس قدر مصیبتیں آ پڑیں کہ اگر دنوں پر آئیں تو وہ راتوں میں تبدیل ہو جاتے۔

(الوفاء بحوال المصطفى لابن الجوزي ص ۸۱۹ رقم ۱۵۳۸، عیون الأثر لابن سید الناس

ص ۴۵۱، جامع الآثار للدمشقی ص ۶، ۵)

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ بعض کے نزدیک یہ اشعار سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا کلام ہے، یہ بات کسی حد تک درست بھی ہو سکتی ہے، اس لیے کہ ”دیوان علی“ کے بعض نسخوں میں یہ اشعار ملتے ہیں، لیکن

سیدتنا فاطمہ الزہراء علیہا السلام کا ان اشعار کو اپنے بابا کے روضہ مقدسہ پر پڑھنا جہاں قرین قیاس ہے وہیں اُن کے حال کے بھی عین مطابق ہے۔

ما تمثلت به من الشعر

وروي أنها تمثلت بشعر فاطمة بنت الأحم:

سیدہ کا دوسرے شعراء کے کلام کو پڑھنا

اور روایت کی گئی ہے کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس موقع پر فاطمہ بنت احم کے اشعار اپنے حال کے مطابق پڑھے۔

قد كنت لي جبلاً ألوذب ظله فتركتني أمشي لأجرد ضاحي
آپ میرے لیے پہاڑ تھے، میں اُس کے سایہ میں پناہ لیتی تھی، پس آپ نے مجھے میرے حال پر چھوڑ دیا،
قد كنت ذات حمية ما عشت لي أمشي البراز و كنت أنت جناحي
جب تک آپ زندہ رہے میں کھلے میدان میں باعزت محفوظ رہی، آپ میرے بال و پر تھے۔

فاليوم أخضع للذليل وأتقى منه وأدفع ظالمي بالراح
آج میں کمزور ذلیل کے سامنے بھی عاجز ہوں اور اس سے ڈرتی ہوں اور اپنے ظالم سے خالی ہاتھ دفاع کرتی ہوں۔

وإذا دعت قمرية شجنالها ليلاً على فنن دعوت صياحي
اور جب رات کے وقت قمری اپنے غم میں پکارتی ہے میں بھی اپنی چیخ لگاتی ہوں، میرا غم بھی قمری جیسا ہے۔

تنبيه

یہ اشعار جس کسی کے بھی ہوں سیدہ کی شان اس سے بہت بلند ہے کہ وہ ایسے اشعار کو زبان پر لائیں، کیونکہ پیچھے ایسی احادیث آچکی جن میں سیدہ کو فرمایا گیا کہ تم کائنات کی خواتین کی طرح نہیں ہو، لہذا صبر

کرنے میں بھی اُن سے بلند رہنا۔

مارواه الثعلبی

وروي الثعلبي بإسناده: أن الحسن والحسين مرصافعا دهما المصطفى
في ناس فقالوا: يا أبا الحسن، لو نذرت، فنذر علي وفاطمة: إن شُفياً أن يصوما
ثلاثاً، فشفا ولا شيء عندهم، فاقترض علي من يهودى أصعاً، فصنعت
فاطمة طعاماً، وقدمته له عند فطره، فوقف بالباب سائل، فاستطعمهم فقال
علي:

سورة الدھر کی آیات کی شان نزول میں ثعلبی کی روایت

ثعلبی اپنی سند سے راوی ہیں کہ ایک بار حضرت حسن اور حضرت حسین ؑ بیمار ہو گئے تو حضور ﷺ نے لوگوں کی معیت میں ان کی عیادت کی تو لوگوں نے کہا: یا ابا الحسن! اگر آپ منت مان لیتے تو بہتر ہوتا تو حضرت علی اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما نے نذر مان لی کہ اگر یہ دونوں شفا یاب ہو گئے تو وہ دونوں تین روزے رکھیں گے، سو وہ بچے صحت یاب ہو گئے لیکن سیدنا علی وفاطمہ کے پاس کھانے کی کوئی چیز نہیں تھی، اس پر حضرت علی ؑ نے ایک یہودی سے چند صاع قرض لیا تو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کھانا تیار کیا اور افطار کے وقت حضرت علی ؑ کے سامنے پیش کیا۔ ادھر دروازے پر سائل آکھڑا ہوا تو حضرت علی ؑ نے فرمایا:

فاطم ذات المجدو الیقین یابنت خیر الناس أجمعین
سخت و یقین والی فاطمہ! اے تمام انسانوں سے افضل کی نخت جگر!

أما ترین البائس المسکین قد قام بالباب له حین
کیا آپ اُس پریشان مسکین کو دیکھ رہی ہیں جو دروازے پر کھڑا ہے۔

يشكو إلى الله ويستكين يشكو إلينا جائع حزين
وہ اللہ تعالیٰ سے شکوہ کر رہا ہے اور سکون مانگ رہا ہے، ہم سے بھوک و غم کی شکایت کر رہا ہے۔

كل امرئ بكسبه رهين و فاعل الخيرات يستعين
ہر شخص اپنی کمائی کا مرہونِ منت ہوگا اور نیکیاں کرنے والا مدد طلب کرے گا۔

موعدہ جنة عليين حرّمها الله على الضنين
اُس کے وعدے کا مقام بلند جنت ہے اور بخیل پر اللہ نے اسے حرام کر رکھا ہے۔

وللبخيل مسوقف مهين تهوي به النار إلى سجين
اور بخیل کے لئے رسوائی کا مقام ہوگا، آگ اُس کو سجن کی طرف لے جائے گی۔

فقلت فاطمة :

اس پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا:

أمرك سمع يابن عم وطاعة مابسي من لوم ولا وضاعة
(اے رسول اللہ کے چچا زاد) آپ کا حکم سمع و طاعت کا درجہ رکھتا ہے، مجھے اس معاملہ میں کوئی اعتراض
وغیرہ نہیں۔

غذيت باللب وبالبراعة أطعمه ولا أبالي الساعة
باریک بنی اور جو دو عطا مجھے گھٹی میں ملے ہیں، آپ اس کو کھلائیے مجھے کوئی پروا نہیں۔

أرجو إذا أنفقت من مجاعة أن ألحق الأخيار والجماعة
مجھے امید ہے کہ جب میں بھوک کے باوجود کھلاؤں گی تو بہتر لوگوں کی جماعت میں شامل ہوں گی،

و أدخل الخلد ولي شفاعة

اور جنت الخلد میں داخل ہوں گی اور مجھے شفاعت ملے گی۔

فأعطى الطعام ومكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا الماء فصنعت مثله،
فوقف بالباب يتيم فاستطعم، فقال علي رضي الله عنه:

پس انہوں نے وہ کھانا یتیم کو دے دیا اور خود ایک دن رات پانی تک نہ چکھا، پھر دوسرے روز اسی طرح کھانا تیار کیا تو دروازہ پر ایک یتیم آکھڑا ہوا تو حضرت علیؑ نے یہ اشعار کہے:

يا فاطمة بنت السيد الكريم بنت نبی لیس بالزئیم
اے نخی سردار کی نخت جگر فاطمہ! تو نبی کی بیٹی ہے کسی گنہگار کی نہیں۔

قد جاء نال الله بذاليتيم من یرحم الله فهو رحيم
اللہ تعالیٰ نے اس یتیم کو ہمارے پاس بھیجا ہے، جس پر اللہ رحم فرماتا ہے تو وہی رحیم ہوتا ہے۔

موعدہ فی جنة النعيم قد حرم الخلد على اللئيم
اُس کے وعدے کی جگہ نعمتوں والی جنت ہے، بیشک جنت بخیل پر حرام کی گئی ہے۔

يساق في النار الى الجحيم شرابه الصديد والحميم
اُسے نار جہنم کی طرف ہانکا جائے گا جس میں اس کا مشروب پیپ اور کھولتا ہوا پانی ہوگا۔

فقلت فاطمة :

اس پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:

إنني لأعطيّه ولا أبالي وأوثر الله على عيالي
بیشک میں اس کو کھانا دوں گی اور رضائے الہی کو اپنے بچوں پر ترجیح دوں گی۔

أمسوا جاعا وهم أشبالي أصغرهما يقتل في القتال
انہوں نے کل بھی فاقہ کیا تھا اور یہ میرے شیر ہیں، ان میں سے چھوٹا میدان میں جنگ کرے گا۔

بكر بلاء يقتل في اغتيال للقاتل الويل مع الوبال

وہ دھوکے سے کربلا میں شہید کیا جائے گا، اس کے قاتل کے لیے وبال اور ہلاکت ہے۔

تھوي به النار الى سفال مُصفد اليدين بالأغلال

لقوله زادت على الأكيال

اسے طوق پہنا کر جہنم کی گہرائی میں ڈالا جائے گا، ہاتھ زنجیروں سے جکڑے ہوں گے، اس کے بولنے پر وزن بڑھایا جائے گا۔

فأعطى الطعام، وأمسكوا يومين وليتين لم يذوقوا شيئاً إلا الماء

القراح فوقف بالباب أسير فاستطعم فقال علي:

پس انہوں نے کھانا دے دیا اور خود روز و شب محض پانی کے سوا کچھ نہ چکھا، پھر تیسرے روز دروازہ پر ایک قیدی نے آکر کھانا مانگا تو حضرت علیؑ نے فرمایا:

فاطمة بنت النبي أحمد بنت نبي سيد مسود

احمد نبی کی لختِ جگر فاطمہ، سیادت مآب سردار کی بیٹی فاطمہ!

هذا أسير للنبي المهدي مكبل في غلله المقيد

یہ قیدی ہدایت یافتہ نبی کی خدمت میں طوق میں بندھے ہوئے مقید ہو کر آئے ہیں۔

يشكو إلينا الجوع والتشدد من يطعم اليوم يجده في غد

ہمارے پاس بھوک اور شدت کی شکایت لائے ہیں، جو آج ان کو کھلائے گا کل وہی پائے گا

عند العلي الواحد الموحد ما يزرع الزراع سوف يحصد

اُس بلند تنہا و یکتا کے پاس (وہ مرتبہ پائے گا) جو کاشت کرے گا عنقریب وہی کاٹے گا

فأطعمني من غير من أونكد حتى تجازي بالذي لا ينفد

پس تم ان کو بغیر احسان جتلائے کھانا کھلاؤ تاکہ تمہیں وہ جزا دی جائے جو ختم نہ ہوگی۔

فقلت فاطمة :

اس پر سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا:

لم يبق مما جئت غير صاع قد دمت كفي مع الذراع
جو کچھ آپ لائے تھے اُس میں سے ایک صاع باقی ہے، میرے ہاتھ بازوؤں سمیت درد کر رہے ہیں۔

ابنای واللہ من الجیاع أبوہما بمحتدہ صناع
اللہ کی قسم میرے بچے بھوکے ہیں ان کا باپ محنت مشقت سے کچھ کما کر لائے ہیں۔

يصنع المعروف بابتداع عبل الذراعین طویل الباع

وما علی رأسی من قناع

لیکن وہ عجیب انداز میں بھلائی کرتے ہیں، وہ لمبے (نخی) ہاتھوں والے ہیں، (ہر حال میں سخاوت کرتے ہیں) خواہ میرے سر پر دوپٹہ بھی نہ ہو۔

فأعطوه الطعام ومكثوا ثلاثا لا يذوقون الأكل وقد قضوا نذرهم، فأخذ

عليها حسين، وأقبل على المصطفى وهم يرتعشون كالفرأخ من شدة

الجوع فقال المصطفى: "ما أشد مايسوؤني مما أرى بكم، انطلق بنا إلى

ابنتي فاطمة" فلما رآها، وقد لصق بطنها بظهرها وغارت عينها الشدة الجوع

قال: واغوثةا! يموت أهل بيت محمد جوعاً؟! فنزل قول الله تعالى:

﴿يوفون بالنذر﴾ إلى قوله: ﴿إنما نطعمكم لوجه الله﴾ وهذا حديث

كذب موضوع. فقد قال الحكيم الترمذی :

هذا من الأحادیث التي تنكرها القلوب وهو حديث مسروق مفتعل لا

يروج إلا على أحمق جاهل غبي.

وأورده ابن الجوزي في الموضوعات بزيادة على ذلك وقال:

هذا لا يشك أحد في وضعه

وممن جزم بوضعه الذهبي، وزين الدين العراقي، والحافظ بن حجر العسقلاني وغيرهم ممن كان يؤمن بالله واليوم الآخر لا يحل لهم نسبة ذلك للمصطفى، ولا إلى فاطمة، ولا إلى علي، وحاشا بل اغتصبهم من هذه الألفاظ الركيكة، والعبارات المنحطة الوضيعة، والله سبحانه وتعالى أعلم

پس انہوں نے وہ کھانا اُسے دے دیا اور خود تین شب روز کھانے کی کوئی چیز نہ چکھی اور اپنی نذر پوری کر لی۔ پھر حضرت علی حسنین کریمین کو لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں پہنچے، در آنحالیکہ وہ چوزے کی طرح شدت بھوک سے کانپ رہے تھے۔ اس پر مصطفیٰ ﷺ نے فرمایا: یہ شدت جو میں دیکھ رہا ہوں اس سے مجھے بہت دکھ پہنچا ہے، چلو میری بیٹی فاطمہ کے پاس چلتے ہیں۔ پس جب آپ ﷺ نے انہیں دیکھا تو اُن کا پیٹ کمر سے چپک رہا تھا۔ حضور ﷺ نے فرمایا: ہائے افسوس! کیا اہل بیت بھوک سے مرجائیں گے؟ اس پر ﴿يُوفُونَ بِالْأَذْرِ﴾ سے لے کر إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ ﴿﴾ تک آیات الہیہ نازل ہوئیں۔

یہ حدیث جھوٹی ہے، گھڑی ہوئی ہے۔ چنانچہ حکیم ترمذی نے کہا: یہ وہ باتیں ہیں جنہیں دل تسلیم نہیں کرتے، یہ مسروق اور من گھڑت حدیث ہے، اس کو احمق، جاہل اور غبی کے علاوہ کوئی نہیں چلائے گا۔

ابن جوزی نے اس کو کچھ اضافہ کے ساتھ ”الموضوعات“ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کے موضوع ہونے میں کوئی شک نہیں کرے گا۔

اور جنہوں نے اس کے موضوع ہونے کا کہا اُن میں امام ذہبی، زین الدین عراقی، حافظ ابن حجر عسقلانی اور دوسرے محدثین ہیں۔ جو شخص اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اُسے حلال نہیں کہ وہ اس

کو حضور ﷺ، سیدہ فاطمہ اور حضرت علیؓ کی طرف منسوب کرے۔ اُن کی بلاغت ایسے کمزور اور سطحی الفاظ سے بہت بلند ہے، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

ثعلبی کی مذکورہ روایت پر تبصرہ

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے جن اشعار و الفاظ کے ساتھ ثعلبی سے یہ روایت نقل کی ہے، واقعی یہ قابل اعتبار نہیں ہے اور اس روایت میں جو اشعار مذکور ہیں وہ اہل بیت کی فصاحت و بلاغت سے بعید ہیں، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ آیات کی یہ شان نزول بھی موضوع اور جعلی ہے۔

مصنف رحمہ اللہ کے اختتام کتاب پر تعجب

پہلے تو مصنف رحمۃ اللہ علیہ سیدہ کے اشعار کے نمونے میں ثعلبی سے اس قدر زیادہ اشعار لائے کہ پانچ صفحات بھر دیے اور آخر میں کہہ دیا کہ یہ من گھڑت اور جھوٹ ہیں اور پھر اسی پر کتاب کو ختم کر دیا۔ قطع نظر اس سے کہ یہ اشعار یا یہ حدیث موضوع اور جھوٹ ہے یا نہیں لیکن ہمیں مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے اختتام کتاب کے اس انداز پر بے حد تعجب ہے، انہیں چاہیے تھا کہ وہ اشعار وغیرہ کا تذکرہ پہلے کرتے اور سیدہ کے وصال اور اُن کی مرویات کا تذکرہ بعد میں کرتے اور کتاب کو کسی مثبت موضوع پر ختم کرتے۔

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ..... کی شان نزول

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے سیدہ کے اشعار کے نمونے کے ضمن میں ثعلبی سے اشعار پیش کر کے جو اُن کی تردید کی اور کہا کہ اس روایت اور ان اشعار کو وہ شخص قبول نہیں کرے گا جو اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے۔ ہمارے نزدیک موضوع روایات کی تردید میں یہ جوش و جذبہ قابل ستائش ہے لیکن اس روایت کو ثعلبی (جو حاطب اللیل مشہور ہے) نے ہی ذکر نہیں کیا بلکہ اُن سے قبل اور مابعد دوسرے مفسرین نے بھی ذکر کیا ہے۔

اگر ثعلبی کی روایت میں ریک اور اہل بیت کی بلاغت کے مقام سے گرے ہوئے اشعار موجود ہیں تو اصلاً یہ واقعہ اشعار کے بغیر منقول ہے، چنانچہ متعدد مفسرین کرام نے لکھا ہے:

”یہ آیات سیدنا علی بن ابی طالب اور سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہما کی شان میں نازل ہوئیں، کیونکہ انہوں نے تین دن تک مسکین، یتیم اور اسیر کو کھانا دیا تھا اور خود بھوکے رہے تھے۔“

(بحر العلوم للسمرقندی ج ۳ ص ۴۳۰، لطائف الإشارات ج ۳ ص ۳۷۵، الدر المنثور ج ۸ ص ۳۷۱، معالم التنزیل ج ۴ ص ۴۲۸، الدر المنثور عن ابن عباس عن ابن مردویہ ج ۸ ص ۳۷۱، أسباب نزول القرآن للواحدي ص ۴۷۰، الوسيط للواحدي ج ۴ ص ۴۰۱، المحرر الوجیز ج ۵ ص ۴۰۸، تفسیر الملتقط لسید محمد گیسو دراز ج ۲ ص ۸۷۸، ۸۷۹)

بہت مرتبہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ اصل قصہ میں اشعار نہیں ہوتے لیکن بعد والے لوگ اُسے منظوم بنا کر اُن ہی کی زبان میں بولتے ہیں جن کے ساتھ وہ واقعہ پیتا ہو، جیسا کہ بعض لوگ جبریل علیہ السلام کی زبان میں ”آفاقہا گردیدہ ام، بسیار خوباں دیدہ ام لیکن تو چیز دیگری“

وغیرہ اشعار لاپتے ہیں۔ لہذا ہدف تنقید یہ اشعار ہونے چاہئیں اصل واقعہ نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ثعلبی کی روایات پر اعتراضات کرنے میں شدید ترین مصنف ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی اشعار کے بغیر یہ روایت قابل قبول ہے۔ چنانچہ انہوں نے ان آیات کی شان نزول میں دو قول نقل کیے ہیں، وہ لکھتے ہیں:

”ایک قول یہ ہے کہ یہ آیت سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی شان میں نازل ہوئی، انہوں نے ایک شب کسی کے کھجور کے باغ کو کچھ شعیر (جسو) کے عوض بطور مزدوری سیراب کیا حتیٰ کہ صبح ہو گئی، پھر جب صبح کو جو لیکر آئے تو اُس کے تیسرے حصے کو گوندھا اور کھانے کے لیے کچھ تیار کیا اور جب دسترخوان پر بیٹھے تو ایک مسکین آ گیا، انہوں نے وہ سارا کھانا اسی کو دے دیا، پھر دوسرے دن دوسری تہائی تیار کی تو ایک یتیم آ گیا تو انہوں نے وہ طعام یتیم کو دے دیا، پھر تیسرے دن باقی تہائی تیار فرما کر دسترخوان پر بیٹھے تو مشرکین میں سے ایک قیدی آ گیا، انہوں نے وہ طعام اسی کو دے دیا اور خود بھوکے رہ گئے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ اس کو عطا نے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے

روایت کیا ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ابوالدحداح انصاری ؓ کی شان میں نازل ہوئی، انہوں نے ایک دن روزہ رکھا پھر جب افطار کا ارادہ کیا تو ایک مسکین ایک یتیم اور ایک قیدی آگئے تو انہوں نے روٹیاں انہیں عطا فرمادیں اور ایک روٹی انہوں نے اور اُن کے اہل خانہ نے کھائی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ یہ مقاتل کا قول ہے۔

(زاد المسیر لابن الجوزی ج ۸ ص ۱۶۸)

امام مقاتل بن سلیمان نے یہ دونوں واقعے نقل کیے ہیں۔

(تفسیر مقاتل بن سلیمان ج ۳ ص ۴۲۸)

یہ دونوں قول درست ہیں لیکن چونکہ اہل بیت مسلسل تین دن تک خود بھوکے رہ کر سارا کھانا ساکین کو دیتے رہے اور حضرت ابوالدحداح ؓ کے مقابلہ میں اُن کی قربانی زیادہ ہے اور مشکل ہے اس لیے اُن کے واقعہ کو شہرت اور مقبولیت بھی زیادہ حاصل ہوئی۔

اس شان نزول میں منفی اور مثبت اقوال

آپ نے پڑھا کہ اس آیت کی شان نزول میں سیدنا علی وفاطمہ اور حضرت ابوالدحداح انصاری ؓ کے واقعے بیان کیے گئے ہیں لیکن جو لوگ ان آیات کو عام رکھنا چاہتے ہیں اور کسی شخص یا خانوادے کے ساتھ مخصوص کرنے کے روادار نہیں ہیں انہوں نے فقط حضرت علی ؓ کے واقعہ کی تردید کی ہے اور حضرت ابوالدحداح ؓ کے واقعہ کی طرف توجہ ہی نہیں کی۔ یہاں ہم اس واقعہ کی نفی کرنے والے اور اس کو کسی حد تک درست تسلیم کرنے والے حضرات کی عبارات کا خلاصہ پیش کر رہے ہیں۔

امام قرطبی کا اس واقعہ پر تبصرہ

میرے مطالعہ کے مطابق اس واقعہ کی نفی میں جیسی شدت امام ابو عبد اللہ القرطبی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں ہے ایسی شدت کسی دوسرے کے ہاں نہیں ملتی۔ چنانچہ اُن کے بعد والے لوگوں نے اس واقعہ کی

نفی میں اکثر اُن ہی کی پیروی کی ہے۔ علامہ غلام رسول سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ نے امام قرطبی کی عبارت کا مخصوص حصہ اپنی طرف سے جدید حوالہ جات کے ساتھ نقل کیا ہے، لہذا ہم اُن حوالہ جات کے ساتھ امام قرطبی کا کلام نقل کر رہے ہیں، وہ لکھتے ہیں:

”علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد مالکی قرطبی متوفی ۶۶۸ھ لکھتے ہیں:

جاہل شخص یہ نہیں جانتا کہ اس قسم کا ایثار کرنا مذموم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا

ہے:

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ .

لوگ آپ سے سوال کرتے ہیں کہ کتنا خرچ کریں، آپ کہیے جو (تمہاری ضرورت سے) زیادہ ہو۔ (البقرة: ۲۱۹)

یعنی جو تمہاری اور تمہارے اہل و عیال کی ضرورت سے زائد ہو اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرو۔

اور نبی ﷺ سے تواتر کے ساتھ یہ حدیث منقول ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بہترین صدقہ وہ ہے جس کے بعد خوش حالی رہے۔

(صحیح البخاری ۱۴۲۶، سنن نسائی ۲۵۴۳)

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مرد جو کچھ خرچ کرتا ہے اس میں افضل دینا روہ ہے جس کو وہ اپنے عیال پر خرچ کرتا ہے اور وہ دینار ہے جس کو اللہ کی راہ میں اپنے اصحاب پر خرچ کرتا ہے۔

(صحیح مسلم ۹۹۴، سنن ترمذی ۱۹۶۶، سنن ابن ماجہ ۲۷۶۰، السنن الکبریٰ للنسائی ۹۱۸۲)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایک دینار کو

تم اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہو اور ایک دینار کو تم اپنے غلام پر خرچ کرتے ہو اور ایک دینار کو تم اپنے اہل پر خرچ کرتے ہو، ان میں سب سے زیادہ اجر اس کا ہے جس کو تم اپنے اہل پر خرچ کرتے ہو۔

(صحیح مسلم ۱۹۹۵، السنن الکبریٰ ۱۹۱۸۳)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ان کے پاس ان کا کارمختار (سیکرٹری) آیا، آپ نے پوچھا: کیا تم نے غلاموں کو ان کی روزی دے دی ہے؟ اس نے کہا: نہیں، آپ نے فرمایا: جاؤ ان کو ان کی روزی دو، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی شخص کے گناہ گار ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ جس کو روزی دینے کا وہ مالک ہے اس کو روزی نہ دے۔

(صحیح مسلم ۹۹۶)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: (خرچ کرنے میں) سب سے پہلے اپنے نفس سے ابتداء کرو اور اس پر صدقہ کرو، پھر اگر اس سے کچھ بچ جائے تو اپنے اہل کو دو، پھر اگر اہل کو دینے سے کچھ بچ جائے تو اپنے رشتے داروں کو دو، پھر اگر ان کو دینے سے بچ جائے تو تمہارے سامنے اور دائیں بائیں جو لوگ ہیں ان کو دو۔

(صحیح مسلم ۹۹۷، سنن نسائی ۲۵۴۶)

کیا کوئی صاحب عقل یہ گمان کر سکتا ہے کہ حضرت علی ان احادیث اور ان احکام سے ناواقف تھے، حتیٰ کہ انہوں نے اپنے پانچ اور چھ سال کے بچوں کو تین دن اور تین راتیں بھوکا رکھا، حتیٰ کہ وہ بھوک کی شدت سے بے حال ہو گئے، ان کی آنکھیں اندر دھنس گئیں اور ان کے پیٹ ان کی کمر سے چپک گئے، حتیٰ کہ رسول اللہ ﷺ ان کا یہ حال دیکھ کر رو پڑے، چلو مان لیا کہ حضرت علی نے اپنے نفس پر اس سائل کو ترجیح دی تو

کیا یہ ان کے لیے جائز تھا کہ وہ اپنی اہلیہ کو بھی اس ایثار پر برا بیچتہ کرتے، چلو مان لیا کہ ان کی اہلیہ نے بھی حضرت علی کی طرح اپنے نفس پر اس سائل کو ترجیح دی، تو کیا حضرت علی کے لیے یہ جائز تھا کہ وہ اپنے چھوٹے چھوٹے بچوں کو بھی تین دن اور تین راتیں بھوکا رہنے کی ترغیب دیتے، نیز حضرت علی کے لیے یہ کب ضروری تھا کہ وہ سائل کو پانچوں روٹیاں دے دیتے، وہ سائل کو ایک روٹی دے دیتے، باقی روٹیاں وہ خود اور ان کے اہل و عیال کھاتے، کوئی احمق اور جاہل ہی ایسا کام کر سکتا ہے، جو دل حق آگاہ ہیں وہ حضرت علی علیہ السلام کے متعلق ایسے کام کا گمان نہیں کر سکتے، مجھے معلوم ہوا ہے کہ کچھ لوگ قید خانوں میں بیٹھے ہوئے ایسی احادیث گھڑتے رہتے ہیں، اور جب ماہر علماء کے پاس یہ احادیث پہنچتی ہیں تو وہ ان کو مسترد کر دیتے ہیں اور ہر چیز کے لیے آفت اور سازش ہوتی ہے اور دین کی آفت اور سازش سب سے زیادہ ہوتی ہے۔“

(الجامع لأحكام القرآن ج ۹ ص ۱۱۹)۔

(تبیان القرآن للسعیدی ج ۱۲ ص ۴۳۹، ۴۴۰)

علامہ قرطبی رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت میں ایک آیت اور پانچ احادیث ہیں جو انہوں نے راہِ الہی میں خرچ کرنے کی میانہ روی وغیرہ امور کے متعلق نقل فرمائی ہیں اور بظاہر یہی اُن کی وزنی دلیل ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے آیات و احادیث پیش کرتے ہوئے عدم تدبر سے کام لیا ہے، اگر وہ تھوڑا سا غور فرماتے تو انہیں سمجھ آ جاتی کہ ان آیات و احادیث میں عامۃ الناس کو تلقین فرمائی گئی ہے خواص کا معاملہ اس سے بلند ہے۔ دیکھئے قرآن مجید میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے کہ ”آپ اپنا ہاتھ نہ گردن سے باندھ رکھیں اور نہ ہی مکمل کھلا چھوڑ دیں“ [بنی اسرائیل: ۲۹] لیکن اس حکم کے باوجود متعدد احادیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہر روز جب تک مکمل نہ خرچ کر لیتے اُس وقت تک آپ کو نیند نہ آتی، پھر یہ معمول بھی فقط اُس چیز کے بارے میں تھا جو آپ کے کا شانہ مقدسہ میں موجود ہوتی جبکہ بعض احادیث میں یہاں تک آیا ہے کہ آپ نے بعض سائلین کو فرمایا:

ابتع علي فاذا جاءني شيء قضيته.

”ہمارے نام پر کچھ خرید لو جب ہمارے پاس کوئی چیز آئے گی ہم ادا کر دیں گے۔“

(الشمائل المحمدية للترمذي ص ۲۹۴ رقم ۳۵۶، مكارم الأخلاق ج ۲ ص ۵۸۶ رقم ۶۲۱، البحر الزخار ج ۱ ص ۳۹۶ رقم ۲۷۳، كشف الأستار ج ۴ ص ۲۵۴ رقم ۳۶۶۲، سبل الهدى ج ۷ ص ۵۲)

اسی طرح صحیح احادیث میں آیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق ؓ نے ایک مرتبہ پورا مال راہِ خدا میں خرچ کر دیا اور گھر والوں کے لیے کچھ بھی باقی نہ رکھا۔ اس سلسلے میں امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ بھی سورۃ الحدید کی آیت نمبر [۱۰] کے تحت اُن کا ایک واقعہ لائے ہیں جس میں ہے کہ انہوں نے اپنے تن کے کپڑے بھی اتار کر دے دیے تھے اور خود ناٹ اوڑھ کر بیٹھ گئے تھے۔

(الجامع لأحكام القرآن ج ۱۷ ص ۲۰۶، ضیاء القرآن ج ۵ ص ۱۱۴)

ہر چند کہ بعض محدثین نے حضرت ابو بکر ؓ کے اس واقعہ کو کذب قرار دیا ہے، لیکن چونکہ امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو بلا تردید نقل کیا ہے لہذا یہ اُن کے نزدیک مقبول ہے، مگر یہ واقعہ اُن کی پیش کردہ اُس آیت و احادیث کے خلاف ہے جو انہوں نے سیدنا علی ؓ کے واقعہ کی تردید میں نقل کی ہیں۔ تعجب ہے کہ انہیں سورۃ الدھر کی تفسیر میں جو احادیث یاد آ گئیں وہ سورۃ الحدید کی تفسیر میں کیوں نہ یاد آئیں؟

ہمارے نزدیک سیدنا ابو بکر صدیق ؓ کا پورا مال خرچ کرنا بھی درست ہے اور سیدنا علی و فاطمہ ؓ کا پورا طعام اٹھا کر سالکین کو دے دینا بھی جائز ہے۔ اس لیے کہ ان ہستیوں کا شمار خواص میں ہوتا ہے عوام میں نہیں۔

پیر محمد کرم شاہ رحمۃ اللہ کا اس واقعہ پر تبصرہ

پیر محمد کرم شاہ الازہری رحمۃ اللہ علیہ اس واقعہ کا خلاصہ نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

”لیکن اہل تحقیق نے اس روایت کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ روایت اور درایت دونوں اعتبار سے یہ درست نہیں۔ علامہ قرطبی نے بڑی تفصیل سے

اس پر جرح و تنقید کی ہے۔ وہ کہتے ہیں اگر ایک فقیر آیا تھا تو اسے ایک روٹی دے دی جاتی اور باقی چار روٹیاں، پانچوں حضرات کھا لیتے۔ اسی طرح دوسرے دن، تیسرے دن، ایک سائل کو پانچوں روٹیاں دے دینے میں کوئی معقولیت نظر نہیں آتی۔ نیز معصوم بچے ویسے ہی مکلف نہیں اور جبکہ ابھی ابھی وہ بیماری سے شفا یاب ہوئے ہیں، ان کو لگاتار تین دن تک روزہ رکھنے کی اجازت دینا شرعاً جائز نہیں۔ حضرت علیؑ اس کو کیسے روارکھ سکتے تھے۔ تیسرا یہ کہ اسلام نے جنگی قیدیوں کی خاطر تواضع کا حکم دیا ہے، ان کے کھانے، ان کے پہننے اور آرام کا خصوصی اہتمام کیا گیا ہے۔ عہد جاہلیت کے قیدیوں کی طرح انہیں بھیک مانگ کر پیٹ بھرنے کی اجازت نہیں دی جاتی تھی۔ اس لیے قرطبی لکھتے ہیں: فہذا حدیث مزوق مزیف۔ یہ حدیث من گھڑت اور ضعیف ہے۔ علامہ پانی پتی لکھتے ہیں:

قال الحکیم الترمذی ہذا حدیث مفصل لا یروح الاعلیٰ احمق و جاہل، و اورده ابن جوزی فی الموضوعات۔
حکیم ترمذی کا قول ہے کہ اس حدیث کو صرف احمق اور جاہل آدمی ہی قبول کر سکتا ہے۔ ابن جوزی نے اسے موضوع احادیث میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کے موضوع ہونے میں کوئی شک نہیں۔

(تفسیر ضیاء القرآن ج ۵ ص ۴۴۴، ۴۴۵)

پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی اس عبارت میں چند باتیں قابل غور ہیں، انہوں نے لکھا:

”ایک سائل کو پانچوں روٹیاں دے دینے میں کوئی معقولیت نظر نہیں آتی۔“

میں کہتا ہوں: ایسی معقولیت شکولیت ہمارے ہاں چلتی ہے مجاہد خدا اور ائمۃ الزہداء حضرات کے سودے معقولیت کے خلاف تو نہیں ہوتے مگر معقولیت سے ماوراء ضرور ہوتے ہیں۔ رب العالمین کے ساتھ یہ سودا انہوں نے کیا تھا جو دود عطا اور ایثار جن کی گھٹی میں موجود تھا۔

دوسری بات پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہ لکھی:

”نیز معصوم بچے ویسے ہی مکلف نہیں۔“

راقم الحروف عرض کرتا ہے کہ یہ عامۃ الناس کے معصوم بچے نہیں بلکہ سلاطین فقر اور ازہد الناس ہستیوں کے بچے تھے، ایسے بچے پیدا ہوتے ہی اپنے ماں باپ کی صفات کے حامل ہوتے ہیں۔ بتلائیے بطن کا بچہ پیدا ہوتے ہی جو تیرنا شروع کر دیتا ہے اُسے کون سکھاتا ہے؟ غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے پیدا ہوتے ہی جو رمضان المبارک کی تعظیم میں کھانا پینا حتیٰ کہ اپنی والدہ ماجدہ رضی اللہ عنہا کا دودھ تک ترک کر دیا تھا، کیا وہ شرعی طور پر مکلف تھے؟ کیا انہیں اُن کے ماں باپ نے روزہ رکھنے پر آمادہ کیا تھا؟ اُن کے فضائل و مناقب کی کتب میں آیا ہے کہ اُن کی والدہ ماجدہ سیدتنا ام الخیر فاطمہ رحمۃ اللہ علیہا فرماتی ہیں:

”جب میں نے اپنے بیٹے عبدالقادر کو جنم دیا تو وہ رمضان المبارک کے ایام میں

میرا دودھ نہیں پیتا تھا، لوگوں پر بوجہ بادل رمضان کا چاند مخفی رہا تو وہ میرے پاس آ کر

پوچھنے لگے، میں نے کہا: آج میرے بچے نے میرا دودھ نہیں پیا، پھر بعد میں معلوم ہوا

کہ وہ رمضان کا دن تھا، اور اُس وقت سے ہمارے شہر میں یہ بات مشہور ہو گئی کہ سادات

کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا ہے جو رمضان المبارک کے دنوں میں دودھ نہیں پیتا۔“

(بہجة الأسرار للشطنوفی ص ۱۷۲، قلائد الجواهر للتاذفی ص ۳، الکواکب الدریة للمناوی ج

۲ ص ۲۵۶، جامع کرامات الأولیاء للنبھانی ج ۲ ص ۱۶۸)

سید ابوالاعلیٰ مودودی کا اس واقعہ پر تبصرہ

اس سے آگے ہم مودودی صاحب کی عبارت کا جائزہ بھی پیر صاحب کی عبارت کے ساتھ لینا

مناسب سمجھتے ہیں، کیونکہ پیر صاحب کی عبارت مودودی صاحب کی عبارت کی طرح ہے بلکہ غالباً ان ہی کی

عبارت سے ماخوذ ہے۔ چنانچہ پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت میں تیسری بات یہ ہے:

”تیسرا یہ کہ اسلام نے جنگی قیدیوں کی خاطر تواضع کا حکم دیا ہے، ان کے

کھانے، ان کے پہننے اور آرام کا خصوصی اہتمام کیا گیا ہے، عہد جاہلیت کے قیدیوں

کی طرح انہیں بھیک مانگ کر پیٹ بھرنے کی اجازت نہیں دی جاتی تھی۔“

اس جملہ سے پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا مقصد یہ ثابت کرنا ہے کہ جب قیدیوں کی خاطر تواضع کا خصوصی اہتمام موجود تھا تو پھر پیٹ بھرنے کے لیے بھیک کی اجازت نہیں تھی، سو کوئی قیدی کیونکر اہل بیت کے دروازے پر آیا ہوگا؟ لہذا یہ واقعہ ہی بے بنیاد ہے۔

راقم الحروف عرض کر چکا ہے کہ غالباً پیر صاحب کی یہ تقریر سید ابوالاعلیٰ مودودی کی تفسیر سے ماخوذ ہے، اور ان دونوں کے اس جملہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یا تو انہیں یاد نہیں رہا کہ اُن کے نزدیک سورۃ الدھر کی ہے یا پھر اُن کے نزدیک اس کی بعض آیات مدنی بھی ہیں، اس لیے کہ ہجرت سے قبل مکہ میں جنگی قیدیوں کا کوئی وجود نہیں تھا۔

مودودی صاحب نے ایک مقام پر لکھا ہے:

”اس کے علاوہ قیدیوں کے معاملہ میں یہ طریقہ اسلامی حکومت کے دور میں کبھی نہیں رہا کہ انہیں بھیک مانگنے کے لیے چھوڑ دیا جائے۔ وہ اگر حکومت کی قید میں ہوتے تو حکومت ان کی خوراک اور لباس کا انتظام کرتی تھی، اور کسی شخص کے سپرد کیے جاتے تو وہ شخص انہیں کھلانے پلانے کا ذمہ دار ہوتا۔ اس لیے مدینہ طیبہ میں یہ بات ممکن نہ تھی کہ کوئی قیدی بھیک مانگنے کے لیے نکلتا۔“

(تفہیم القرآن ج ۶ ص ۱۸۱، ۱۸۲)

میں پوچھتا ہوں: مکہ میں قیدی تھے نہیں اور مدینہ میں قیدیوں کا بھیک مانگنے کے لیے نکلتا ممکن نہ تھا تو پھر بتلائیے یہ آیت اسلام کے کس دور پر صادق آئے گی؟ یا پھر اللہ ﷻ نے خواہ مخواہ ہی ”مَسْكِينًا وَ يَتِيمًا“ کے ساتھ ”وَأَسِيرًا“ (قیدی) کا اضافہ کر دیا ہے؟ اندازہ لگائیے اس واقعہ کے انکار میں کس قدر دوران کار تاویلات کا سہارا لیا جا رہا ہے، لیکن کہاں تک یہ تاویلات چلیں گی؟ آخر غلط تاویلات کو چھوڑنا ہی پڑتا ہے۔ چنانچہ مودودی صاحب اپنے اسی قلم سے ذرا آگے چل کر لکھتے ہیں:

”قدیم زمانے میں دستور یہ تھا کہ قیدیوں کو ہتھکڑی اور بیڑیاں لگا کر روزانہ باہر نکالا

جاتا تھا اور وہ سڑکوں پر یا محلوں میں بھیک مانگ کر پیٹ بھرتے تھے، بعد میں اسلامی حکومت نے یہ طریقہ بند کیا (کتاب الخراج امام ابو یوسف صفحہ ۵۰ طبع ۱۳۸۲ھ) اس آیت میں قیدی سے مراد ہر وہ شخص ہے جو قید میں ہو، خواہ کافر ہو یا مسلمان، خواہ جنگی قیدی ہو، یا کسی جرم میں قید کیا گیا ہو، خواہ اُسے قید کی حالت میں کھانا دیا جاتا ہو یا بھیک منگوائی جاتی ہو۔

(تفہیم القرآن ج ۶ ص ۱۹۷)

یہاں قدیم زمانے سے کونسا زمانہ مراد ہے؟ مکہ میں اسلامی حکومت تو تھی ہی نہیں، اگر کفار کی حکومت تھی اور اُن کے قیدی تھے تو اُن کے قیدیوں کو کن ابرار لوگوں نے کھانا کھلا کر جنت کمائی تھی؟ اور اگر ”قدیم زمانے“ سے ایسا زمانہ مراد ہے جس کا تعلق اعلان نبوت سے قبل یا ہجرت سے قبل ہو تو اس کا تعین کیا جائے۔ پھر پہلے مقام پر مودودی صاحب نے فرمایا ”مدینہ طیبہ میں یہ بات ممکن نہ تھی کہ کوئی قیدی بھیک مانگنے کے لیے نکلتا“۔ اور دوسرے مقام پر لکھا کہ ”بعد میں اسلامی حکومت نے یہ طریقہ بند کیا“ کیا ہم پوچھ سکتے ہیں کہ بعد میں اسلامی حکومت نے بھیک مانگنے کا طریقہ کب اور کہاں بند کیا؟ مکہ میں یا مدینہ میں؟ حضور ﷺ کے دور میں یا خلفاء راشدین کے دور میں؟ اگر کہا جائے کہ خلفاء راشدین کے دور میں تو پھر ان آیات کا معنوی تعلق مستقبل سے ہوگا اور مودودی صاحب نے حال کا معنی کیا ہے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں:

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا.

”اور اللہ کی محبت میں مسکین اور یتیم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں۔“

(تفہیم القرآن ج ۶ ص ۱۹۶)

ایک طرف آیت کا یہ ترجمہ رکھیں اور دوسری طرف مودودی صاحب کا یہ دعویٰ سامنے رکھیں:

”قیدیوں کے معاملہ میں یہ طریقہ اسلامی حکومت کے دور میں کبھی نہیں رہا کہ انہیں بھیک مانگنے کے لیے چھوڑ دیا جائے۔“

پھر غور فرمائیں کہ مسکین اور یتیم کے علاوہ ابرار لوگوں نے جن قیدیوں کو کھانا کھلایا وہ قیدی کون تھے؟

کیونکہ مدینہ میں بھیک کے لیے نکلنا ممکن نہ تھا اور مودودی صاحب کے نزدیک یہ سورت مکی ہے اور مکہ میں اسلامی حکومت نہیں تھی تو پھر یہ قیدی کون تھے، کہاں تھے، اسلام کی قید میں تھے یا کفر کی؟

سورة الدھر مکی ہے یا مدنی؟

بعض لوگ کہتے ہیں کہ حضرات حسنین کریمین کی ولادت مدینہ میں ہوئی بلکہ سیدنا علی و فاطمہ ؓ کی شادی بھی مدینہ میں ہوئی جبکہ سورة الدھر مکی سورة ہے تو یہ واقعہ کیونکر درست ہو سکتا ہے۔ چنانچہ علامہ سعیدی حفظہ اللہ تعالیٰ نے ”روح المعانی“ کے حوالہ سے لکھا ہے:

”پھر اس حدیث کا تقاضا یہ ہے کہ یہ سورت مدنی ہو کیونکہ حضرت علی کی حضرت فاطمہ سے شادی مدینہ میں ہوئی تھی اور وہیں حضرت حسن اور حضرت حسین رضی اللہ عنہما پیدا ہوئے تھے، حالانکہ النحاس نے سند کے ساتھ بیان کیا ہے کہ یہ سورت مکی ہے اور یہی جمہور کا موقف ہے۔“

(تبیان القرآن ج ۱۲ ص ۴۴۰)

دوسرے مقام پر ”روح البیان“ کے حوالے سے لکھا ہے:

”اس قصہ کی بنا پر لازم آئے گا کہ یہ سورت مدنی ہو حالانکہ جمہور کے نزدیک یہ سورت مکی ہے، اور حضرت علی کے ساتھ حضرت فاطمہ کا نکاح جنگ احد کے بعد مدینہ میں ہوا تھا۔“

(تبیان القرآن ج ۱۲ ص ۴۴۲)

اس سے قبل علامہ سعیدی صاحب اس سورة کے تعارف میں اس کے مکی اور مدنی ہونے کے اختلاف کا ذکر بھی کر چکے ہیں اور لکھ چکے ہیں کہ رائج یہ ہے کہ یہ مکی ہے۔

اس پر ارقم الحروف عرض کرتا ہے کہ یہ ایک عمومی تصور ہے کہ یہ سورت مکی ہے، حقیقت یہ نہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح جمہور نے اس کو مکی کہا ہے اسی طرح جمہور نے اس کو مدنی بھی کہا ہے، اور اکثر نے فقط مدنی کہا ہے جبکہ محققین نے کہا اس کا اکثر حصہ مدنی ہے اور کچھ آیات مکی ہیں اور بعض نے فقط ایک آیت کے علاوہ باقی پوری سورت کو مدنی کہا ہے۔ آئیے ہم یہ تینوں صورتیں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

جمہور کے نزدیک سورۃ الدھر کا مدنی ہونا

امام ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ اس سلسلے میں تین اقوال ہیں:

أحدها: أنها مدنية كلها، قاله الجمهور، منهم مجاهد وقتادة.

”اُن میں سے ایک قول یہ ہے کہ یہ مکمل سورت مدنی ہے، یہ جمہور کا قول ہے، اُن ہی میں مجاہد اور قتادہ بھی ہیں۔“

(زاد المسیر ج ۸ ص ۱۶۴)

امام خازن رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وتسمى سورة الإنسان أيضاً، وهي مدنية كذا قال مجاهد وقتادة والجمهور.

”اور اس کا نام سورۃ الانسان بھی ہے، اور یہ مدنی ہے جیسا کہ مجاہد، قتادہ اور جمہور نے کہا ہے۔“

(لباب التأویل فی معانی التنزیل ج ۴ ص ۳۷۶)

ابن عادل حنبلی مختلف اقوال نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

وقال الجمهور مدنية.

”جمہور نے کہا مدنی ہے۔“

(اللباب فی علوم الكتاب ج ۲۰ ص ۳)

امام عزالدین بن عبدالسلام، امام قرطبی، امام شربنی، امام سلیمان الجمل، امام صاوی، قاضی شوکانی اور نواب صدیق حسن خان نے بھی اسی طرح لکھا ہے۔

(تفسیر القرآن العظیم ص ۶۲۷، الجامع لأحكام القرآن ج ۱۹ ص ۱۰۷، السراج المنیر ج ۸

ص ۱۹۷، الفتوحات الإلهية ج ۸ ص ۱۸۲، حاشية الصاوي على تفسير الجلالين ج ۶ ص

۲۲۸۲، فتح القدير ج ۵ ص ۴۱۴، فتح البيان ج ۱۴ ص ۴۵۳)

امام خفاجی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

هي مكية عند الجمهور، وقال ابن عادل إنها مدنية عند الجمهور

وہو مخالف لما قاله الفاضل المحشي، وقيل مدنية مطلقاً.

”یہ جمہور کے نزدیک مکی ہے اور ابن عادل نے کہا: جمہور کے نزدیک مدنی ہے،
اور یہ فاضل محشی کے قول کے خلاف ہے، اور کہا گیا ہے کہ مطلقاً مدنی ہے۔“

(حاشیۃ الشہاب علی تفسیر البیضاوی ج ۹ ص ۳۴۹)

سورة الدھر کو مطلقاً مدنی کہنے والے

امام ابن جریر طبری، امام سمرقندی، امام واحدی، زنجیری، امام نسفی اور علامہ بقاعی وغیرہم نے فقط
ایک ہی قول ذکر کیا ہے کہ یہ سورت مدنی ہے اور دوسرا قول ذکر نہیں کیا۔

(جامع البیان ج ۱۴ جز ۲۹ ص ۲۵۱، الوسیط ج ۴ ص ۳۹۸، بحر العلوم ج ۳ ص ۴۲۹،
الکشاف ج ۴ ص ۶۶۶، مدارک التنزیل وحقائق التأویل ج ۳ ص ۱۹۰، نظم الدرر فی
تناسب الآیات والسور ج ۸ ص ۲۵۹)

علوم قرآن میں مشہور ترین اہل قلم امام برہان الدین زرکشی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما نے ترتیب
نزولی کے لحاظ سے انتیس [۲۹] سورتوں کو مدنی لکھا ہے اور سورة الدھر کو بھی اُن ہی سورتوں میں ذکر کیا ہے۔
(البرہان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۲۸۱، الإیتقان فی علوم القرآن ج ۱ ص ۵۸)

سورة الدھر کی اکثر آیات کا مدنی اور بعض کا مکی ہونا

مفسرین کے نزدیک یہ مسلم قول ہے کہ بعض سورتوں میں مکی اور مدنی دونوں طرح کی آیات ہوتی
ہیں اور کسی سورت میں مکی آیات زیادہ ہوں تو اُسے مکی کہہ دیا جاتا ہے اور مدنی آیات زیادہ ہوں تو اُسے مدنی
کہہ دیا جاتا ہے، اور بعض مرتبہ کسی سورت کی ابتدائی آیات کو مد نظر رکھتے ہوئے اُسے مکی یا مدنی کہہ دیا جاتا
ہے۔ امام زرکشی اور امام سیوطی نے اس سلسلے میں سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔ چونکہ سورة الدھر کا اکثر حصہ
مدنی آیات پر مشتمل ہے اس لیے جمہور کے نزدیک یہ مدنی ہے، یہی وجہ ہے کہ اس علم میں تخصص کی حیثیت
رکھنے والے مصنفین امام زرکشی اور امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہما نے اسے مدنی سورتوں میں ذکر کیا ہے لیکن چونکہ

اس میں بعض آیات کے مدنی ہونے کا قول بھی مذکور ہے اس لیے امام سیوطی اس کو ان سورتوں میں بھی لائے ہیں جن کے بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ انہوں نے جہاں ہر سورت کا علیحدہ علیحدہ تعارف کرایا ہے وہاں لکھتے ہیں:

سورة الإنسان : قيل مدنية ، وقيل مكية إلا آية واحدة ﴿وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾

”سورة الإنسان: کہا گیا ہے کہ مدنی ہے اور کہا گیا ہے کہ مکی ہے مگر ایک ہی آیت ”وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا“ مکی ہے۔“

(الإتقان في علوم القرآن ج ۱ ص ۶۷)

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کے ان الفاظ ”وقيل مكية إلا آية واحدة“ سے بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ ایک آیت کے علاوہ باقی سورت مکی ہے، حالانکہ صحیح یہ ہے کہ ایک آیت کے علاوہ باقی سورت مدنی ہے۔ چنانچہ علامہ عبدالرحمان السعفی المالکی لکھتے ہیں:

قيل مكية وقيل مدنية، وقال الحسن وعكرمة: منها آية مكية، وهي قوله تعالى ﴿وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا﴾ والباقي مدني.

”ایک قول یہ ہے کہ مکی ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ مدنی ہے، حضرت حسن اور عکرمہ نے کہا: اس کی ایک آیت مکی ہے اور وہ یہ ارشاد الہی ہے ”وَلَا تَطْعُ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا“ اور باقی مدنی ہے۔“

(الجواهر الحسان في تفسير القرآن ج ۵ ص ۵۲۷)

ایک قول یہ بھی ہے کہ آخری نو آیات کے علاوہ باقی سورت مدنی ہے۔ چنانچہ امام ماوردی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وقال آخرون فيها مكي من قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ إلى آخرها وما تقدم مدني.

”اور دوسرے مفسرین کرام نے فرمایا ہے: اس میں ارشادِ الہی ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا﴾ سے لے کر آخر تک [۹] آیات مکی ہیں اور شروع والی [۲۲] آیات مدنی ہیں۔“

(النکت والعیون ج ۶ ص ۱۶۱)

اس تفصیل سے آپ اندازہ لگائیں کہ اس سورت کے مکی ہونے کے بارے میں جو عمومی تاثر پایا جاتا ہے اور اس کے مدنی ہونے کی جو سراسر نفی کی جاتی ہے وہ کس حد تک درست ہے؟ پھر اس سے اُن لوگوں کے طرز استدلال میں بھی غور فرمائیے جو دوسرے دلائل سے قطع نظر فقط یہ تصور کرتے ہوئے اس واقعہ کا انکار کر دیتے ہیں کہ یہ سورت مکی ہے اور حسنین کریمین کی ولادت مدینہ میں ہوئی تھی تو یہ واقعہ کیونکر درست ہو سکتا ہے؟

بعض انصار کی عظمت کا تحقیق کی نذر ہونا

افسوس صد افسوس! جن لوگوں نے اہل بیت کرام علیہم السلام کے اس عظیم الشان واقعہ کو مشق تحقیق بنایا اُن کی نظروں سے حضرت ابوالدحداح انصاری ؓ کے ایثار کا واقعہ بھی اوجھل ہو گیا، حالانکہ اُن سے اس قسم کے ایثار کے شواہد بھی موجود ہیں۔ چنانچہ ایک مرتبہ تو انہوں نے اپنا مکمل باغ اللہ ﷻ کی بارگاہ میں پیش کر دیا تھا، اُس باغ میں کھجور کے چھ سو درخت تھے اور اُسی میں اُن کا گھر بھی تھا۔ جب وہ باغ کو حضور ﷺ کی بارگاہ میں پیش کر کے واپس آئے تو باغ کے اندر نہ گئے بلکہ باہر سے آواز لگائی: اے ام الدحداح! اس باغ اور گھر سے باہر آ جاؤ، میں نے یہ باغ رب العالمین کو دے دیا ہے۔

(الجامع لأحكام القرآن ج ۳ ص ۲۲۶)

سو جب ایسے پیکرِ ایثار کے بارے میں آچکا ہے کہ انہوں نے چار میں سے تین روٹیاں سائلین کو دے دیں تھیں اور باقی ایک روٹی پر انہوں نے اوزان کے گھر والوں نے گزارا کیا تھا تو اُن کے واقعہ کو تائید یا تردید کیوں نہیں بیان کیا جاتا؟ مان لیا کہ اہل بیت کا واقعہ معقولیت کے خلاف ہے لیکن اُن کا واقعہ تو معقولیت کے خلاف نہیں، کیونکہ اُس میں نہ معصوم بچوں کو تین دن تک بھوکے رکھنے کا ذکر ہے اور نہ ہی

پانچوں کی پانچوں روٹیاں سائل کو دینے کا ذکر ہے۔ لیکن افسوس کہ اس معقول واقعہ کو بھی اہل بیت کے واقعے کی غیر معقولیت ثابت کرنے کی بھینٹ چڑھا دیا گیا۔

اس آیت کو سمجھانے میں بعض مفسرین کی کوشش

اللہ تعالیٰ نے جس انداز میں ابرار لوگوں کا ذکر کیا ہے وہ انداز ہی دلالت کرتا ہے کہ نزول قرآن کے دور میں اس کا کوئی عملی نمونہ ضرور رونما ہوا ہوگا۔ شاید اسی انداز بیان سے متاثر ہو کر بعض مفسرین نے کہا: اگر اس سورت کو مکی تسلیم کیا جائے تب بھی ان آیات کی عملی تفسیر کا صحابہ میں پایا جانا ضروری ہے۔ چنانچہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث پر حکیم ترمذی اور ابن جوزی کے وضع کے حکم کے بعد لکھا ہے:

قال السيوطي لأن السورة مكية ودخول علي علي فاطمة بعد الهجرة بسنتين، قلت: وهذا الاعتراض ملحق بما قال مقاتل، وما قال مجاهد وعطاء أيضاً، فإن نزول الآية في رجل من الأنصار يقتضي كون الآية مدنية، وكذا عمل علي لليهودي بشيء من الشعر أيضاً لا يتصور إلا في المدينة، لأن اليهود لم يكونوا بمكة، بل نفس الآية يقتضي كونها مدنية لأن الأسارى لم تكن إلا بالمدينة، لم يكن بمكة جهاد ولا أسر فالظاهر أن بعض هذه السورة مدنية وإن كانت بعضها مكية، وعلى كون كلها مكية، ففي الآية إخبار بالغيب عن حال المسلمين بعد الهجرة.

”امام سیوطی نے کہا: اس لیے کہ یہ سورت مکی ہے اور حضرت علی کی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا سے شادی ہجرت سے دو سال بعد ہوئی۔ میں (قاضی ثناء اللہ) کہتا ہوں: یہ اعتراض (ابوالدحداح انصاری) والے اُس قول پر بھی ہوگا جو مقاتل نے ذکر کیا اور اُس پر بھی جو مجاہد اور قتادہ نے (اس سورت کو مدنی) کہا۔ بلاشبہ آیت کا نزول انصار میں سے کسی شخص کے حق میں بھی ہو تو اُس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ آیت مدنی ہو، اور اسی

طرح حضرت علیؑ کا کچھ جو کے عوض یہودی کی مزدوری کرنا بھی مدینہ کے سوا متصور نہیں، اس لیے کہ مکہ میں یہود نہ تھے، بلکہ مضمونِ آیت کا تقاضا ہی یہی ہے کہ وہ مدنی ہو، اس لیے کہ مدینہ کے علاوہ قیدیوں کا کوئی تصور نہیں، کیونکہ مکہ میں جہاد تھا اور نہ ہی قیدی۔ پس ظاہر یہ ہے کہ اس سورت کا کچھ حصہ مدنی ہے اور کچھ مکی ہے اور اگر مکمل سورت مکی ہو تو پھر اس آیت میں غیب کی اطلاع ہے کہ مسلمان ہجرت کے بعد یہ عمل کریں گے۔

(تفسیر المظہری ج ۱۰ ص ۱۲۳)

قارئین کرام سے گزارش ہے کہ اس عبارت کو بار بار غور سے پڑھئے اور حسبِ ذیل آیات کو بھی مد نظر رکھئے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا. عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا. يُوفُونَ بِالْأَنْدَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا. وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا. إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا.

”بیشک نیک لوگ پییں گے ایسے جام جن میں آبِ کافور کی آمیزش ہوگی۔ (کافور) ایک چشمہ ہے جسے اللہ کے (وہ) خاص بندے پییں گے اور جہاں چاہیں گے اسے بہا کر لے جائیں گے۔ جو پوری کرتے ہیں اپنی مٹئیں اور ڈرتے ہیں اس دن سے جس کا شر ہر سو پھیلا ہوگا اور جو کھانا کھلاتے ہیں اللہ کی محبت میں مسکین، یتیم اور قیدی کو (اور کہتے ہیں) ہم تمہیں کھلاتے ہیں اللہ کی رضا کے لیے نہ ہم تم سے کسی اجر کے خواہاں ہیں اور نہ شکریہ کے۔“

(الدھر: ۹ تا ۵)

ہر چند کہ ہر آیت کی شانِ نزول کا ہونا ضروری نہیں لیکن کیا یہ اسلوب اس بات کا تقاضا نہیں کرتا کہ

ان آیات کی کوئی نہ کوئی شانِ نزول ہوگی۔

کیا ان آیات کی کوئی بھی شانِ نزول درست نہیں؟

امام قرطبی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

وهذا على أن الآية نزلت في جميع الأبرار ومن فعل فعلاً حسناً.

”صحیح یہ ہے کہ یہ آیت تمام ابرار (نیکوکاروں) کے متعلق نازل ہوئی ہے اور ہر اس شخص کے متعلق جس نے کوئی نیک کام کیا۔“

(الجامع لأحكام القرآن ج ۱۹ ص ۱۲۲، تبيان القرآن ج ۱۲ ص ۴۴۱)

غور فرمائیے! کس طرح اس واقعہ پر طبع آزمائی کرتے ہوئے حضرت ابوالدرداء انصاری اور بعض دوسرے انصارؓ کے شانِ نزول پر مبنی واقعات نظر انداز ہو گئے؟ بجا ہے کہ یہ آیات ہر اس شخص کے بارے میں عام ہیں جس کا حسنِ عمل ان آیات کے مطابق ہو، اور بالکل اُسی طرح عام ہیں جس طرح سیدنا ابوبکر صدیقؓ کی شان میں نازل ہونے والی سورۃ اللیل کی آیات ﴿فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ﴾ ہر اس مسلمان کے حق میں عام ہیں جس کا حسنِ عمل ان آیات کے مطابق ہو، لیکن شانِ نزول کے طور پر سیدنا ابوبکر صدیقؓ کی جو خصوصیت ہے اگر تاویلات کی آڑ میں اُس کا انکار کیا جائے تو کیا یہ انصاف ہوگا؟ لہذا اگر کسی کے نزدیک اہل بیت کی فضیلت سنداً ثابت نہ ہو یا معقولیت کے خلاف ہو تو کیا ان آیات کی شانِ نزول کا کوئی واقعہ بھی درست نہیں ہوگا؟

بہر حال قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کے مطابق قبل از ہجرت ہو یا بعد از ہجرت، انصار کا ہو یا اہل بیت کا، ان آیات کی شانِ نزول کا کوئی بھی واقعہ جہاں عقلاً درست ہے وہیں نقلاً بھی اس کے خدو خال کتب تفسیر میں موجود ہیں۔ اب ہر شخص کی مرضی ہے کہ وہ ان آیات کو شانِ نزول کے ساتھ قبول کرے یا بغیر شانِ نزول کے۔

اس شان نزول کے بارے میں راقم کا موقف

ہرچند کہ حکیم ترمذی اور مصنف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک ان آیات کی شان نزول کے طور پر اہل بیت کے واقعہ کو قبول کرنا حماقت و غباوت ہے لیکن ہمیں اس واقعہ میں کوئی بات عقل و نقل کے خلاف نظر نہیں آتی، کیونکہ تین روز تو کیا تین روز سے زائد بھی خورد و نوش کے بغیر گزارا جاسکتا ہے، ہمارے دور میں (معاذ اللہ) زلزلوں کے ایام میں ملبہ تلے دب کر کھانا پانی کے بغیر لوگ بلکہ چھوٹے چھوٹے بچے زندہ برآمد ہوئے جبکہ اہل بیت تو افطار و سحور کے وقت پانی نوش فرماتے رہے، اور احادیث پاک سے ثابت ہے کہ اگر کھانے پینے کو کچھ بھی نہ ملے پھر بھی زندہ رہنا ممکن ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں:

سئل عن طعام المؤمنين في زمن الدجال؟ قال: طعام الملائكة،

قالوا: وما طعام الملائكة؟ قال: طعامهم من طبقهم بالتسبيح والتقديس

فمن كان منطقه يومئذ التسبيح والتقديس أذهب الله عنه الجوع.

”نبی کریم ﷺ سے زمانہ دجال کے مومنین کے طعام کے بارے میں سوال کیا

گیا تو آپ نے فرمایا: ان کا طعام ملائکہ کے طعام کی طرح ہوگا۔ صحابہ نے عرض کی:

ملائکہ کا کیا طعام ہے؟ فرمایا: تسبیح و تقدیس، پس اُس زمانہ میں جو شخص تسبیح و تقدیس

کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی بھوک ختم کر دے گا۔“

(المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۵۵۷ وطبعة أخرى ج ۵ ص ۷۱۶ رقم ۸۶۰۸)

یہ حدیث علامہ علی متقی الہندی، امام نابلسی اور مولانا زکریا سہارنپوری نے بھی ذکر کی ہے۔

(کنز العمال ج ۱۴ ص ۳۰۰، الحديقة الندية للنابلسي ج ۱ ص ۲۴۰، فضائل ذکر ص ۱۶۷)

امام حاکم نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے، اور امام نابلسی نے اس حدیث کی

تشریح میں لکھا ہے:

وفي هذه الحديث دليل لما ذكرناه من أن الله تعالى قديهب حالة

شريفة لبعض عباده تغنيه عن الطعام والشراب وإن هذه الحالة تكون

فی فتنۃ الدجال لکافة المؤمنین.

”اس حدیث میں اُس بات کی دلیل ہے جو ہم نے ذکر کی کہ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو ایسی معزز حالت سے سرفراز فرماتا ہے جو انہیں کھانے پینے سے بے نیاز کر دیتی ہے۔ بیشک یہ مقام دجال کے زمانے میں تمام مؤمنین کو حاصل ہوگا۔“

(الحدیقة الندیة ج ۱ ص ۲۳۹، ۲۴۰)

مولانا زکریا سہارنپوری لکھتے ہیں:

”دنیا میں بغیر کھائے پیئے صرف اللہ کے ذکر پر گزارہ ممکن ہو سکتا ہے اور دجال کے زمانہ میں عام مؤمنین کو یہ دولت حاصل ہوگی تو اس زمانہ میں خواص کو اس حالت کا میسر ہو جانا کچھ مشکل نہیں۔ اس لیے جن بزرگوں سے اس قسم کے واقعات بکثرت منقول ہیں کہ معمولی غذا پر یا بلا غذا کے وہ کئی کئی دن گزار دیتے تھے ان میں کوئی وجہ انکار یا تکذیب کی نہیں۔“

(فضائل ذکر ص ۱۶۷، ۱۶۸)

شیخ شہاب الدین ابو حفص عمر سہروردی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں:

”حضرت سہل بن عبد اللہ تستری رحمۃ اللہ علیہ سے پوچھا گیا: بعض اولیاء کرام چالیس چالیس دن یا اس سے بھی زیادہ بغیر کچھ کھائے پیئے گزارتے ہیں۔ اس کی کیا وجہ ہے، ان کی بھوک کہاں چلی جاتی ہے؟

قال: یطفئہ النور، وقد سألت بعض الصالحین عن ذلک فذکر لی کلاماً بعبارة دلت علی أنه یجد فرحاً برہ ینطفئ معہ لہب الجوع، وهذا فی الخلق واقع إن الشخص یطرق فرح وقد کان جائعاً فیزہب عنہ الجوع وھکذا فی طرق الخوف یقع ذلک.

”انہوں نے فرمایا: ان کی بھوک کو نور بجھا دیتا ہے۔ امام سہروردی فرماتے ہیں:

میں نے یہی سوال بعض صالحین سے کیا تو انہوں نے فرمایا: جب اللہ کا ولی اللہ تعالیٰ سے فرحت پاتا ہے تو اس کی بھوک کی حرارت بجھ جاتی ہے، اور یہ عام لوگوں کے ساتھ بھی ہوتا ہے کہ جب کسی شخص کو کوئی خوشی پہنچے اور وہ بھوکا ہو تو اس کی بھوک چلی جاتی ہے اور اسی طرح خوف کے عالم میں بھی ہوتا ہے۔

(عوارف المعارف ملحق بإحياء علوم الدين للغزالي ج ۵ ص ۱۷۰)

حاجی امداد اللہ مہاجر کی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں۔

اجی جسکے ہو دل میں درد الفت
اسے کب ہوئے خواب و خور کی فرصت
اٹھا چھاتی میں درد عشق جس کی
اسے پھر نیند کس کی بھوک کس کی؟

(لامع الدراري على جامع البخاري ج ۲ ص ۲۵۲)

حسین کریمین علیہما السلام کو نذر (منت) کے دنوں میں اگر یہ مقام حاصل نہ مانا جائے تب بھی وہ عام نہیں بلکہ شاہین بچے تھے، یہی وجہ ہے کہ اسی عمر میں انہیں نو جوانانِ اہل جنت کا سردار بنادیا گیا تھا۔ ان کے علاوہ اس عمر کے کسی بچے کو ایسا اعزاز کبھی نہیں ملا۔ لہذا اگر انہوں نے کم عمری میں اپنی مرضی سے تین روزے رکھے ہوں اور مسکین، یتیم اور اسیر کو خود پر ترجیح دی ہو تو یہ اُن کی سیادت کے عین مطابق ہے۔

اہل بیت کے غلاموں کی شان

قربان جاؤں یہ تو سید ہستیاں تھیں (جن کا منصب ہی خود تکالیف برداشت کر کے دوسروں کو سکھ پہنچانا ہوتا ہے) لیکن جو ان کے غلام ہو جائیں تو وہ بھی کر گس جیسی صفات سے بلند ہو کر شاہینی صفات کے حامل ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ جہاں سیدنا علی، سیدہ فاطمہ اور حسین کریمین ؑ نے تین روزے رکھے اور اپنا کھانا سالکین کو دے کر ایشار کا ثبوت دیا وہیں اُن کی باندی بھی اس عمل میں شامل ہو کر زمرۂ ابرار میں داخل ہو گئیں۔ انہوں نے باقاعدہ ان الفاظ میں نیت کی تھی:

إن برأ سيداي صمٹ للہ عزوجل۔

”اگر میرے دونوں آقا بیماری سے بری ہو گئے تو میں اللہ ﷻ کے لیے روزے رکھوں گی۔“

(أسد الغابة في معرفة الصحابة ج ۷ ص ۲۵۶)

انہوں نے ایسا کیوں کیا؟ اس لیے کہ وہ اہل بیت کی سچی مُحبہ تھیں، اور انتہائی بلند خیال تھیں اور اُن کا حال کسی عرب شاعر کے اس قول کے مطابق تھا۔

أَحِبُّ الصَّالِحِينَ وَلَسْتُ مِنْهُمْ

لَعَلَّ اللَّهَ يَرْزُقُنِي صِلَاخًا

”میں صالحین میں سے نہیں ہوں پر اُن سے محبت کرتا ہوں تاکہ اللہ تعالیٰ مجھے نیکی عطا فرمادے۔“

اس خلوص نیت کی بدولت اس باندی پر کیسا کرم ہوا؟ اگر آپ اُسے سمجھنا چاہتے ہیں تو مذکورہ بالا آیات کے ترجمہ میں غور فرمائیں، آپ پر واضح ہو گا کہ ایک ہی جست میں یہ بی بی کیسے زمرہ ابرار میں شامل ہو گئی۔ کسی فارسی شاعر نے کیا ہی خوب فرمایا ہے۔

ذره خاکم ولے بامہر دارم دوستی

پائے کو باں تا فراز عرش می خواہم رسید

ہوں تو میں خاک کا ذرہ لیکن آفتاب سے دوستی رکھتا ہوں، اچھلتے قدموں سے عرش کی بلندی تک پہنچنا چاہتا ہوں۔

بلاشبہ یہ بی بی باندی ہونے کے باوجود اونچوں سے نسبت کی بدولت سنور گئی۔

تیری نسبت نے سنوارا ہے میرا انداز حیات

میں اگر تیرا نہ ہوتا سب دنیا ہوتا

میاں محمد بخش رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

فضل ترے نال لو ہے تر دے، پھٹیاں دے سنگ دل کے

کتے جنت جائز محمد، سنگ ولیاں دے دل کے

علماء کرام نے اس سعادت مند باندی کا نام ”فضة النوبية“ ذکر کیا ہے، حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بی بی کا ذکر صحابہ کرام ؓ میں کیا ہے اور ان کے متعلق دو واقعے ذکر کیے ہیں، اُن میں سے ایک واقعہ یہی شانِ نزول ہے لیکن اس کے بارے میں انہوں نے لکھا ہے:

قال الذهبي: كأنه موضوع.

”ذہبی نے کہا: گویا کہ یہ موضوع ہے۔“

اس پر حافظ لکھتے ہیں:

وليس مقاله بعيد.

”اور ذہبی نے جو کہا وہ بعید نہیں۔“

(الإصابة ج ۸ ص ۲۸۱)

اس پر ہم عرض کرتے ہیں: لیکن ہمارے نزدیک اُن حضرات کا قول بعید نہیں جنہوں نے اس واقعہ کو حق کہا ہے، اور اس کی تائید خود ان دونوں حضرات کے الفاظ کی پچ میں موجود ہے۔ اہل علم ایک مرتبہ ان الفاظ میں پھر غور فرمائیں۔

حضرت بی بی فضہ رضی اللہ عنہا کی کرامت

حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ان کا دوسرا واقعہ یہ لکھا ہے:

”ابن صحر نے ”الفوائد“ میں اور ابن بشکوال نے ”کتاب المستغیثین“

میں اپنی سند سے از حسین بن علاء، از جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی، از امام حسین،

از علی بن ابی طالب ؓ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بیٹی فاطمہ کو ایک

خادمہ عطا فرمائی، اُس کا نام فضة النوبية تھا، اور اُس نے گھر کے آدھے کام کی ذمہ

داری اٹھائی تھی، رسول اللہ ﷺ نے اُسے ایک دعا سکھائی جو وہ مانگا کرتی تھیں۔

ایک مرتبہ سیدہ فاطمہ علیہا السلام نے اُسے فرمایا: آٹا گوند ہوگی یا روٹی پکاؤ گی؟ اُس نے

عرض کیا: اے میری سیدہ! میں آٹا گوند ہوں گی اور لکڑیاں جمع کروں گی۔ پس وہ چلی

گئیں، لکڑیاں جمع کیں، گٹھڑی باندھی اور اٹھانا چاہی تو نہ اٹھا سکیں۔ اس پر انہوں نے وہ دعا پڑھی جو نبی کریم ﷺ نے انہیں سکھائی تھی، اور وہ یہ ہے:

يَا وَاحِدٌ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ أَحَدٌ، تُمِيتُ كُلَّ أَحَدٍ، وَتُفْنِي كُلَّ أَحَدٍ،

وَأَنْتَ عَلَى عَرْشِكَ وَاحِدٌ، وَلَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ.

”اے وہ واحد ذات جس کی مثل کوئی نہیں، تو ہر ایک کو مارتا ہے اور تو ہی ہر ایک کو فنا کرتا ہے اور تو اپنے عرش پر بیٹھا ہے، جس کی شان یہ ہے کہ اُسے اونگھ آتی ہے اور نہ نیند۔“

پس ان الفاظ کا پڑھنا تھا کہ اچانک ایک بدوی آیا گویا کہ وہ قبیلہ از دشنوہ سے تھا، اُس نے وہ گٹھڑی اٹھائی اور بابِ فاطمہ پر پہنچا دی۔“

(الإصابة ج ۸ ص ۲۸۱، ۲۸۲)

حیرت سے یوں نہ میری رفعت کو دیکھئے

جن کا گدا ہوں، اُن کی سخاوت کو دیکھئے

وابستہ نعلینِ آلِ نبی ہوں میں

مجھ کو نہ دیکھئے، میری نسبت کو دیکھئے

ہم بھی نسبت کے محتاج ہیں اور تمنا ہے کہ ہم پر بھی سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی نظر کرم ہو لیکن ع

چہ نسبت خاکِ رابعالمِ پاک

تاہم یہ بھی اصول ہے کہ ذہب (سونے) کو اُس وقت تک زیور کی شکل دے کر اپنایا نہیں جاسکتا

جب تک کہ اُس کے ساتھ فضة (چاندی) کا ربط پیدا نہ کیا جائے۔ اس لیے ہم نے چاہا کہ ہم بی بی فضہ

رضی اللہ عنہا کے ساتھ نسبت قائم کریں تاکہ اُن کے ذریعہ ہمیں بھی سلسلۃ الذہب میں کہیں جگہ مل جائے،

بلکہ بعض مشائخ کے مطابق یہ نسبت سیدہ کائنات کی عفت و عصمت کے پیش نظر انتہائی ضروری ہے، کیونکہ

وہاں عفت کا یہ عالم ہے کہ سیدہ کائنات علیہا السلام عالمِ خواب میں بھی اُسے ملحوظ رکھتی ہیں۔ بعض مشائخ

کے خیال کی تائید اُس واقعہ سے بھی ہوتی ہے جو ہم قدرت اللہ شہاب کے حوالے سے اس سے قبل لکھ چکے ہیں۔ ایک مرتبہ اُس واقعہ کو پھر غور سے پڑھئے۔

اعترافِ نقص

جن کی شان میں ہمارا قلم چلتا رہا کما حقہ اُن کی شانِ کمال اور حسن و جمال کا احاطہ کرنا کسی کے بس کی بات نہیں۔ مثلاً اگر کوئی شخص اُن کے حسن کی منظر کشی کرنا چاہے تو وہ مثالوں سے سمجھانے کی کوشش کرتا ہے اور زمین کے چہرہ پر رہنے والا انسان اپنے مشاہدہ کی رسائی کے مطابق یا تو زمین کی کسی خوبصورت چیز کی مثال پیش کرتا ہے یا پھر اُس کی نگاہ آسماں پر کچھ چمکتی ہوئی چیزوں تک جاتی ہے تو وہ اُن ہی کی مثال پیش کر دیتا ہے، مثلاً وہ کہتا ہے کہ میرا محبوب چودھویں کے چاند یا چمکتے آفتاب کی مانند ہے، اس سے زیادہ وہ کچھ نہیں کہہ سکتا۔ صحابہ کرام ؓ بھی جب حسنِ نبوی ﷺ کی منظر کشی کرنے لگتے تو ان مثالوں سے آگے نہیں بڑھ سکتے تھے، حالانکہ چاند سورج کا نور میرے آقا کے نور سے لیا ہوا ہے، لیکن جب انسان نے چاند سورج سے زیادہ روشن اور پھولوں سے زیادہ نکھری ہوئی کوئی چیز دیکھی ہی نہیں تو وہ مثال دے دے تو کیا دے؟

بلاشبہ ہر چیز حسین ہے لیکن ”کَرَّمَ مَنَابِنِي آدَمَ“ اور ”أَحْسَنَ تَقْوِيْمٍ“ تو انسان کی شان میں آیا ہے، لہذا انسان سے مکرم اور حسین کوئی چیز نہیں۔ یاد رکھئے! آج جو چیز بھی تکریم و تعظیم کے لائق ہے کسی نہ کسی صورت میں اُس کی تعظیم کا سبب انسان ہے۔ کعبہ ہو، مقام ابراہیم ہو یا کوئی مقام ہو سب کی تعظیم میں انسان کی عظمت کا رفرمانظر آتی ہے اور پوری کائنات کا وجود ہی انسان کے وجود کے باعث ہے، لہذا خود سوچئے! کہ پھر انسانوں میں سے اُن منتخب ہستیوں کی عظمت کا احاطہ کیونکر کیا جاسکتا ہے جو خلاصہ کائنات کی شان رکھتی ہیں؟

خاتمة

الْحَمْدُ لِلّٰہ، آج ۲۶ شعبان المعظم ۱۴۳۳ھ بمطابق ۱۷ جولائی ۲۰۱۲ کو یہ بابرکت کتاب اختتام پذیر ہوئی، اس کتاب کے ترجمہ، تحقیق اور تشریح میں اگر کوئی خوبی ہے تو وہ محض اللہ ﷻ کے فضل سے

ہے اور جو خامیاں ہیں وہ میری طرف سے ہیں۔ اُس کریم ﷺ کی بارگاہ میں التجا ہے کہ وہ خامیوں سے درگزر کرتے ہوئے اپنے فضل کا پردہ ڈال کر اس کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائے اور اہل کساء، تمام آل پاک، خلفاء راشدین، صحابہ کرام، تابعین عظام اور جملہ اہل اسلام کی خوشنودی کا ذریعہ فرمائے۔

ۛۛۛ

یارب العالمین! اس کتاب کے مصنف، مترجم و شارح، کمپوزر، پروف ریڈر، اس کی اشاعت میں معاون، اس کے قارئین اور اہل بیت کرام علیہم السلام کے جملہ محبین کی مغفرت فرما اور اُن کو دنیا و آخرت کی فوز و فلاح عطا فرما، اور سب کے والدین، عزیز و اقارب اور آقا کی پوری امت کی مغفرت فرما، آمین! بِجَاهِ حَبِيبِهِ النَّبِيِّ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالتَّسْلِيمِ.

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى فَضْلِهِ وَإِحْسَانِهِ.
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كُلَّمَا ذَكَرَهُ
الذَّاكِرُونَ وَغَفَلَ عَنْ ذِكْرِهِ الْغَافِلُونَ.



والسلام مع الاكرام
ظہور احسن فیضی
0300 488 1239

یہاں آخر میں ہم فضیلۃ الشیخ عباس عثمان المطرید ظلہ
کا سیدتنا خدیجۃ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں
وہ نذرانہ عقیدت پیش کر رہے ہیں جو انہوں نے
مکہ المکرمہ میں سیدہ کے مزار پر حاضری
کے موقع پر ہمارے بعض مشائخ کو پیش کیا۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مِنْ مَنَاقِبِ السَّيِّدَةِ خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا

سیدتنا خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے فضائل

۱۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ.

اے مومنوں کی ماں! آپ پر سلام ہو۔

۲۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَتَنَا خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ.

اے ہماری سردارہ خدیجہ بنت خویلد آپ پر سلام ہو۔

۳۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أُمَّ سَيِّدَتِنَا فَاطِمَةَ الزَّهْرَاءِ وَأُمَّ الْقَاسِمِ وَالطَّبِيبِ [وَالزَّيْنَبِ] وَرُقِيَّةَ وَأُمَّ

كُلُّهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَجْمَعِينَ.

اے ہماری سردارہ فاطمہ الزہراء، قاسم، طبیب، رقیہ اور ام کلثوم رضی اللہ عنہن کی ماں آپ پر سلام ہو۔

۴۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الْكَامِلَةُ الْعَفِيفَةُ الشَّرِيفَةُ الطَّاهِرَةُ.

اے کاملہ، پاک دامن، معززہ، پاکیزہ آپ پر سلام ہو۔

۵۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا الزَّوْجَةُ الْعَظِيمَةُ الشَّجَاعَةُ الْعَاقِلَةُ الرَّزِينَةُ الْمَصُونَةُ الْجَلِيلَةُ.

اے عظمت والی، بہادر، عقل مند، بلند فکر، محفوظہ اور جلیل القدر زوجہ رسول ﷺ آپ پر سلام ہو۔

۶۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَةَ نِسَاءِ قُرَيْشٍ وَوَالِدَةَ نِسَاءِ الْعَالَمِينَ فِي الْجَنَّةِ

اے خواتین قریش کی سیدہ اور جنت میں تمام جہانوں کی سردارہ کی والدہ آپ پر سلام ہو۔

۷۔ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَبَّاقَةَ الْخَلْقِ إِلَى الْإِسْلَامِ.

اے پوری مخلوق سے پہلے اسلام کی طرف سبقت کرنے والی خاتون آپ پر سلام ہو۔

۸۔ جَزَاكَ اللَّهُ عَنَّا وَعَنْ رَسُولِنَا وَسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَيْرِ الْجَزَاءِ حِينَ مَازَ مَلَّتِيهِ وَذُرِّيَّتِهِ.

اللہ تعالیٰ ہماری اور ہمارے آقا محمد ﷺ کی طرف سے آپ کو جزائے خیر عطا فرمائے، جب آپ نے

انہیں کملی اور چادر اوڑھائی تھی۔

۹۔ جَزَاكَ اللَّهُ عَنْ دِينِ الْإِسْلَامِ خَيْرَ الْجَزَاءِ وَمَا يُخْزِيكَ اللَّهُ أَبَدًا.

اللہ تعالیٰ آپ کو دین اسلام کی جزائے خیر عطا فرمائے گا اور وہ آپ کو کبھی شرمندہ نہیں فرمائے گا۔

۱۰۔ اَلْسَّلَامُ عَلَیْكَ اَیَّتُهَا الْاُمُّ الرَّوُّومُ وَالزَّوْجَةُ الْحَنُّونُ وَالْوَالِدَةُ الْعَطُوفَةُ الْمَرْاَةُ الْمُسْلِمَةُ.

اے کریموں کی امی اور اے مہربان کی زوجہ اور شفقت و سلامتی والی خاتون آپ پر سلام ہو۔

۱۱۔ هَنِیْثَا لَکِ بَیْتٌ فِی الْجَنَّةِ مِنْ قَصَبٍ لَا صَخَبَ فِیْهِ وَلَا نَصَبَ.

آپ کو جنت میں وہ محل مبارک ہو جس میں کسی قسم کا شور اور تکلیف نہیں ہوگی۔

۱۲۔ هَنِیْثَا لَکِ یَا مَنْ اُخْبِرَ جِبْرِیْلُ علیہ السلام بِمَا عَزَمْتَ لِتَقْدِیْمِ اِنَاءٍ فِیْهِ شَیْءٌ مِّنَ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ تَقْدِیْمِیْهِ لِلنَّبِیِّ صلی اللہ علیہ وسلم.

آپ کو وہ پیغام (قصر جنت) مبارک ہو جو جبریل علیہ السلام نے اُس وقت دیا تھا جب آپ ایک برتن میں کھانے پینے کی کچھ اشیاء لیکر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں آرہی تھیں۔

۱۳۔ هَنِیْثَا لَکِ یَا اُمَّنَا الَّذِیْ نَزَلَ عَلَیْكَ السَّلَامُ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ یُبَشِّرُکَ بِبَیْتٍ بِالْجَنَّةِ لَا قَصَبَ لَا صَخَبَ فِیْهِ وَلَا نَصَبَ.

اے ہماری ماں آپ پر رب العالمین کی بارگاہ سے نازل شدہ سلام مبارک ہو جو ایسے جنتی محل کی بشارت کے وقت پہنچایا گیا تھا جس میں شور و تکلیف نہیں ہوگی۔

۱۴۔ هَنِیْثَا لَکِ بِزَوَاجِکَ بِالنَّبِیِّ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم وَکُنْتُمْ اُسْعَدَ زَوْجِیْنَ وَاکْرَمَ عُرُوسَیْنِ.

آپ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت مبارک ہو، آپ انتہائی سعادت مند جوڑا اور معزز ترین دلہن دولہا ہو۔

۱۵۔ هَنِیْثَا لَکِ بِالشَّهَادَةِ النَّبَوِّیَّةِ اِذْ قَالَ: اٰمَنْتُ بِیْ وَصَدَّقْتَنِیْ بِمَا اَقُوْلُ وَوَسَّیْتَنِیْ بِمَا لَکِ وَرَزَقَ اللّٰهُ مِنْکِ الْاَوْلَادَ وَالْبَنَاتِ.

آپ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ گواہی مبارک ہو جب انہوں نے فرمایا: آپ مجھ پر اُس وقت ایمان لے آئیں اور میری تصدیق کی جب میں نے آپ کو اطلاع دی، اور اپنے مال سے میری معاونت کی اور اللہ تعالیٰ نے مجھے آپ سے بیٹے اور بیٹیاں عطا فرمائیں۔

۱۶۔ هَنِیْثَا لَکِ یَا اُمَّنَا لِاخْتِیَارِکِ اَفْضَلَ رَجُلٍ فِی الْکَوْنِ وَبَذَلْتَنِیْ مِنْ مَّالِکِ وَصَحَّحْتَکِ

وَجَمَّالِکِ لِہَذَا الرَّجُلِ الْعَظِیْمِ بِالرَّغْمِ مِنْ کِبَرِ سِنِکِ وَاُیْدِیْہِ فِیْ کُلِّ شَیْءٍ.

آپ کو کائنات میں عظیم انسان کا انتخاب کرنا اور اپنا مال، صحت اور جمال بڑی عمر کے باوجود اُس عظیم

انسان پر قربان کرنا اور ہر شے سے اس کی مدد کرنا مبارک ہو۔

۱۷۔ هَنِئَاكَ بِسُورِكَ بِمَا قَالَهُ خَادِمُكَ مَيْسِرَةُ مِنْ شَأْنِ النَّبِيِّ الْأَمِينِ الْأُمِّيِّ.

آپ کو وہ خوش خبری مبارک ہو جو آپ کو آپ کے خادم میسرہ نے نبی امین اور امی ﷺ کے بارے میں دی تھی۔

۱۸۔ جَزَاكَ اللَّهُ عَنْ رَسُولِنَا وَسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ خَيْرَ الْجَزَاءِ.

اللہ تعالیٰ آپ کو ہمارے رسول اور ہمارے آقا محمد ﷺ کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے۔

۱۹۔ جَزَاكَ اللَّهُ عَنْ دِينِ الْإِسْلَامِ خَيْرَ الْجَزَاءِ يَا جَدَّةَ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ.

اے حسنین کریمین کی مقدس نانی اللہ تعالیٰ آپ کو دین اسلام کی طرف سے جزائے خیر عطا فرمائے۔

۲۰۔ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ الْمُعَلَّاءِ أَبَشِّرْكُمْ بِأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ

مَنْ فِي الْقُبُورِ، يَرْحَمُ اللَّهُ مَنَا وَمِنْكُمْ [عَلَيْنَا وَعَلَيْكُمْ] أَجْمَعِينَ.

اے جنت معلیٰ کے مکینو! میں تمہیں خوشخبری دیتا ہوں کہ بیشک قیامت آنے والی ہے، اُس میں کوئی شک نہیں، اور بیشک اللہ تعالیٰ قبر والوں کو اٹھائے گا، اللہ تعالیٰ ہم پر اور تم پر رحمت فرمائے۔

۲۱۔ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا سَيِّدَتُنَا خَدِيجَةَ وَسَيِّدَتُنَا فَاطِمَةَ، مَا لَأَقْطَابُ وَالْأَوْلِيَاءُ وَالْأَبْدَالُ إِلَّا غَبَارُ

أَقْدَامِكُمْ، وَالْوَلَايَةُ تَحْتَ أَمْرِكُمْ، عَلَيْكُمْ وَعَلَى آلِكُمْ آلَا فُ صَلَوةٌ وَسَلَامٌ.

اے سیدتنا خدیجہ و سیدتنا فاطمہ! تمام اولیاء، اقطاب اور ابدال تمہارے قدموں کی خاک ہیں اور ولایت آپ کے تابع ہے، آپ پر اور آپ کی آل پر لاکھوں درود و سلام ہوں۔

۲۲۔ اَللّٰهُمَّ ارْحَمْ اُمَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا بِالرَّسَالَةِ وَشَهِدُوْا اَلِهَ، وَالَّذِيْنَ شَهِدُوْا اَبُوْ حُدَايَةَ اللّٰهِ

مِنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ، وَالْحَيَوَانَاتِ وَالنَّبَاتَاتِ وَالْجَمَادَاتِ، بِسِرِّ الْفَاتِحَةِ.

اے اللہ! امت محمدیہ ﷺ کے اُن انسانوں، جنوں، حیوانوں، درختوں اور پتھروں پر رحمت نازل فرما جو اُن کی رسالت پر ایمان لائے اور اُن کے حق میں گواہی دی اور جنہوں نے توحید کی گواہی دی۔ سورۃ الفاتحہ کی بشارت سے۔

مرتبان: عباس عثمان المطر، و محمد اسماعیل العباسی



مآخذ ومراجع

شرح

إتحاف السائل بما لفاطمة من المناقب والفضائل

المعروف:

مناقب الزهراء

بترتيب حروف تهجي

حديث

- ١- الأحاد والمثاني: إمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم، متوفى ٢٨٧ هـ، دار الراية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.
- ٢- الآداب: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي، متوفى ٤٥٨ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ.
- ٣- إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري، متوفى ٨٤٠ هـ، دار الوطن، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- ٤- الأحاديث المختارة مما ليس في الصحيحين: محمد بن عبد الواحد المقدسي الحنبلي، متوفى ٦٤٣ هـ، مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- ٥- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان: أبو حاتم محمد بن حبان البستي متوفى ٣٥٤ هـ، بترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، متوفى ٧٣٩ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ٦- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان: أبو حاتم محمد بن حبان البستي متوفى ٣٥٤ هـ، بترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، متوفى ٧٣٩ هـ، بتحقيق شعيب

- الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٨ هـ.
- ٧- الأدب المفرد: إمام أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، متوفى ٢٥٦ هـ، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.
- ٨- الأذكار المنتخبة من كلام سيد الأبرار ﷺ: محي الدين أبوزكريا يحيى بن شرف النووي متوفى ٦٧٦ هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة السادسة ١٤١٣ هـ.
- ٩- الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة: علي بن سلطان محمد المشهور بملا علي القاري، متوفى ١٠١٤ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.
- ١٠- المؤطا: لإمام الأئمة وعالم المدينة مالك بن أنس، دار المعرفة بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠ هـ.
- ١١- أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب: شيخ محمد درويش، الحوت، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٣ هـ.
- ١٢- أطراف الغرائب والأفراد للدارقطني: حافظ أبو الفضل محمد بن طاهر المقدسي، متوفى ٥٠٧ هـ، دار التدمرية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.
- ١٣- إعلاء السنن: شيخ ظفر أحمد عثمانى التهانوي متوفى ١٣٩٤ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ١٤- الأوسط من السنن والإجماع والخلاف: أبوبكر محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري، متوفى ٣١٨ هـ، دار الفلاح، مصر، الطبعة الثانية ١٤٣١ هـ.
- ١٥- البحر الزخار المعروف بمسند البزار: إمام أحمد عمرو بن عبد الخالق البزار، متوفى ٢٩٢ هـ، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.
- ١٦- بغية الباحث في زوائد مسند الحارث: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٧ هـ، تحقيق: مسعد السعدني، دار الطلائع القاهرة.

- ١٧- البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث الشريف: إبراهيم بن محمد الشهير بابن حمزة الحسيني، متوفى ١١٢٠ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.
- ١٨- تحفة الأخيار بترتيب شرح مشكل الآثار: إمام أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي، متوفى ٣٢١ هـ، دار بلنسية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.
- ١٩- تذكرة الموضوعات علامة محمد طاهر يثني، متوفى ٩٨٦ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة ١٤١٥ هـ.
- ٢٠- الترغيب والترهيب: إمام زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوي المنذرى متوفى ٦٥٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.
- ٢١- تهذيب الآثار وتفصيل الثابت عن رسول الله ﷺ من الأخبار: الإمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، متوفى ٣١٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ.
- ٢٢- جامع الأصول في أحاديث الرسول: الإمام مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد ابن الأثير الجزري متوفى ٦٠٦ هـ، دار ابن كثير دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ.
- ٢٣- الجامع الصحيح المسند من حديث رسول الله ﷺ ورواياته: (صحيح البخاري) إمام محمد بن إسماعيل البخاري، متوفى ٢٥٦ هـ، دار السلام، الرياض، الطبعة الثانية ١٤١٩ هـ.
- ٢٤- الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير ﷺ: جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار التوفيقية للتراث، القاهرة.
- ٢٥- الجامع المختصر من السنن عن رسول الله ﷺ ومعرفة الصحيح والمعلول وما عليه العمل (جامع ترمذي): إمام أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، متوفى ٢٧٩ هـ، دار السلام، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.

- ٢٦- جامع المسانيد: الحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي الحنبلي متوفى ٥٩٧هـ، مكتبة الرشد الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.
- ٢٧- الجمع بين الصحيحين: محمد بن فتوح الحميدي، متوفى ٤٨٨هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٢٨- جمع الجوامع: حافظ جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.
- ٢٩- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: إمام أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني متوفى ٤٣٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٣٠- خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: إمام أحمد بن شعيب النسائي متوفى ٣٠٣هـ بتحقيق أبو إسحاق الحويني، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٧هـ.
- ٣١- خصائص علي: بتحقيق محمد الكاظم، مجمع إحياء الثقافة الإسلامية، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٣٢- خصائص علي: بتحقيق أحمد ميرين البلوشي، مكتبة وادي الحور الشارقة، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.
- ٣٣- الدرر المنتشرة في الأحاديث المشتهرة: حافظ جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٥هـ.
- ٣٤- الزهد: إمام عبد الله بن المبارك متوفى ١٨١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٣٥- الزهد: إمام أحمد بن حنبل متوفى ٢٤١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.

- ٣٦- زوائد مسند أحمد: عبد الله بن أحمد بن حنبل متوفى ٢٩٠هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٣٧- زوائد ابن ماجه: أحمد بن أبي بكر البوصيري، متوفى ٨٤٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ٣٨- السنة: إمام أحمد بن عمرو بن أبي عاصم الشيباني متوفى ٢٨٧هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.
- ٣٩- السنة: إمام عبد الله بن أحمد بن حنبل متوفى ٢٩٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٤هـ.
- ٤٠- سنن ابن ماجه: إمام أبو عبد الله محمد بن يزيد متوفى ٢٧٣هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.
- ٤١- سنن ابن ماجه: إمام أبو عبد الله محمد بن يزيد متوفى ٢٧٣هـ، بتحقيق شعيب الأرناؤط وغيره، دار الرسالة العالمية، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- ٤٢- سنن الأصفهاني: الحافظ الإمام الجليل أبي نعيم صاحب الحلية، جامع: أبو عبد الله عبد السلام بن محمد، مكتبة الرشد الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ٤٣- سنن أبي داود: إمام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني متوفى ٢٧٥هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٤٤- سنن الدارمي: إمام أبو عبد الله عبد الرحمن الدارمي، متوفى ٢٥٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٤٥- سنن سعيد بن منصور: إمام سعيد بن منصور خراساني مكي متوفى ٢٢٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ٤٦- السنن الكبرى: إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، متوفى ٣٠٣هـ،

- مؤسسة الرسالة بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ٤٧- السنن الكبرى: إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، متوفى ٣٠٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ.
- ٤٨- السنن الكبرى: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي متوفى ٤٥٨ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- ٤٩- السنن المجتبى (سنن النسائي): إمام أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي متوفى ٣٠٣ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤ هـ.
- ٥٠- الشذرة في الأحاديث المشتهرة: محمد بن طولون الصالحي متوفى ٩٥٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.
- ٥١- شرح السنة: إمام محي السنة حسين بن مسعود الفراء البغوي متوفى ٥١٦ هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٤ هـ.
- ٥٢- الشريعة: أبو بكر محمد بن حسين بن عبد الله الأجرى، متوفى ٣٦٠ هـ، دار الكتاب العربي بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠ هـ.
- ٥٣- شعب الإيمان: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي متوفى ٤٥٨ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- ٥٤- صحيح ابن خزيمة: إمام محمد بن إسحاق بن خزيمة متوفى ٣١١ هـ، المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٤ هـ.
- ٥٥- عمل اليوم والليلة: أبو بكر أحمد بن محمد الدينوري المعروف بابن السني، متوفى ٣٦٤ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ.
- ٥٦- الفتن: حافظ نعيم بن حماد الخزاعي المروزي متوفى ٢٢٩ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

- ٥٧- فردوس الأخبار: حافظ شيرويه بن شهر دار ابن شيرويه الديلمي متوفى ٥٠٩هـ، دار الريان، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.
- ٥٨- الفوائد: حافظ عبد الوهاب بن محمد المعروف بابن مندة العبدى متوفى ٤٧٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٥٩- الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة: محمد بن علي الشوكاني متوفى ١٢٥٠هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.
- ٦٠- الفوائد المنتقاة والغرائب الحسان عن شيوخ الكوفيين: الحافظ أبو علي محمد بن علي الصوري، متوفى ٤٤١هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٦١- كتاب الأسماء والصفات: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البهقي، متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٥هـ.
- ٦٢- كتاب الأوائل: إمام أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم متوفى ٢٨٧هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ٦٣- كتاب الفقيه والمتفقه: حافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، متوفى ٤٦٢هـ، دار ابن الجوزي، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٦٤- كتاب الفوائد، الشهير بالغيلانيات: حافظ أبو بكر محمد بن عبد الله بن ابراهيم، الشافعي، متوفى ٣٥٤هـ، دار ابن الجوزي، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٦٥- كتاب الدعاء: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- ٦٦- كشف الأستار عن زوائد البزار: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٧هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ.
- ٦٧- كشف الخفاء ومزيل الألباس: إسماعيل بن محمد العجلوني، متوفى ١١٦٤هـ.

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٦٨- كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال : علامة علي متقي بن حسام الدين

برهانپوري، متوفى ٩٧٥ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

٦٩- كنوز الحقائق من حديث خير الخلائق: إمام عبد الرؤف بن علي المناوي متوفى

١٠٠٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٧٠- اللآلى المصنوعة الأحاديث الموضوعية: جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر

السيوطي، متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

٧١- اللؤلؤ المرصوع فيما لا أصل له أو بأصله موضوع: محمد بن خليل القاوقجي

الطرابلسي متوفى ١٣٠٥ هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.

٧٢- لباب النقول في أسباب النزول: حافظ جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر

السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت.

٧٣- مجمع البحرين في زوائد المعجمين: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي

متوفى ٨٠٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

٧٤- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى

٨٠٧ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

٧٥- مختصر زوائد مسند البزار: حافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ

مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع، الطبعة الثالثة ١٤١٤ هـ.

٧٦- مختصر سنن أبي داود: للحافظ عبدالعظيم بن عبدالقوي المنذري متوفى ٦٥٦ هـ،

مكتبة المعارف الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ.

٧٧- المستدرک علی الصحیحین: إمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم

نیشاپوری متوفى ٤٠٥ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

- ٧٨- مسند ابن الجعد: أبو القاسم عبد الله بن محمد البغوي متوفى ٣١٧هـ، مؤسسة النادر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٧٩- مسند إسحاق بن راهوية: إمام إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي المروزي متوفى ٢٣٨هـ، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ.
- ٨٠- مسند إسحاق بن راهوية: إمام إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي المروزي متوفى ٢٣٨هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.
- ٨١- مسند أبي يعلى الموصلي: إمام أحمد بن علي المثنى التميمي متوفى ٣٠٧هـ، بتحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٨٢- مسند أبي يعلى الموصلي: إمام أحمد بن علي المثنى التميمي متوفى ٣٠٧هـ، بتحقيق حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث دمشق، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.
- ٨٣- المسند: إمام أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي شيبة متوفى ٢٣٥هـ، دار الوطن، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٨٤- المسند: إمام أحمد بن حنبل متوفى ٢٤١هـ، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٨٥- المسند: إمام عبد الله بن الزبير الحميدي متوفى ٢١٩هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.
- ٨٦- مسند سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه: إمام أبي عبد الله أحمد بن إبراهيم بن كثير الدورقي البغدادي، متوفى ٢٤٦هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ.
- ٨٧- مسند الصحابة: إمام أبو بكر محمد بن هارون الروياني متوفى ٣٠٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٨٨- مسند فاطمة الزهراء: الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي

متوفى ٩١١ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.

٨٩- مسند الشهاب: إمام محمد بن سلامة بن جعفر الشافعي القضاعي، متوفى ٤٥٤ هـ،

مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

٩٠- مسند الفردوس، وهو الفردوس بمأثور الخطاب: أبي شجاع شيرويه بن

شهر دار الديلمي متوفى ٥٠٩ هـ، بتحقيق: السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الثانية 2010 هـ.

٩١- المسند: إمام سليمان بن داود بن جارود الطيالسي متوفى ٢٠٤ هـ، دار المعرفة،

بيروت.

٩٢- المسند: إمام سليمان بن داود بن جارود الطيالسي متوفى ٢٠٤ هـ، بتحقيق

محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى ٢٠٠٤ هـ.

٩٣- مشكاة المصابيح: إمام عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي متوفى

٧٤١ هـ، دار الأرقم بيروت.

٩٤- مصابيح السنة: محي الدين حسين بن مسعود الفراء البغوي متوفى ٥١٦ هـ، دار

المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ.

٩٥- المصنف: إمام عبد الرزاق بن همام الصنعاني متوفى ٢١١ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.

٩٦- المصنف: إمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه، متوفى ٢٣٥ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.

٩٧- المصنف: إمام أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبه، متوفى ٢٣٥ هـ، بتحقيق

محمد عوامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ.

٩٨- المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني،

متوفى ٨٥٢ هـ، دار الباز، عباس أحمد الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ.

٩٩ - المعجم الأوسط: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤٠٥ هـ.

١٠٠ - المعجم الصغير (الروض الداني): إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، مكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ.

١٠١ - المعجم الكبير: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٠٢ - المعجم الكبير: إمام أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني متوفى ٣٦٠ هـ، بتحقيق أبو محمد الأسيوطي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.

١٠٣ - المفني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار: (على هامش الإحياء) إمام زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي، متوفى ٨٠٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

١٠٤ - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، متوفى ٩٠٢ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٧ هـ.

١٠٥ - المقصد العلي في زوائد مسند أبي يعلى الموصلي: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي متوفى ٨٠٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

١٠٦ - المنتقى: إمام عبد الله بن علي بن جارود نيشابوري متوفى ٣٠٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٠٧ - موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان: حافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي، متوفى ٨٠٧ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت.

تَفْسِير

- ١٠٨ - أحكام القرآن: علامة أبوبكر بن عبد الله المعروف بابن العربي متوفى ٥٤٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة ١٤١٦هـ.
- ١٠٩ - أسباب نزول القرآن: أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي متوفى ٤٦٨هـ، دارا لكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ١١٠ - المحرر الوجيز: أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسي ٥٤٦هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- ١١١ - الوسيط في تفسير القرآن المجيد: أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري متوفى ٤٦٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١١٢ - بحر العلوم: أبو الليث نصر بن محمد السمرقندي متوفى ٣٧٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ.
- ١١٣ - بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز: إمام مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي متوفى ٨١٧هـ، المكتبة العلمية، بيروت.
- ١١٤ - تبيان القرآن: شيخ الحديث علامة غلام رسول سعيدي، (معاصر) فريد بك سثال، لاهور.
- ١١٥ - تفهيم القرآن: سيد أبو الأعلى مودودي، متوفى ١٣٩٩هـ، إداره ترجمان القرآن لاهور.
- ١١٦ - تفسير البغوي: للإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي متوفى ٥١٦هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.
- ١١٧ - تفسير القرآن العزيز: إمام عبد الرحمن بن محمد إدريس بن أبي حاتم الرازي، متوفى ٣٢٧هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الثانية ١٤١٩هـ.

- ١١٨ - تفسير القرآن العظيم: حافظ عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير الشافعي متوفى ٧٧٤هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٤٠٦هـ.
- ١١٩ - حاشية الصاوي: علامة محمد بن أحمد الصاوي متوفى ١٢٤١هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٢٠ - التفسير المظهر: قاضي ثناء الله باني بتي متوفى ١٢٢٥هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ١٢١ - تفسير الملتقط: حضرت خواجه صدر الدين ابو الفتح الولي الأكبر الصادق سيد محمد حسيني الملقب بـ كيسودراز متوفى ٨٢٥هـ، مكتبة نفائس القرآن، نفيس منزل، كريم پارك، راوى روڈ، لاہور.
- ١٢٢ - الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي): لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصارى القرطبي، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٠هـ.
- ١٢٣ - الجواهر الحسان في تفسير القرآن: عبد الرحمن محمد بن مخلوف الثعالبي الشافعي، متوفى ٨٧٥هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ١٢٤ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور: الإمام الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- ١٢٥ - الباب في علوم الكتاب: الإمام المفسر أبي حفص عمر بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي متوفى ٨٨٠هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٢٦ - روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني: علامة أبو الفضل سيد محمود آلوسي حنفي بغدادى متوفى ١٢٧٠هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤١٤هـ.
- ١٢٧ - زاد المسير في علم التفسير: أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، الحنبلي متوفى ٥٩٧هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.

- ١٢٨ - السراج المنير: محمد بن أحمد الخطيب الشربيني، متوفى ٩٧٧هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ١٢٩ - ضياء القرآن: جسٹس علامہ پیر محمد کرم شاہ الأزہری متوفی ١٤١٨هـ، ضياء القرآن پبلی کیشنز، لاہور.
- ١٣٠ - عناية القاضي وكفاية الراضي: علامة أحمد شهاب الدين الخفاجي المصري، الحنفی متوفی ١٠٦٩هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٣١ - غرائب القرآن و رغائب الفرقان (تفسير نيشاپوري): علامة نظام الدين بن محمد القمي، متوفى ٧٢٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٣٢ - فتح البيان في مقاصد القرآن: علامة صديق بن حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري متوفى ١٣٠٧هـ، المكتبة العصرية بيروت،
- ١٣٣ - فتح القدير: قاضي محمد بن علي الشوكاني، متوفى ١٢٥٠هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ١٣٤ - محاسن التأويل (التفسير القاسمي): علامة محمد جمال الدين القاسمي متوفى ١٣٣٢هـ، دار إحياء التراث العربي بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٣٥ - مفاتيح الغيب (التفسير الكبير): محمد بن عمر التميمي البكري، المعروف بإمام الرازي، متوفى ٦٠٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ١٣٦ - نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: للإمام برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي متوفى ٨٨٥هـ، مكتبة دار البازمكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٣٧ - النكت والعيون: أبو الحسن علي بن محمد الماوردي البصري، متوفى ٤٥٠هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.

شُرُوح حَدِيث

- ١٣٨ - إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري: علامة أحمد بن أبي بكر الخطيب القسطلاني، متوفى ٩٤٢هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.
- ١٣٩ - إكمال إكمال المعلم: علامة أبو عبد الله محمد بن خليفة الوشتاني أبي المالكي، متوفى ٨٢٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٤٠ - إكمال المعلم بفوائد مسلم: قاضي عياض بن موسى مالكي الأندلسي، متوفى ٥٤٤هـ، دار الوفاء المنصورة، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٤١ - الأجوبة المرضية من الأحاديث النبوية: حافظ شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي متوفى ٩٠٢هـ، دار الراية، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ١٤٢ - بحر الفوائد المشهور بمعاني الأخبار: للإمام الخافظ أبي بكر محمد بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري متوفى ٣٨٠هـ، دار السلام القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.
- ١٤٣ - البيان والتعريف في أسباب ورود الحديث الشريف: إبراهيم بن محمد بن كمال الدين الحنفي الشهير بابن حمزة الحسيني، متوفى ١١٢٠هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.
- ١٤٤ - تحفة الأحوذى بشرح الجامع الترمذي: شيخ عبد الرحمن مبار كپوري متوفى ١٣٢٥هـ، دار إحياء التراث العربي بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ١٤٥ - التعليق الصبيح على مشكاة المصابيح: علامة محمد إدريس الكاندهلوي، متوفى ١٣٩٤هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ١٤٦ - تيسير الباري شرح صحيح البخاري: علامة وحيد الزمان، تاج كمپني پاکستان.
- ١٤٧ - حاشية السندهي على النسائي: أبو الحسن محمد بن عبد الهادي السندي، التتوي، متوفى ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤هـ.

- ١٤٨ - زهر الربى على المجتبى (شرح سنن النسائي): جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٤ هـ.
- ١٤٩ - ظلال الجنة في تخريج السنة: محمد ناصر الدين الألباني، متوفى -، المكتب الإسلامي، الطبعة الثالثة ١٤١٣ هـ.
- ١٥٠ - عارضة الأحوذى بشرح صحيح الترمذي: علامة أبو بكر محمد بن عبد الله ابن العربي متوفى ٥٤٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ١٥١ - عمدة القاري شرح صحيح البخاري: حافظ بدر الدين محمود بن أحمد العيني الحنفي، متوفى ٨٥٥ هـ، إدارة الطباعة المنيرية، مصر، الطبعة الأولى ١٣٤٨ هـ.
- ١٥٢ - عمدة القاري شرح صحيح البخاري: حافظ بدر الدين محمود بن أحمد العيني الحنفي، متوفى ٨٥٥ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.
- ١٥٣ - عون المعبود شرح سنن أبي داود: شمس الحق عظيم آبادي متوفى ١٣٢٩ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
- ١٥٤ - فتح الباري شرح صحيح البخاري: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.
- ١٥٥ - فيض الباري شرح صحيح البخاري: شيخ محمد أنور الكشميري الحنفي، دار الضياء حولي الكويت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.
- ١٥٦ - قوت المغتذي على جامع الترمذي امام جلال الدين عبدالرحمن أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١ هـ، دار النوادر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٣ هـ.
- ١٥٧ - القول المسدد في الذب عن المسند للإمام أحمد: حافظ أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.

- ١٥٨- الكاشف عن حقائق السنن (شرح الطيبي على المشكوة): شرف الدين حسين بن محمد الطيبي متوفى ٧٤٣هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٥٩- كفاية الحاجة في شرح سنن ابن ماجه: أبو الحسن محمد بن عبد الهادي السندي التتوي، متوفى ١١٣٨هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ. م
- ١٦٠- لامع الدراري على جامع البخاري: مولانا محمد زكريا سهارنبوري متوفى ١٤٠٢هـ، مكتبة ايج ايم سعيد كمپني، كراچی، ١٣٧٩هـ.
- ١٦١- المحلى في الأحاديث والآثار: أبو محمد علي بن أحمد بن حزم، متوفى ٤٥٦هـ، دار اتحاد العربي، بيروت، ١٣٨٧هـ.
- ١٦٢- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح: علي بن سلطان محمد المعروف بملا علي القاري متوفى ١٠١٤هـ، المكتبة التجارية، مكة المكرمة.
- ١٦٣- معالم السنن شرح سنن أبي داود: أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي متوفى ٣٨٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.
- ١٦٤- المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم: إمام أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي المالكي متوفى ٦٥٦هـ، دار ابن كثير، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٦٥- مكمل إكمال الأكمال: علامة محمد بن محمد السنوسي المالكي متوفى ٨٩٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.
- ١٦٦- المنهاج بشرح مسلم لابن الحاج: علامة يحيى بن شرف النووي متوفى ٦٧٦هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.
- ١٦٧- نعمة الباري في شرح صحيح البخاري: علامة غلام رسول سعدي (معاصر)، فريد بك سثال لاهور، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.

١٦٨ - نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار: محمد بن علي بن محمد القاضي الشوكاني

متوفى ١٢٥٥ هـ، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

سيرة و فضائل

١٦٩ - الإشارة إلى سيرة المصطفى: حافظ علاء الدين أبو عبد الله بن قليج المغلطائي،

متوفى ٧٦٢ هـ، دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.

١٧٠ - الأمن والعلی: امام أحمد رضا حنفي، متوفى ١٣٤٠ هـ، أكبر بك سيلرز، لاهور.

١٧١ - أنسان العيون في سيرة الأمين المأمون (السيرة الحلبي): علي بن برهان الدين

الحلبي متوفى ١٠٤٤ هـ، دار المعرفة، بيروت.

١٧٢ - الأنوار في آيات النبي المختار ﷺ: إمام عبد الرحمن الثعالبي متوفى ٨٧٥ هـ، دار ابن

حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.

١٧٣ - الأنوار في شمائل النبي المختار: الإمام محي السنة الحسين بن مسعود بن محمد

الفراء البغوي متوفى ٥١٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.

١٧٤ - الأنوار المحمدية من المواهب اللدنية: الشيخ يوسف بن إسماعيل

النبهاني، متوفى ١٣٥٠ هـ، الطبعة الأدبية، بيروت ١٣٢١ هـ.

١٧٥ - إشراق مصابيح السيرة المحمدية بمزج أسرار المواهب اللدنية (شرح

الزرقاني على المواهب): محمد عبد الباقي الزرقاني متوفى ١١٢٢ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٧٦ - أشرف الوسائل إلى فهم الشمائل: علامة شهاب الدين أحمد بن بن حجر

الهيتمي المكي، متوفى ٩٧٤ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

١٧٧ - أعلام النبوة: علامة أبو الحسن علي بن محمد الماوردي متوفى ٤٥٠ هـ، مطبوعة

دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ.

- ١٧٨ - بهجة المحافل وبغية الأماثل: أبوزكريا عماد الدين يحيى بن أبي بكر العامري
اليمني متوفى ٨٩٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٧٩ - تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس ﷺ: الإمام الشيخ حسين بن محمد بن
الحسن الديار بكري دار صادر، بيروت.
- ١٨٠ - جامع الآثار في السير ومولد المختار: امام ابن ناصر الدين الدمشقي متوفى ٨٤٢هـ
، دار الفلاح، مصر، الطبعة الأولى ١٤٣١هـ.
- ١٨١ - جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام: محمد بن أبي بكر ابن قيم
الجوزية متوفى ٧٥١هـ، دار الكتاب العربي، بيروت ١٤١٧هـ.
- ١٨٢ - جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام: محمد بن أبي بكر ابن قيم
الجوزية متوفى ٧٥١هـ، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.
- ١٨٣ - جواهر البحار في فضائل النبي المختار: إمام يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى
١٣٥٠هـ، مصطفى البابي الحلبي، مصر ١٣٧٩هـ.
- ١٨٤ - جواهر البحار في فضائل النبي المختار: إمام يوسف بن إسماعيل النبهاني متوفى
١٣٥٠هـ، ودار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٨٥ - حجة الله على العالمين في معجزات سيد المرسلين: الشيخ يوسف بن إسماعيل
النبهاني متوفى ١٣٥٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ١٨٦ - دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة: إمام أبو بكر أحمد بن حسين البيهقي
متوفى ٤٥٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ.
- ١٨٧ - دلائل النبوة: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصفهاني متوفى ٤٣٠هـ، دار النفائس،
بيروت الطبعة الثالثة ١٤٠٦هـ.
- ١٨٨ - دلائل النبوة: أبو القاسم إسماعيل بن محمد التيمي الأصبهاني متوفى ٥٣٥هـ، دار

العاصمة، الرياض، النشرة الأولى ١٤١٢ هـ.

١٨٩- الروض الأنف: أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله السهيلي، متوفى ٥٧١ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

١٩٠- الرياض الأنيفة في شرح أسماء خير الخليفة ﷺ: الإمام الحافظ جلال الدين

عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة

الأولى ١٤٠٥ هـ.

١٩١- زاد المعاد في هدي خير العباد: شمس الدين محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية

متوفى ٧٥١ هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٩ هـ.

١٩٢- الزهر الباسم في سير أبي القاسم: الإمام الحافظ النسابة مغلطاي بن قليج

البكجري متوفى ٧٦٢ هـ، دار السلام القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٣ هـ.

١٩٢- سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد: إمام محمد بن يوسف الصالحي الشامي

متوفى ٩٤٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

١٩٣- سعادة الدارين في الصلاة على سيد الكونين ﷺ: قاضي يوسف بن إسماعيل

النبهاني متوفى ١٣٥٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٩٤- سير أعلام النبلاء (سيرة): شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز

الذهبي، متوفى ٧٤٨ هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٩٥- السيرة النبوية: محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي المدني متوفى ١٥١ هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.

١٩٦- السيرة النبوية وأخبار الخلفاء: حافظ أبو حاتم محمد بن حبان البستي، متوفى

٣٥٤ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الصنائع، الطبعة الثانية ١٤١١ هـ.

١٩٧- السيرة النبوية: سيد أحمد بن زيني دحلان المكي ١٣٠٤ هـ، دار إحياء التراث العربي،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.

١٩٨ - السيرة النبوية: أبو الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي متوفى ٧٧٤ هـ دار الكتاب

العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

١٩٩ - شرح الشفاء: علي بن سلطان محمد القاري متوفى ١٤١٠ هـ، دار الكتب العلمية،

بيروت.

٢٠٠ - شرف المصطفى ﷺ: إمام أبو سعد عبد الملك بن أبي عثمان الخركوشي النيسابوري

متوفى ٤٠٦ هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.

٢٠١ - الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ: قاضي عياض بن موسى اليحصبي المالكي

متوفى ٥٤٤ هـ، دار الكتاب العربي، بيروت،

٢٠٢ - الشفاء بتعريف حقوق المصطفى ﷺ: قاضي عياض بن موسى اليحصبي المالكي

متوفى ٥٤٤ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الثانية ١٤٢١ هـ.

٢٠٣ - الطبقات الكبرى: إمام محمد بن سعد بن منيع الظهري، متوفى ٢٣٠ هـ، دار إحياء

التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

٢٠٤ - العجالة السنية على ألفية سيرة النبوية: زين الدين محمد عبد الرؤف المناوي،

متوفى ١٠٣١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.

٢٠٥ - علموا أولادكم محبة آل بيت النبي: محمد عبده يماني، مؤسسة علوم القرآن

بيروت، الطبعة الرابعة ١٤٢٤ هـ.

٢٠٦ - عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير: أبو الفتح محمد بن محمد بن

سيد الناس متوفى ٧٣٤ هـ، مكتبة دار التراث، المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤١٣ هـ.

٢٠٧ - غاية السؤل في خصائص الرسول ﷺ: إمام أبي حفص عمر بن علي الأنصاري

ابن الملقن متوفى ٨٠٤ هـ، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

٢٠٨ - فضائل درود شریف : مولانا زکریا سہارنپوری متوفی ١٤٠٢ھ ، دار البشائر الإسلامية، بیروت.

٢٠٩ - القول البديع فی الصلاة علی الحبيب الشفیع ﷺ: إمام محمد بن عبد الرحمن السخاوی متوفی ٩٠٢ھ، ومؤسسة الريان، بیروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ھ .

٢١٠ - كفاية الطالب اللبيب فی خصائص الحبيب ﷺ (الخصائص الكبرى): جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفی ٩١١ھ، دار الكتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ھ.

٢١١ - كفاية الطالب اللبيب فی خصائص الحبيب ﷺ (الخصائص الكبرى): جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفی ٩١١ھ، دار التوفيقية، القاهرة.

٢١٢ - اللفظ المكرم بخصائص النبي المعظم ﷺ: حافظ قطب الدين محمد بن محمد الخيضر الشافعي متوفی ٨٩٤ھ، دار الكتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ھ.

٢١٣ - محمد ﷺ الإنسان الكامل: السيد محمد ابن السيد علوي المالكي المكي الحسيني، متوفی ، دار الكتب العلمية بیروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩ھ.

٢١٤ - معجزات الرسول: مصطفى مراد، دار الفجر للتراث القاهرة، الطبعة الثانية ١٤٣١ھ.

٢١٥ - المغانم المطابة فی فضائل الطابة: مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي، متوفی ٨١٧ھ، مركز بحوث ودراسات المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٣ھ.

٢١٦ - المنح المكية فی شرح الهمزية: إمام شهاب الدين أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي الشافعي متوفی ٩٧٤ھ، دار المنهاج بیروت، الطبعة الثانية ١٤٢٦ھ.

٢١٧ - المواهب الدنية بالمنح المحمدية: إمام أحمد بن محمد القسطلاني متوفی ٩٢٣ھ، مكتب الإسلامي بیروت، الطبعة الأولى ١٤١٢ھ.

٢١٨ - موسوعة سيرة سيد الأنام عليه الصلاة والسلام: دكتور السيد جعفر مصطفى سبيه

(المعاصر) المكتبة المكية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ.

٢١٩- نسيم الرياض في شرح الشفاء القاضي عياض: شهاب الدين أحمد الخفاجي

المصري متوفى ١٠٦٩ هـ، المطبعة الأزهرية المصرية، الطبعة الأولى ١٣٢٧ هـ

٢٢٠- نشر الطيب في ذكر النبي الحبيب ﷺ: مولانا أشرف علي تهانوي متوفى ١٣٦٢ هـ،

تاج كمپنی، كراچی.

٢٢١- نظم الدرر السنية في السيرة الزكية: إمام زين الدين عبدالرحيم بن الحسين

العراقي، متوفى ٨٠٦ هـ، دار المنهاج، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ.

٢٢٢- الوفا بأحوال المصطفى ﷺ: أبو الفرج عبد الرحمن علي بن الجوزي متوفى

٥٩٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٨ هـ.

أُصُولِ حَدِيثِ

٢٢٣- الإسناد من الدين: شيخ عبدالفتاح أبو غدة، مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب،

الطبعة الأولى ١٤١٢ هـ.

٢٢٤- بهجة المنتفع: لأبي عمر عثمان بن سعيد الداني المقرئ متوفى ٤٤٤ هـ، دار عبد

الأول محمد الأنصاري المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٨ هـ.

٢٢٥- تقريب النواوي مع تدريب الراوي: إمام ابوزكريا محي الدين يحيى بن شرف

النووي، متوفى ٦٧٦ هـ، مكتبة الكوثر، الرياض، الطبعة الثانية الأولى ١٤١٥ هـ.

٢٢٦- التبصرة والتذكرة: الحافظ الشيخ زكريا بن محمد الأنصاري السنكي، متوفى

٩٢٥ هـ، دار الكتب العلمية بيروت.

٢٢٧- ترتيب الموضوعات: شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي متوفى ٧٤٨ هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.

٢٢٨- التقييد والإيضاح لما أطلق وأغلق من مقدمة ابن الصلاح: زين الدين عبد الرحيم

- بن الحسين العراقي، متوفى ٨٠٦ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الرابعة ١٤١٦ هـ.
- ٢٢٩ - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأحاديث الشنيعة الموضوعة: أبو الحسن علي بن محمد بن عراق الكناني متوفى ٩٦٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٠١ هـ.
- ٢٣٠ - جامع شروح مقدمة ابن الصلاح: أبو حفص سراج الدين عمر بن رسلان البلقيني، متوفى ٨٠٥ هـ، دار الغد الجديد، القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ.
- ٢٣١ - الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع: أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي متوفى ٤٦٣ هـ، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ.
- ٢٣٢ - الرفع والتكميل في الجرح والتعديل: محمد عبد الحي اللكنوي الهندي متوفى ١٣٠٦ هـ، مكتبة المطبوعات الإسلامية، بحلب، الطبعة الثالثة ١٤٠٨ هـ.
- ٢٣٣ - شرح شرح نخبة الفكر في مصطلحات أهل الأثر: الإمام المحدث علي بن سلطان محمد الهروي القاري متوفى ١٠١٤ هـ، شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت.
- ٢٣٤ - الشذ الفياح من علوم ابن الصلاح: الشيخ برهان الدين الأبناسي، متوفى ٨٠٢ هـ، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.
- ٢٣٥ - علل الحديث ومعرفة الرجال والتاريخ: امام أبو الحسن علي ابن المديني متوفى ٢٣٤ هـ، دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الثانية ١٤٣٠ هـ.
- ٢٣٦ - فتح المغيث شرح ألفية الحديث: المحدث الحافظ أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي متوفى ٨٠٦ هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة ١٤٢١ هـ.
- ٢٣٧ - فتح المغيث شرح ألفية الحديث: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي متوفى ٩٠٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.
- ٢٣٨ - لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث: عبد الفتاح أبو غدة، متوفى ١٤١٧ هـ،

مطبعة دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .

٢٣٩ - معرفة علوم الحديث: إمام ابو عبدالله الحاكم النيسابوري، متوفى ٤٠٥ هـ، المكتبة

العلمية، المدينة المنورة، الطبعة الثانية ١٣٩٧ هـ .

٢٤٠ - مفتاح الجنة في الإحتجاج بالسنة: إمام جلال الدين أبي بكر بن عبدالرحمن بن

أبي بكر السيوطي، متوفى ٩١١ هـ، مكتبة الصحابة جدة، الطبعة الثانية ١٤١٣ هـ .

٢٤١ - مقدمة ابن الصلاح مع التقيد والإيضاح: عثمان بن عبدالرحمان المشهور بابن

الصلاح، متوفى ٦٤٣ هـ، مؤسسة الكتب الثقافية، الطبعة الرابعة ١٤١٦ هـ .

٢٤٢ - نتيجة النظر في نخبة الفكر: الحافظ كمال الدين محمد بن محمد بن حسن

الشمسي القسنطيني متوفى ٨٢١ هـ، دار المنهاج، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٣١ هـ .

٢٤٣ - النكت: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ .

اسماء الرجال

٢٤٤ - الاستيعاب في معرفة الأصحاب: إمام أبو عمرو يوسف بن عبد الله بن محمد بن

عبدالبر القرطبي متوفى ٤٦٣ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .

٢٤٥ - الإصابة في تمييز الصحابة: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر

العسقلاني متوفى ٨٥٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ .

٢٤٦ - أسد الغابة في معرفة الصحابة: أبو الحسن علي بن محمد المعروف بابن الأثير

الجزري متوفى ٦٣٠ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ .

٢٤٧ - الكامل في ضعفاء الرجال: إمام الحافظ أبي أحمد عبدالله بن عدي الجرجاني،

المتوفى ٣٦٥ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ .

٢٤٨ - تقريب التهذيب: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

٢٤٩ - تهذيب التهذيب: حافظ شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني متوفى ٨٥٢هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

٢٥٠ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال: حافظ جمال الدين يوسف المزي متوفى ٧٤٢هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٤هـ.

٢٥١ - كتاب المعجم: الإمام أبي سعيد أحمد بن محمد بن زياد ابن العربي، دار ابن الجوزي الدمام، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

٢٥٢ - معجم الصحابة: القاضي أبي الحسين بن قانع البغدادي متوفى ٣٥١هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

٢٥٣ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال: علامة شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي متوفى ٧٤٨هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

مُكْتَبُ عَقَائِدٍ وَكَلَامٍ

٢٥٤ - إتحاف الزائر وأطراف المقيم السائر: إمام أبو اليمن عبد الصمد بن عبد الوهاب بن عساكر، متوفى ٦٨٦هـ، دار أرقم بن أبي الأرقم، بيروت.

٢٥٥ - إتحاف السائل بمالفاطمة من المناقب والفضائل: للعلامة محمد عبد الرؤف بن علي بن زين العابدين المناوي، متوفى ١٠٣١هـ، مكتبة القرآن القاهرة.

٢٥٦ - الإشاعة لأشراط الساعة: السيد محمد البزرنجي الحسيني، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة ١٤٢٥هـ.

٢٥٧ - الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد: إمام أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، متوفى ٤٥٨هـ، بتحقيق عبد الله محمد الدرويش، اليمامة دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.

٢٥٨ - الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد: إمام أبوبكر أحمد بن الحسين البيهقي، متوفى ٤٥٨ هـ، دار الفضيلة، الرياض، بتحقيق أبو عبد الله أحمد بن إبراهيم أبو العينين، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ.

٢٥٩ - السيف المسلول على من سب الرسول ﷺ: الشيخ تقي الدين علي بن الكافي السبكي متوفى ٧٥٦ هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ، دار الفتح عمان، الأردن، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.

٢٦٠ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة: أبو القاسم هبة الله بن الحسن الطبري الشافعي المعروف باللال الكائي متوفى ٤١٨ هـ دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ.

٢٦١ - شفاء السقام في زيارة خير الأنام: تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي، متوفى ٧٥٦ هـ، مطبوعة نوريه رضويه بيلي كيشنر، لاهور، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.

٢٦٢ - شفاء السقام في زيارة خير الأنام: إمام تقي الدين علي بن عبد الكافي بن علي السبكي الشافعي متوفى ٧٥٦ هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ.

٢٦٣ - الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة: أحمد بن حجر الهيتمي المكي الشافعي متوفى ٩٧٥ هـ، مطبوعة مكتبة القاهرة، مصر، الطبعة الثانية ١٣٨٥ هـ.

مكتبة فقه كنف

٢٦٤ - البحر الرائق شرح كنز الدقائق: شيخ زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم المصري، متوفى ٩٧٠ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٢٦٥ - بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع: أبوبكر بن مسعود الكاساني متوفى ٥٨٧ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٢٦٦ - تنوير الأبصار متن در مختار: محمد بن عبد الله بن أحمد الخطيب التمرناشي الحنفي،

متوفى ١٠٠٤ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ

٢٦٧- در مختار شرح تنوير الأبصار: محمد بن علي الملقب علاء الدين الدمشقي

المروفي بالحصكفي، متوفى ١٠٨٨ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت ١٤١٩ هـ.

٢٦٨- رد المحتار على الدر المختار: علامة سيد محمد أمين ابن عابدين الشامي متوفى

١٢٥٢ هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت ١٤١٩ هـ.

٢٦٩- شرح الفقه الأكبر: علامة علي بن سلطان محمد القاري، متوفى ١٤١٠ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.

٢٧٠- فتاوى رضوية: إمام أحمد رضا خان قادري متوفى ١٣٤٠ هـ، مطبوعة مكتبه

رضوية آرام باغ كراچی، رضافاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور.

٢٧١- فتح القدير في شرح الهداية: إمام كمال الدين بن الهمام، متوفى ٨٦١ هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ.

٢٧٢- المسلك المتقسط في المنسك المتوسط على لباب المناسك: إمام أبو

الحسن نور الدين محمد بن عبد الهادي السندي، متوفى ١١٣٨ هـ.

فقه شافعي

٢٧٣- الحاوي للفتاوي: الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٢ هـ

٢٧٤- الحاوي للفتاوي: الإمام الحافظ جلال الدين السيوطي متوفى ٩١١ هـ، دار الكتاب

العربي، بيروت، الطبعة ١٤٢٥ هـ.

فقه حنبلي

٢٧٥- أحكام النساء: أبو الفرج عبد الرحمن علي بن الجوزي الحنبلي، متوفى ٥٩٧ هـ، دار

الفكر بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٦ هـ.

- ٢٧٦- تحفة المودود بأحكام المولود محمد بن ابى بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١هـ،
المكتب الإسلامى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.
- ٢٧٧- كتاب الجدل على طريقة الفقهاء: أبو الوفاء علي بن عقيل بن محمد بن عقيل
البغدادى الحنبلى متوفى ٥١٣هـ، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة.
- ٢٧٨- مجموعة الفتاوى: أبو العباس أحمد بن عبد الحليم إ بن تيمية الحنبلى، متوفى
٧٢٨هـ، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ.

فضائل أعمال

- ٢٧٩- الآداب الشرعية والمنح المرعية: شمس الدين أبو عبد الله محمد بن مفلح
المقدسى الحنبلى، متوفى ٧٦٣هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.
- ٢٨٠- تبليغى نصاب: مولانا محمد زكريا سهارنپورى متوفى ١٤٠٢هـ، ادارہ اشاعت
دینیات انارکلی، لاہور.
- ٢٨١- تحفة الذاكرين شرح حصن حصين: قاضي محمد بن علي الشوكاني، متوفى
٢٥٠هـ، دار الجيل، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.
- ٢٨٢- جامع بيان العلم وفضله: إمام أبو عمرو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد
البر القرطبي، متوفى ٤٦٣هـ، دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الرابعة ١٤١٩هـ.
- ٢٨٣- فضائل أعمال: مولانا محمد زكريا سهارنپورى متوفى ١٤٠٢هـ، كتب خانہ
فیضی لاہور پاکستان.
- ٢٨٤- فضائل صدقات: مولانا محمد زكريا سهارنپورى متوفى ١٤٠٢هـ، تاج کمپنی
لمیٹڈ کراچی.
- ٢٨٥- كتاب التهجد وقيام الليل: إمام أبو بكر بن أبي الدنيا متوفى ٢٨١هـ، مكتبة الرشد،
الرياض، الطبعة الثانية ١٤٢١هـ.

٢٨٦ - العلم الهيب من الكلم الطيب: محمود بن أحمد بدر الدين العيني متوفى ٨٥٥هـ،

مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

٢٨٧ - مختصر كتاب قيام الليل: أبو عبد الله محمد بن نصر المروزي، متوفى ٢٩٤هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

٢٨٨ - مكارم الأخلاق ومعاليها: أبي بكر محمد بن جعفر متوفى ٣٢٧هـ، مطبعة المدني

القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

٢٨٩ - نتائج الأفكار في تخريج أحاديث الأذكار: حافظ أحمد بن علي بن حجر

العسقلاني، متوفى ٨٥٢هـ، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ.

٢٩٠ - نور اللمعة في خصائص الجمعة: إمام جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر

السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٠٧هـ.

٢٩١ - الوابل الصيب من الكلم الطيب: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية متوفى ٧٥١هـ،

المكتب الإسلامي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

كُتُبُ أَخْلَاقٍ وَتَصَوُّفٍ

٢٩٢ - إتحاف السادة المتقين بشرح أحياء علوم الدين: سيد محمد بن محمد الحسيني

الزبيدي، متوفى ١٢٠٥هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

٢٩٣ - إحياء علوم الدين: إمام محمد بن محمد الغزالي متوفى ٥٠٥هـ، دار الكتب العلمية،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ.

٢٩٤ - الحديقة الندية شرح الطريقة المحمدية: عارف بالله سيدي عبد الغني النابلسي،

متوفى ١١٤٣هـ، دار الطباع العامة، استنبول ١٤٠٠هـ.

٢٩٥ - عوارف المعارف ملحق بإحياء علوم الدين: شيخ شهاب الدين أبو حفص عمر

السهروردي، متوفى دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ.

٢٩٦- الفتوحات المكية: أبو عبد الله محمد المعروف بابن عربي متوفى ٦٣٨هـ، دار الفكر، بيروت، ١٤١٤هـ.

٢٩٧- الكواكب الدرية في تراجم السادة الصوفية: زين الدين محمد عبد الرؤوف المناوي متوفى ١٠٢١هـ، دار صادر، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٩ء.

فضائل ومناقب

٢٩٨- إحياء الميت بفضائل أهل البيت: امام جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ.

٢٩٩- الأنوار الباهرة بفضائل أهل البيت النبوي والذرية الطاهرة: أبو الفتوح عبد الله بن عبد القادر التليدي (معاصر) مكتبة الإمام الشافعي، الرياض، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

٣٠٠- أسمى المطالب في سيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: دكتور علي محمد محمد الصلابي دار ابن كثير، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ.

٣٠١- الإشراف على مناقب الأشراف: حافظ أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا متوفى ٢٨١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٢هـ.

٣٠٢- تذكرة الخواص: علامة يوسف بن قزاق علي بن عبد الله، المعروف بسبط ابن الجوزي، متوفى ٦٥٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

٣٠٣- الثغور الباسمة في مناقب فاطمة: امام جلال الدين عبد الرحمان بن أبي بكر السيوطي متوفى ٩١١هـ، دار الصحابة، طنطا، الطبعة الأولى ١٤١١هـ.

٣٠٤- جواهر العقدين في فضل الشرفين: نور الدين علي بن عبد الله السمهودي متوفى ٩١١هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ.

٣٠٥- حدائق بخشش: إمام أحمد رضا حنفي متوفى ١٣٤٠هـ، پروغريس بوكس، لاهور.

٣٠٦- خامس الخلفاء الراشدين أمير المؤمنين الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام:

الدكتور علي محمد الصلابي دار ابن كثير دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.

٣٠٧- در السحابة في مناقب القرابة والصحابة: قاضي محمد بن علي الشوكاني، متوفى

١٢٥٠، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ.

٣٠٨- ذخائر العقبى في مناقب ذوى القربى: محب الدين أحمد بن عبد الله الطبري،

متوفى ٦٩٤ هـ، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ.

٣٠٩- الذرية الطاهرة النبوية: حافظ أبو بشر محمد بن أحمد الدولاى متوفى ٣١٠ هـ، الدار

السلفية الكويت، الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ.

٣١٠- رشفة الصادى من بحر فضائل بنى النبي الهادى ﷺ: سيد أبو بكر شهاب الدين

العلوي الحضرمي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٣١١- روض الرياحين: أبو السعادات عبد الله بن أسعد اليافعي المكي متوفى ٧٦٨ هـ،

دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ.

٣١٢- الرياض النضرة في مناقب العشرة: حافظ محب الدين الطبري متوفى ٦٩٤ هـ،

دار الغرب الإسلامى، بيروت، الطبعة الأولى ١٩٩٦ء

٣١٣- الرياض النضرة في مناقب العشرة: حافظ محب الدين الطبري متوفى ٦٩٤ هـ،

دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٣١٤- السمط الثمين في مناقب أمهات المؤمنين: الإمام محب الدين أحمد بن عبد الله

الطبري، متوفى ٦٩٤ هـ المكتبة التجارية، مكة المكرمة.

٣١٥- صفة الصفوة: أبو الفرج عبد الرحمان ابن الجوزي متوفى ٥٩٧ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ.

٣١٦- العلم الظاهر في نفع النسب الطاهر: علامة سيد محمد أمين ابن عابدين

الشامي متوفى ١٢٥٢ هـ، دار إحياء التراث العربى، بيروت.

۳۱۷۔ فضائل الصحابة: إمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، متوفى ۲۴۱ھ، دار ابن الجوزي، الدمام، الطبعة الثالثة ۱۴۲۶ھ.

۳۱۸۔ فضائل فاطمة الزهراء: الإمام الحافظ أبي عبد الله الحاكم النيسابوري متوفى ۴۰۵ھ، دار الفرقان القاهرة، الطبعة الأولى ۱۴۲۹ھ.

۳۱۹۔ الفتح المبين في فضائل الخلفاء الراشدين وأهل البيت الطاهرين: سيد أحمد بن زيني دحلان المكي متوفى ۱۳۰۴ھ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۳ھ.

۳۲۰۔ كتاب الأربعين في فضائل آل بيت الطاهرين: عبد الله بن صالح بن محمد العبيد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۳۱ھ.

۳۲۱۔ كتاب تحقيق منيف الرتبة لمن ثبت له شرف الصحبة: علامة خليل بن كيكلي العلائي، متوفى ۷۶۱ھ، دار العاصمة، الرياض، النشرة الأولى ۱۴۱۰ھ.

۳۲۲۔ اللطائف الأحمدية في المناقب الفاطمية: علامه سيد احمد حسن سنبهلي چشتي، مولانا شرف علي تھانوي، دار النفائس كريم پارك راوي روڈ لاہور.

۳۲۳۔ معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، متوفى ۷۴۸ھ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۰۸ھ.

۳۲۴۔ معرفة ما يجب لآل البيت النبوي على من عداهم: امام تقي الدين المقرئ، متوفى ۸۴۵ھ، دار الاعتصام، القاهرة، الطبعة الأولى ۱۳۹۲ھ.

۳۲۵۔ مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب: أبو الحسن علي بن محمد الواسطي المعروف بابن المغازلي متوفى ۴۸۳ھ، دار الآثار، صنعاء، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ.

۳۲۶۔ مناقب علي والحسين وأمهات فاطمة الزهراء: الدكتور عبد المعطي أمين قلعجي، دار الوعي، حلب، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ.

۳۲۷۔ مناقب علي والحسين وأمهات فاطمة الزهراء: الشيخ محمد فواد عبد الباقي،

دار الحديث، القاهرة، سنة الطبعة ١٤٢٣ هـ.

٣٢٨ - موسوعة آل بيت النبي الأطهار: صلاح الدين محمود السعيد، دار الغد الجديد

القاهرة، الطبعة الأولى ١٤٣٢ هـ.

٣٢٩ - موسوعة العشرة المبشرون بالجنة: الشيخ أحمد عزو عناية، علي محمد مصطفى

دار نظير عبود، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩ هـ.

٣٣٠ - نزل الأبرار بماصح من مناقب أهل البيت الأطهار: الحافظ محمد بن

معتمد خان البدخشاني الحارثي، متوفى ١١٢٦ هـ، شركة الكتبي بيروت.

٣٣١ - نساء أهل البيت في ضوء القرآن والحديث: أحمد خليل جمعة، معاصر،

دار الإمامة دمشق، الطبعة الخامسة ١٤٢٣ هـ.

٣٣٢ - نساء مبشرات بالجنة: أحمد خليل جمعة، معاصر، دار ابن كثير، دمشق، الطبعة

الخامسة ١٤٢٤ هـ.

لغة

٣٣٣ - تاج العروس من جواهر القاموس: سيد محمد مرتضى الحسيني الزبيدي متوفى

١٢٠٥ هـ، دار الفكر، بيروت ١٤١٤ هـ.

٣٣٤ - تاج اللغة وصحاح العربية (الصحاح): أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري

متوفى ٤٤٠ هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ.

٣٣٥ - تهذيب الأسماء واللغات: علامة يحيى بن شرف النووي متوفى ٦٧٦ هـ، دار

الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ.

٣٣٦ - الغريبين في القرآن والحديث: أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي متوفى ٤٠١ هـ،

مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

٣٣٧ - الفائق في غريب الحديث: محمود بن عمر الزمخشري متوفى ٥٨٣ هـ، دار الكتب

العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ.

٣٣٨- القاموس المحيط: إمام مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي

متوفى ٨١٧هـ، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٣هـ.

٣٣٩- كتاب التعريفات: علامة مير سيد شريف علي بن محمد الجرجاني متوفى

٨٢٦هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

٣٤٠- كتاب الدلائل في غريب الحديث: أبي محمد القاسم بن ثابت السرقسطي متوفى

٣٠٢هـ، مكتبة الرشد الرياض، الطبعة الثانية ١٤٣٢هـ.

٣٤١- كتاب العين: لأبي عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي متوفى ١٧٥هـ، دار إحياء

التراث العربي بيروت.

٣٤٢- لسان العرب: إمام محمد بن مكرم المعروف بابن منظور الأفرقي متوفى ٧١١هـ،

دار إحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

٣٤٣- مجمع بحار الأنوار: علامة محمد طاهر فتنى متوفى ٩٨٦هـ، مكتبة دار الإيمان

المدنية المنورة، الطبعة الثالثة ١٤١٥هـ.

٣٤٤- مشارق الأنوار على صحاح الآثار: قاضي أبو الفضل عياض بن موسى البحصبي

المالكي متوفى ٥٤٤هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ.

٣٤٥- مصباح اللغات: عبد الحفيظ بلياي، مدينة پبلشنگ كمپنى، كراچى، الطبعة الأولى

١٩٨٢ء.

٣٤٦- المصباح المنير: أحمد بن محمد علي المقرئ الفيومي متوفى ٧٧٠هـ، مطبعة دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ.

٣٤٧- معجم المقاييس فى اللغة: أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا متوفى ٣٩٥هـ،

دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤١٨هـ.

٣٤٨- المفردات في غريب القرآن: إمام حسين بن محمد راغب الأصفهاني

متوفى ٥٠٢هـ، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

٣٤٩- المنجد: لويس معلوف اليسوعي متوفى ١٩٤٦هـ، المطبعة الكاثوليكية، لبنان، الطبعة

الثانية، عشرة ١٣٩٤هـ.

٣٥٠- النهاية في غريب الحديث: علامة محمود بن أثير الجزري متوفى ٦٠٦هـ، دار

الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ.

سيرة تاريخ

٣٥١- إزالة الخفاء في تاريخ الخلفاء: شاه ولي الله محدث دهلوي، قديمي كتب خانه

آرام باغ، كراچی.

٣٥٢- البداية والنهاية: حافظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي الشافعي

متوفى ٧٧٤هـ، دار ابن كثير دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ.

٣٥٣- البداية والنهاية: حافظ عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي الشافعي

متوفى ٧٧٤هـ، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

٣٥٤- بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب: السيد محمود شكري الألوسي

البغدادی، المكتبة العصرية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٣٠هـ.

٣٥٥- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: الإمام أبي عبد الله شمس الدين

محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي متوفى ٧٤٨هـ، دار الكتب العلمية

بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ.

٣٥٦- تاريخ الأمم والملوك: إمام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري متوفى

٣١٠هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ.

٣٥٧- تاريخ بغداد أو مدينة السلام: إمام الحافظ أبي بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي

متوفى ٦٣٤ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة، ٢٠١١.

٣٥٨- تاريخ الخلفاء: الإمام الحافظ جلال الدين عبدالرحمان بن أبي بكر السيوطي

متوفى ٩١١ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ.

٣٥٩- تاريخ عمر بن الخطاب ؓ: أبو الفرج عبدالرحمان ابن الجوزي متوفى ٥٩٧ هـ،

دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ.

٣٦٠- تاريخ مدينة: أبوزيد عمر بن شبة النميري المصري متوفى ٢٦٢ هـ، دار التراث،

بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.

٣٦١- تاريخ مدينة دمشق: إمام أبي القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبدالله بن

عساكر الشافعي متوفى ٥٧١ هـ دار الفكر بيروت، ١٤١٦ هـ.

٣٦٢- التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة: شمس الدين محمد بن عبد الرحمن

السخاوي متوفى ٩٠٢ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ.

٣٦٣- تذكرة الحفاظ: إمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، متوفى

٥٧٤٨ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٨ هـ.

٣٦٤- تلقيح فهم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير: أبو الفرج عبدالرحمان ابن

الجوزي متوفى ٥٩٧ هـ، شركة دار أرقم بن أبي الأرقم، بيروت، الطبعة الأولى

١٤١٨ هـ.

٣٦٥- جمهرة أنساب العرب: لأبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم

الأندلسي متوفى ٤٥٦ هـ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ.

٣٦٦- سير أعلام النبلاء: إمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، متوفى

٥٧٤٨ هـ، دار الفكر بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ.

٣٦٧- الكامل في التاريخ: عز الدين أبو الحسن علي بن محمد الشهير بابن الأثير الجزري

متوفى ٦٣٠، بيت الافكار الدولية، الأردن.

٣٦٨- مختصر تاريخ دمشق: إمام محمد بن مكرم المعروف بابن منظور، متوفى

٧١١هـ، دار الفكر، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ.

٣٦٩- المعارف لابن قتيبة الدينوري: أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة

الدينوري، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤هـ.

٣٧٠- وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: نور الدين علي بن عبد الله الحسيني السمهودي،

متوفى ٩١١هـ، مكتبة دار الزمان المدينة المنورة، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ.

٣٧١- وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى: علامة نور الدين علي بن أحمد

السمهودي متوفى ٩١١هـ، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

كُتُبٌ مُتَفَرِّقَةٌ

٣٧٢- بدائع الفوائد: محمد بن أبي بكر ابن قيم الجوزية، متوفى ٧٥١هـ، مكتبة نزار

مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٦هـ.

٣٧٣- شهاب نامه: قدرت الله شهاب، سنگ ميل پبلي كيشنز لاهور. تينيسوان طبعة

٢٠٠٩ء.

٣٧٤- فرش پر عرش: حضرت مولانا سيد ابوالحامد محمد محدث كچهو جهوي،

اسلامك ميڈيا سنٹر 27-اے (شيخ هندي سٹريٹ) داتا دربار ماركيٹ لاہور.

٣٧٥- فيض نسبت: پير سيد نصير الدين نصير گيلاني، مھريه نصيريه پبليشرز گولڑہ

شريف، الطبعة الخامسة ١٤٣٣هـ.

٣٧٦- كشف النظر شرح كتاب النشر: قاري محمد طاهر رحيمي، ادارة كتب

طاھريه، ملتان

٣٧٧- كليات اقبال (اردو): علامة محمد إقبال، الفيصل، ناشران كتب، لاہور.

- ۳۷۸۔ کلیات اقبال (فارسی): علامہ محمد اقبال، شیخ غلام علی اینڈ سنز، لاہور۔
- ۳۷۹۔ متاع زیست: پیر سید نصیر الدین نصیر گیلانی، مہر یہ نصیر یہ پبلشرز، گولڑہ شریف، پاکستان۔



فہرست مضامین

شرح

إتصاف السائل بما لفاطمة من المناقب والفضائل

۱	إِنْتِسَاب	6
۲	إِهْدَاء	7
۳	سبب تالیف	8
۴	إظهار تشکر	10
۵	مصنف رحمہ اللہ کا تعارف	12
۶	عرض مؤلف	14
۷	التماس	14
۸	مقدمة الكتاب	15
۹	”شرح إتصاف السائل“ کا سبب تالیف	17
۱۰	الباب الأول	18
۱۱	سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کی ولادت	18
۱۲	ولادت سیدہ کی تاریخ میں اختلاف	19
۱۳	مولیٰ علی اور سیدہ علیہا السلام کی عمر میں فرق	19
۱۴	”فاطمہ“ نام رکھنے میں حکمت	21
۱۵	اچھے اور برے نام کی مستی میں تاثیر	21
۱۶	الہامی ناموں کی تاثیر	23

25	ذریعتِ فاطمہ میں اسم فاطمہ کی برکت	۱۷
27	”زہراء“ نام رکھنے کی وجہ	۱۸
30	لقب ”بتول“ کی حکمت	۱۹
31	بتولے باش، بتول ہو جائیے!	۲۰
36	سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی کنیت	۲۱
36	”مدائنی“ یا ”مدیننی“؟	۲۲
36	”ام ابیہا“ کہنے کی وجہ	۲۳
38	نام کے متعلق بعض روایات کا بطلان	۲۴
39	موضوع روایات درج کرنے کی حکمت	۲۵
39	سیدہ کا مرتبہ اور حضور ﷺ کی ان سے محبت	۲۶
40	أَحَبُّ اور أَعَزُّ	۲۷
41	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی احتیاط	۲۸
43	حُبِّ عائشہ و فاطمہ کی احادیث میں تعارض اور اُس کا حل	۲۹
43	فائضہ	۳۰
44	خواتین امت کی سیدہ	۳۱
44	حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی اہل بیت سے محبت	۳۲
46	اہل بیت کی فضیلت پہنچانے میں فرشتوں کی دلچسپی	۳۳
47	سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی خصوصیتِ عظیمہ	۳۴
48	بتول تمام اہل بیت سے زیادہ محبوب	۳۵
51	سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کی اُن کی شان میں شہادت	۳۶
52	سیدتنا عائشہ رضی اللہ عنہا کی فقاہت اور حق گوئی	۳۷

53	بارگاہِ نبوی میں سیدہ اور اُن کے سر تاج کا رتبہ	۳۸
55	بعض لوگوں کا اس حدیث پر اضطراب	۳۹
57	زیادہ محبوب کون اور زیادہ معزز کون؟	۴۰
58	أَحَبُّ اور أَعَزُّ میں معنوی فرق	۴۱
59	سیدہ اور اُن کی اولاد کی نجات	۴۲
60	فائضہ	۴۳
60	سیدہ کی ذہانت و فہم	۴۴
63	موقع کی مناسبت سے الفاظ کے مفہوم میں فرق	۴۵
64	الباب الثاني	۴۶
65	سیدنا علیؑ کے ساتھ نکاح	۴۷
65	سیدہ ام کلثوم بنت علی و بنت فاطمہ علیہم السلام کی اولاد	۴۸
66	سیدہ زینب بنت علی و بنت فاطمہ علیہم السلام کی اولاد	۴۹
67	متن میں تضاد	۵۰
68	سیدہ زینب کبریٰ بنت علی رضی اللہ عنہما کا تعارف	۵۱
69	سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار بن ابی طالبؑ	۵۲
72	سیدہ زینب بنت فاطمہ اور حسنین کریمین کی اولاد کا شرف	۵۳
75	مصر میں حسنی حسینی سادات کا عرف ”اشراف“	۵۴
76	غیر حسنی حسینی مگر قریشی و ہاشمی کے حق میں لفظ ”شریف“ کا استعمال	۵۵
77	اربابِ اقتدار کے لیے لفظ شریف کا استعمال	۵۶
78	حقیقی شرف	۵۷
79	لفظ سید کا لغوی معنی	۵۸

80	اپنی قوم کا معزز شخص ”سید“ ہے	۵۹
80	قوم کی تکالیف کو دور کرنے والا ”سید“ ہے	۶۰
81	ہر شریف و بردبار شخص ”سید“ ہے	۶۱
81	جو غصہ میں مغلوب نہ ہو وہ سید ہے	۶۲
81	ہر سخی ”سید“ ہے	۶۳
82	سید کا اصطلاحی معنی	۶۴
84	بنو ہاشم کا شرف	۶۵
88	سیدہ کی شادی بامر الہی	۶۶
89	سیدہ کے نکاح میں خالق کائنات کا حسن اہتمام	۶۷
90	شیخین کریمین کا سیدہ ﷺ کے رشتہ کی درخواست کرنا	۶۸
93	محسنِ اسلامی یا یحییٰ اسلامی؟	۶۹
93	شیخین کو سیدہ ﷺ کا رشتہ نہ دینے کا ایک عذر	۷۰
94	نکاحِ مرتضیٰ وزہراء میں خلفاء ثلاثہ ﷺ کی اعانت	۷۱
96	سیدہ کے نکاح کے سلسلہ میں ایک موضوعِ روایت	۷۲
99	موضوعِ حدیث درج کرنے کا مقصد؟	۷۳
99	کسی روایت کی صحت و عدم صحت سے تاریخ کا تعلق	۷۴
100	سیدہ کے نکاح اور رخصتی کی تاریخ	۷۵
101	نکاحِ سیدہ میں امیدواروں کی کثرت	۷۶
106	نکاحِ زہراء و مرتضیٰ میں انصار ﷺ کا تعاون	۷۷
107	سابقہ احادیث کی حدیثِ بریدہ ﷺ سے مطابقت	۷۸
109	مرتضیٰ وزہراء کی شادی کے موقع پر مخصوص عملِ نبوی، علیہم السلام	۷۹

109	مرتضى وزهراء کی شادی کے موقعہ پر مخصوص دعائے نبوی، علیہم السلام	۸۰
113	شادی کے موقعہ پر زوجین کو مبارک دینے کے الفاظ	۸۱
114	والدین یا سربراہ کن الفاظ میں دعائیں؟	۸۲
114	سنتِ ولیمہ کی تاکید	۸۳
116	شادی اور ولیمہ میں معاونت	۸۴
117	ولیمہ میں سادگی	۸۵
118	عظیم الشان ولیمہ نبوی ﷺ	۸۶
119	سیدہ کی شادی کی بے مثال رونق	۸۷
120	مولیٰ علی کے سکوت پر از خود کرم نبوی ﷺ	۸۸
122	حق مہر میں زرہ دی گئی یا کچھ اور؟	۸۹
123	حق مہر میں دی ہوئی زرہ سے ہی شادی کا خرچ	۹۰
123	مولیٰ علی ﷺ خود سپردگی پر کاربند تھے	۹۱
124	حق مہر کا ضروری ہونا	۹۲
124	کیا مہر کی کوئی مقدار معین ہے؟	۹۳
127	شادی پر خوشبو کا اہتمام	۹۴
129	مولیٰ علی ﷺ کے ساتھ پہلے ہی وعدہ ہو چکا تھا	۹۵
131	کنواری لڑکی سے اجازت مانگی جائے	۹۶
135	صدق و کذب کا مجموعہ روایت	۹۷
137	مصنف رحمہ اللہ کا اس روایت پر تجزیہ	۹۸
139	اس روایت میں کذب کیا ہے؟	۹۹
139	اس روایت میں صدق کیا ہے؟	۱۰۰

139	ابن حجر کی سے مصنف رحمہما اللہ کا اختلاف	۱۰۱
140	سیدہ کے جہیز کے متعلق احادیث	۱۰۲
142	زوجین کے تحفظ کی خاطر عمل نبوی ﷺ	۱۰۳
142	زوجین کے تحفظ کی خاطر ہمارا عمل	۱۰۴
143	سیدہ کے شوہر سب سے بہتر	۱۰۵
145	مرتضیٰ وزہراء کے گھر کا کل سامان	۱۰۶
146	مصنف رحمہ اللہ کی طرف سے مشکل	۱۰۷
147	امور خانہ داری میں میاں بیوی کے مابین نبوی تقسیم	۱۰۸
148	کیا اعلیٰ گھرانے کی عورت گھریلو کام سے مستثنیٰ ہے؟	۱۰۹
150	دیانۃ اور تدیناً عورت پر گھریلو کام کا وجوب	۱۱۰
152	گھریلو کام میں سیدہ کائنات علیہا السلام کی مشقت	۱۱۱
155	مصنف رحمہ اللہ کا تساہل	۱۱۲
155	خادم مانگنے پر وظیفہ کیوں؟	۱۱۳
156	سیدہ فاطمہ سے افضل کوئی وظیفہ نہیں	۱۱۴
157	اہل بیت کی خدمت کا نبوی طریقہ	۱۱۵
158	فاطمیہ میں کونسی خلافت چلی؟	۱۱۶
158	قطب الاقطاب فقط فاطمیہ سے ہی کیوں؟	۱۱۷
163	الباب الثالث	۱۱۸
163	پہلی حدیث: سیدہ کا مرتبہ	۱۱۹
164	حجرہ نبویہ (ﷺ) کو نین سے افضل کیوں؟	۱۲۰
166	کیا جسم نبوی ﷺ سے افضل کوئی چیز ہے؟	۱۲۱

168	سیدہ کائنات رضی اللہ عنہا کی ناراضی میں غضبِ الہی	۱۲۲
168	سیدہ کو برا کہنے والے کا حکم	۱۲۳
169	امام سہیلی کے کلام پر مصنف کا تا مل اور اس پر راقم کا تبصرہ	۱۲۴
170	مصنف رحمہ اللہ کے ”فیہ نظر“ کہنے کی اصل	۱۲۵
172	ایک اور ”فیہ نظر“	۱۲۶
172	سیدہ پر درود حضور ﷺ پر درود ہے	۱۲۷
173	سیدہ کو اذیت پہنچانے پر دنیا اور آخرت کا عذاب	۱۲۸
173	فاطمیہ کو اذیت پہنچانے والوں کا انجام	۱۲۹
174	دوسری حدیث	۱۳۰
175	اس سلسلے میں صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کی احتیاط	۱۳۱
177	خلیفہ اول رضی اللہ عنہ کی احتیاط	۱۳۲
178	بخاری پر دوسری کتب کو ترجیح کیوں؟	۱۳۳
180	سیدہ کی خوشی میں اسلاف کا طرز عمل	۱۳۴
181	قریشی، ہاشمی اور فاطمی کی اپنی اپنی عظمت	۱۳۵
183	تیسری حدیث	۱۳۶
183	”شُجْنَةُ مَنِ“ کا معنی	۱۳۷
184	اس معنی کی روشنی میں فاطمیہ کی فضیلت	۱۳۸
185	ہاشمی اور قریشی کے درجہ میں فرق	۱۳۹
188	کیا سب برابر ہیں؟	۱۴۰
190	بنو ہاشم پر فاطمیہ کی فضیلت	۱۴۱
193	چوتھی حدیث	۱۴۲

193	فائده	۱۴۳
194	حدیث مرسل کی تعریف	۱۴۴
195	حدیث مرسل کی ایک اور قسم	۱۴۵
195	مسلم ”اذیت“ کی ضد کو اپنانے کا پابند ہے	۱۴۶
197	پانچویں حدیث	۱۴۷
198	”يُنْصِبُنِي“ یا ”يُغْضِبُنِي“؟	۱۴۸
198	نصب و ناصبیت کا معنی	۱۴۹
200	ناصریت کی اصل اور اس کی اقسام	۱۵۰
202	مقام غور	۱۵۱
202	حضرت وحشی سے گریز کا سبب	۱۵۲
203	حضرت وحشی ؑ کے بارے میں فاروقی اظہار خیال	۱۵۳
204	چھٹی حدیث: عفت کی بدولت جنت	۱۵۴
204	فائده	۱۵۵
205	ساتویں حدیث: عفت کی بدولت مع ذریت جہنم پر حرام	۱۵۶
205	حدیث ضعیف کی تقویت کا طریقہ	۱۵۷
208	اس حدیث کے متابع اور شواہد	۱۵۸
209	رافضی اور شیعہ میں فرق	۱۵۹
209	مسند بزار اور طبرانی کے الفاظ میں فرق	۱۶۰
209	کیا تمام فاطمیہ کو یہ فضیلت حاصل ہے؟	۱۶۱
211	ائمہ اہل بیت کی تواضع	۱۶۲
213	آٹھویں حدیث: اللہ انہیں اور ان کی اولاد کو عذاب دینے والا نہیں	۱۶۳

213	کیا سیدہ کی اولاد میں فقط حسنین کریمین نجات یافتہ ہیں؟	۱۶۴
215	کم عمل اولاد اپنے نیک آباء کے ساتھ ہوگی	۱۶۵
216	سید بد عمل ہو پھر بھی سید ہے	۱۶۶
220	سورۃ الفتح کی ابتدائی آیات اور ذریتِ فاطمہ کی نجات	۱۶۷
221	سید تفضیلی ہو پھر بھی قابلِ تعظیم ہے	۱۶۸
222	ایک دردمندانہ التماس	۱۶۹
226	نویں حدیث: سیدہ پر سوکن ڈالنے کا وبال اور انہیں اذیت پہنچانے پر تنبیہ	۱۷۰
226	ابو جہل کی بیٹی سے نکاح کی ممانعت کیوں؟	۱۷۱
227	”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ کا مطلب	۱۷۲
228	”لَا تَجْتَمِعُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ وَبِنْتُ عَدُوِّ اللَّهِ“ میں ایک اور حکمت	۱۷۳
229	خدا چاہتا ہے رضائے محمد ﷺ	۱۷۴
231	اہل بیت پر مصاہرت میں احتیاط	۱۷۵
232	دسویں حدیث: سیدہ کا حظیرۃ القدس میں ہونا	۱۷۶
232	یہ حدیث موضوع ہے	۱۷۷
234	گیارہویں حدیث: سیدہ کا خیال رکھنا	۱۷۸
235	مصنفؒ سے دو حدیثوں کا خلط ملط ہونا	۱۷۹
236	بنتِ ابی جہل کے ساتھ نکاح کی بات چیت کا آغاز کیسے ہوا؟	۱۸۰
237	جائز عمل حرام کیوں؟	۱۸۱
240	بارہویں حدیث: سیدہ کی خوشنودی میں کوشش	۱۸۲
240	مولیٰ علی کا حضور ﷺ سے مشورہ کرنا	۱۸۳

241	سیدہ خاتون پرسوکن ڈالنے میں خطرہ	۱۸۴
243	تیرھویں حدیث: حضور کو اذیت پہنچانا کسی کے لیے درست نہیں	۱۸۵
243	حضرت اسماء بنت عمیس کا مختصر تعارف	۱۸۶
244	حضرت اسماء بنت عمیس کی سیدہ سے محبت	۱۸۷
245	چودھویں حدیث: سیدہ کی خاطر ہمت صرف کرنا	۱۸۸
246	اذیت کے بارے میں حضور ﷺ اور دوسروں کے مابین فرق	۱۸۹
248	ہر انسان کے اندر جگر ہوتا ہے	۱۹۰
250	پندرھویں حدیث: سیدہ کی رضا میں رضاء الہی اور غضب میں غضب الہی	۱۹۱
250	سیدہ کی رضا میں رب کی رضا کیوں؟	۱۹۲
254	سولھویں حدیث: سیدہ کی خواتین مومنین پر سیادت	۱۹۳
254	میدان محشر میں سیدہ کی سیادت	۱۹۴
255	سترھویں حدیث: سیدہ کی بارگاہِ خدائی و مصطفائی میں مقبولیت	۱۹۵
255	اٹھارھویں حدیث: دنیا کی تلخیوں پر سیدہ کا صبر	۱۹۶
256	آخرت کے لیے دنیا میں صبر	۱۹۷
257	انیسویں حدیث: سیدہ کے لیے اچھے شوہر کا انتخاب	۱۹۸
259	منہج افضلیت اہل بیت یا غیر اہل بیت	۱۹۹
260	بناتِ مصطفیٰ ﷺ میں شوہر کس کا افضل؟	۲۰۰
264	بیسویں حدیث: نبی کریم ﷺ کا انہیں اپنے مولیٰ کی طرف مائل کرنا	۲۰۱
265	اکیسویں حدیث: سیدہ کو جوابدہی کے لیے تیار کرنا	۲۰۲
265	کیا قرابتِ نبوی ﷺ کا فائدہ ہوگا؟	۲۰۳

268	حفص بن سلیمان کی طرف کذب کی نسبت کا جائزہ	۲۰۴
276	بائیسویں حدیث: سیدہ کے شوہر کی تعریف	۲۰۵
277	فائدہ	۲۰۶
277	سیدہ کے فضائل میں مرتضیٰ کی تعریف کیوں؟	۲۰۷
278	تیسویں حدیث: سیدہ کو اُن کے رب کی طرف متوجہ کرنے میں اہتمام نبوی ﷺ	۲۰۸
279	بندہ اپنے رب کا کب محتاج ہوتا ہے اور کب نہیں؟	۲۰۹
281	چوبیسویں حدیث: نبی کریم ﷺ کا سیدہ سے ملنے کا شفقت بھر انداز	۲۱۰
283	داماد، بیٹی اور نواسوں پر شفقت کا نبوی انداز	۲۱۱
283	اپنے گھر والوں کے لیے اجتماعی دعا کا طریقہ	۲۱۲
283	چار نفوس مقدسہ کا مخصوص ہونا	۲۱۳
283	چادر تپہیر میں فقط چار لیے گئے	۲۱۴
288	مباہلہ کے لیے فقط چار لیے گئے	۲۱۵
289	وقفاً فوقاً چار نفوس کو ہی چادر میں لینا	۲۱۶
296	پچیسویں حدیث: سیدہ کے بچوں پر کرم نبوی ﷺ	۲۱۷
296	آل پر رحمت و برکت اور آل کی رحمت و برکت	۲۱۸
298	چھبیسویں حدیث: سیدہ کے بچوں کا مرتبہ	۲۱۹
298	سیدہ کے بچوں کا حضور ﷺ کی اولاد ہونا	۲۲۰
301	ستائیسویں حدیث: محبت اہل بیت اُن کے ساتھ ہوگا	۲۲۱
302	اٹھائیسویں حدیث: سیدہ کو محاسبہ کے لیے تیار کرنا	۲۲۲
303	سیدہ فاطمہ کی تربیت	۲۲۳

305	اکیسویں حدیث: سیدہ فاطمہ کی سیادت	۲۲۴
305	سیادتِ مطلقہ	۲۲۵
306	تیسویں حدیث: قیامت کے دن سیدہ فاطمہ کے گزرنے پر سب کا نظریں جھکانا	۲۲۶
307	اکیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے رب کے ہاں رتبہ	۲۲۷
308	بیس [۳۲] ویں حدیث: سیدہ کی پل صراط پر سواری	۲۲۸
309	تینتیس [۳۳] ویں حدیث: پل صراط سے گزرنے کی شان	۲۲۹
309	مذکورہ احادیث کا حکم	۲۳۰
312	چونتیسویں حدیث: جنت میں پہلے کون داخل ہوگا؟	۲۳۱
313	حدیث کو موضوع قرار دینے کا انوکھا انداز	۲۳۲
315	پینتیسویں حدیث: جنت میں افضل خاتون	۲۳۳
316	مذکورہ چار خواتین میں سب سے افضل کون؟	۲۳۴
316	سیدہ مریم کی نبوت کے قائلین کی تردید	۲۳۵
317	گزشتہ امم کے مقابلہ میں اس امت کی روحانیت	۲۳۶
318	پوری امت کے مقابلہ میں اہل بیت کی روحانیت	۲۳۷
318	سیدہ خدیجہ اور سیدہ عائشہ کے مابین مفاضلہ	۲۳۸
321	سیدہ خدیجہ کی اعلیٰ ذہانت	۲۳۹
324	سیدہ خدیجہ اور سیدہ عائشہ کے مفاضلہ میں فیصلہ نبوی ﷺ	۲۴۰
326	فائدہ	۲۴۱
327	چھتیسویں حدیث: سیدہ اور اُن کے بابا کے مابین تبادلہ محبت	۲۴۲
328	سینتیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے بابا کے ہاں مقام	۲۴۳

328	سب سے زیادہ پیاری کون؟	۲۴۴
329	ہوں لحاظِ جدائی کم سے کم	۲۴۵
330	اڑتیسویں حدیث: ترازو میں سیدہ کا مقام	۲۴۶
332	انتالیسویں حدیث: بابِ جنت پر سیدہ کا نام	۲۴۸
333	چالیسویں حدیث: وہ کلمات جو آدم علیہ السلام کو سکھائے گئے	۲۴۹
333	اہل بیت کا وسیلہ	۲۵۰
338	اکتالیسویں حدیث: اپنے زمانے کی خواتین کی سیدہ ہونا	۲۵۱
339	فائدہ	۲۵۲
339	بیالیسویں حدیث: سیدہ کا اپنی خواتین کی سیدہ ہونا	۲۵۳
339	تنبیہ	۲۵۴
340	سیدہ خدیجہ کی سیدہ مریم پر فضیلت	۲۵۵
341	اپنی خواتین سے افضل ہونے کا مطلب	۲۵۶
342	تینتالیسویں حدیث: سیدہ کا اپنے دور کی خواتین سے بہتر ہونا	۲۵۷
342	زمانی فضیلت سے صرف نظر کیوں؟	۲۵۸
343	چوالیسویں حدیث: خواتین جنت کی سیدہ ہونا	۲۵۹
343	مصنف رحمہ اللہ کا عجیب رنگ	۲۶۰
344	پنچالیسویں حدیث: سیدہ مریم کے بعد جنتی خواتین کی سیدات	۲۶۱
344	سیدہ مریم پر سیدہ فاطمہ کی فضیلت	۲۶۲
345	قرآن کی رو سے سیدہ مریم کی فضیلت اور اس کا مطلب	۲۶۳
349	سیدہ فاطمہ اور سیدہ مریم کے مفاضلہ میں کلام اقبال	۲۶۴
351	علامہ علیہ الرحمۃ کی عقیدت کی حد	۲۶۵

352	چھالیسویں حدیث: مومنین کی خواتین کی سیدہ	۲۶۶
353	سیدہ فاطمہ کے نزدیک سیدہ عائشہ کی عظمت	۲۶۷
354	ستالیسویں حدیث: خواتین اہل جنت کی سیدہ	۲۶۸
355	فائدہ	۲۶۹
355	سیدہ کاسب سے پہلے حضور ﷺ کے پاس پہنچنا	۲۷۰
356	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کی پہلی	۲۷۱
356	اہل کساء کا مقام صبر و رضا	۲۷۲
357	اہل بیت کو رمضان میں کیا کرنا چاہیے	۳۷۳
359	انچاسویں حدیث: سیدہ کی سب سے زیادہ رسول اللہ ﷺ سے مشابہت	۲۷۴
360	سیدہ کے ساتھ نبوی سرگوشی کا تعدد	۲۷۵
361	مجلس میں اہل بیت کو نمایاں مقام دینا سنت ہے	۲۷۶
361	سیدہ کی تعظیم میں بعض اسلاف کا طرز عمل	۲۷۷
363	الباب الرابع	۲۷۸
363	سیدہ کے امتیازات و خصائص، اور یہ بہت ہیں	۲۷۹
363	پہلی خصوصیت اس امت پر افضلیت	۲۸۰
363	سیدہ مریم کے استثناء کی بات	۲۸۱
364	سیدہ فاطمہ کی اپنی امی خدیجہ اور عائشہ رضی اللہ عنہن پر افضلیت	۲۸۲
366	علامہ ابن قیم کا محاکمہ	۲۸۳
367	کیا سیدہ عائشہ علما سیدہ فاطمہ سے افضل تھیں؟	۲۸۴
369	حافظ ابن حجر کے قول پر مصنف کا تبصرہ	۲۸۵

370	مصنف رحمہ اللہ کے تبصرہ پر تبصرہ	۲۸۶
371	علماء امت نے سیدہ فاطمہ کو افضل کیوں کہا؟	۲۸۷
373	دنیا میں افضل آخرت میں مفضل؟	۲۸۸
375	حدیث پر حکم لگانے میں حافظ پر اعتراض	۲۸۹
376	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے موقف میں کچھ لچک	۲۹۰
378	امام قسطلانی کا مختلف احادیث کے مابین محاکمہ	۲۹۱
379	خواتین امت پر سیدہ کی افضلیت	۲۹۲
379	کیا بضعہ نبوی فقط سیدہ فاطمہ ہیں؟	۲۹۳
379	سیدہ کی اپنی بہنوں پر افضلیت	۲۹۴
380	وصال نبوی ﷺ سیدہ کے رتبہ میں اضافہ کا سبب کیسے؟	۲۹۵
384	امام طحاوی کی روایت سے اشکال	۲۹۶
384	مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے کلام پر تبصرہ	۲۹۷
386	سیدہ پر سوکن ڈالنے کی حرمت	۲۹۸
386	کیا فقط حضور کی اولین بیٹیوں پر سوکن ڈالنا جائز ہے؟	۲۹۹
388	سیدہ کی تیسری خصوصیت کہ وہ حیض سے پاک تھیں	۳۰۰
389	اس حدیث کی سند پر کلام	۳۰۱
391	چوتھی خصوصیت سیدہ کو بھوک نہ لگنا	۳۰۲
393	سیدہ بھوک سے کب محفوظ ہوئیں؟	۳۰۳
393	اہل بیت کی کٹھن گزر بسر	۳۰۴
396	پانچویں خصوصیت: سیدہ کو آخری غسل دیا نہیں گیا بلکہ انہوں نے خود غسل کیا	۳۰۵

397	ابن اسحاق پر کلام کا جائزہ	۳۰۶
398	حافظ ابن حجر سے ابن جوزی پر تردید	۳۰۷
399	سیدہ کے آخری غسل میں دوسرا موقف	۳۰۸
399	کیا شوہر بیوی کو غسل دے سکتا ہے؟	۳۰۹
401	سیدہ کی نماز جنازہ کس نے پڑھائی؟	۳۱۰
402	سیدہ کی جائے تدفین	۳۱۱
402	سیدہ کی تاریخ وصال	۳۱۲
404	اسلام میں سب سے پہلے سیدہ کے جنازے کو ڈھانپا گیا	۳۱۳
405	نسب نبوی ﷺ فقط سیدہ فاطمہ علیہا السلام سے چلا	۳۱۴
406	سیدہ کی مزید خصوصیات	۳۱۵
409	الباب الخامس	۳۱۶
409	سیدہ سے مروی احادیث	۳۱۷
410	مسجد میں داخل ہونے کی جامع دعا، از سیدہ	۳۱۸
412	آگ پر کی ہوئی چیز پر وضو کی بحث	۳۱۹
414	حسین کریمین کی ہیبت، سیادت، سخاوت اور جرأت	۳۲۰
417	حضرت اسماء بنت عمیس کا سیدنا علیؑ سے نکاح	۳۲۱
419	سیدہ فاطمہ اور سیدنا ابو بکر صدیقؓ کے مابین خلیج کیسی؟	۳۲۲
420	مرویاتِ فاطمہ میں امام سیوطی اور مناوی پر اضافہ	۳۲۳
421	سیدہ فاطمہ کی طرف منسوب اشعار	۳۲۴
422	طاہر بن یحییٰ علوی اور ابن جوزی کی روایت	۳۲۵
423	سیدہ کا دوسرے شعراء کے کلام کو پڑھنا	۳۲۶

423	تنبيه	۳۲۷
424	سورة الدهر کی آیات کی شان نزول میں ثعلبی کی روایت	۳۲۸
430	ثعلبی کی مذکورہ روایت پر تبصرہ	۳۲۹
430	مصنف رحمہ اللہ کے اختتام کتاب پر تعجب	۳۳۰
430	وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ..... کی شان نزول	۳۳۱
432	اس شان نزول میں منفی اور مثبت اقوال	۳۳۲
432	امام قرطبی کا اس واقعہ پر تبصرہ	۳۳۳
436	پیر محمد کرم شاہ رحمہ اللہ کا اس واقعہ پر تبصرہ	۳۳۴
438	سید ابوالاعلیٰ مودودی کا اس واقعہ پر تبصرہ	۳۳۵
441	سورة الدهر کی ہے یا مدنی؟	۳۳۶
442	جمہور کے نزدیک سورة الدهر کا مدنی ہونا	۳۳۷
443	سورة الدهر کو مطلقاً مدنی کہنے والے	۳۳۸
443	سورة الدهر کی اکثر آیات کا مدنی اور بعض کا مکی ہونا	۳۳۹
445	بعض انصار کی عظمت کا تحقیق کی نذر ہونا	۴۴۰
446	اس آیت کو سمجھانے میں بعض مفسرین کی کوشش	۴۴۱
448	کیا ان آیات کی کوئی بھی شان نزول درست نہیں؟	۴۴۲
449	اس شان نزول کے بارے میں راقم کا موقف	۴۴۳
451	اہل بیت کے غلاموں کی شان	۴۴۴
453	حضرت بی بی فضا رضی اللہ عنہا کی کرامت	۴۴۵
455	اعترااف تقصیر	۴۴۶
455	خاتمة	۴۴۷

456	ص ٤٤٨
457	بعض مشائخ مکہ کا سیدہ خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی بارگاہ میں نذرانہ عقیدت ٤٤٩
458	سیدتنا خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنہا کے فضائل ٤٥٠
461	مآخذ و مراجع ٤٥١
500	فہرست مضامین ٤٥٢
518	مصنف کی دوسری تصانیف ٤٥٣



مؤلف کے مطبوع تصنیف أنوار العرفان في أسماء القرآن (کا اجمالی تعارف)

لفظ قرآن کی تحقیق، جمع قرآن، محفوظیت قرآن کا راز، حافظ قرآن، اس کے والدین، معلم قرآن اور تعلیم قرآن میں معاونین کے فضائل اور ان کا اجر و ثواب۔

جامعیت قرآن، علوم قرآن کی تعداد، قرآن کے ہر حرف کا ایک ظاہر اور ایک باطن اور ہر ظاہر و باطن کا ایک مطلب۔

جامعیت قرآن کے لیے حدیث شریف کی ناگزیریت اور صاحب قرآن ﷺ کی وسعت علمی کی شان بے پایاں۔

قرآن کریم کے خاتم الکتب اور نبی کریم ﷺ کے خاتم الانبیاء ہونے کے حوالے سے جامعیت قرآن۔

حضور اکرم ﷺ کے خلق اور آپ کی سیرت طیبہ کی ہمہ گیریت کی روشنی میں جامعیت قرآن۔

”الکوثر“ سے قرآن کریم کا مراد ہونا اور صاحب قرآن ﷺ کا ازل سے امین قرآن ہونا۔

اسم قرآن ”الروح“ اور ”النود“ کی روشنی میں صاحب قرآن ﷺ کے ازل سے امین قرآن ہونے کا تذکرہ۔

الفاظ قرآن کے ساتھ ساتھ روح قرآن اور نور قرآن کے حصول کا طریقہ۔

تفسیر اور تائیل کا فرق، تفسیر قرآن کے لیے ضروری علوم، فقط ترجمہ کے بھیا تک نتائج، ارباب فہم حضرات کی شان،

الفاظ قرآن کے باطن سے مسائل مستنبط کرنے کا طریقہ۔

ناظرہ قرآن مجید سیکھنے، سکھانے کے فضائل، ناظرہ سیکھنے والے بچوں کے والدین کے فضائل، قرآن مجید کو بھلانے کا

گناہ، حفظ قرآن کی دعائیں، ماہرین اساتذہ کے تجربات اور ترتیل و تجوید کے ساتھ حفظ کرانے کا طریقہ۔

بکثرت تلاوت قرآن کے اسباب، تلاوت قرآن کی کثرت اور سرعت تلاوت پر حیرت انگیز واقعات۔

ترتیل و تجوید کی فرضیت، خوش آزی کی فضیلت اور اسکے طبعی اور طبی فوائد، غیر معمولی تاثیر اور تدریجی القرآن کا بیان۔

قرآن کریم کا امام الکل ہونا، واعظین، مرشدین اور عام لوگوں پر کس حد تک قرآن کا علم حاصل کرنا فرض ہے؟

قرآن کریم کا شفا ہونا، دم کرنے، کرانے اور تعویذ لگانے وغیرہ امور پر انتہائی مدلل بحث۔

قرآن کریم کو چھونے اور پڑھنے کے آداب، اساتذہ، طلباء اور عام تلاوت کرنے والوں کے آداب، حفظ قرآن میں

رکاوٹیں اور ان کا ازالہ، ختم قرآن میں شمولیت اور ختم قرآن کے وقت دعا کی مقبولیت وغیرہ۔

شرح خصائص عليؑ (مطبوع، الطبعة الثالثة)

چند خصوصیات :

- ✽ مکمل عربی متن مع سند
- ✽ سابقہ عربی طبعات کی غلطیوں کی اصلاح
- ✽ ہر حدیث کی مکمل تخریج و تشریح
- ✽ سند کے لحاظ سے علماء اصول حدیث سے ہر حدیث پر حکم
- ✽ ہر حدیث پر وارد ہونے والے تمام اعتراضات کا متین جواب
- ✽ مصنف (امام نسائیؒ) کے قائم فرمودہ عنوانات کی روشنی میں خصوصیات مرتضوی
- ✽ متن میں مذکور پختن پاکؒ کا تعارف اور ان کے اہم فضائل و خصائص
- ✽ جدید و قدیم تمام ناہمی اعتراضات کا انتہائی علمی اور مہذب رد
- ✽ علماء و مشائخ اہل سنت دامت برکاتہم کی گرانقدر تقریظات
- ✽ پانچ سو سے زائد مآخذ و مراجع (کتابیات) کی فہرست مع سنہ طباعت اور مطبع وغیرہ
- ✽ صفحات (1150) گیارہ سو پچاس
- ✽ مکمل بیرونی طرز طباعت و بانڈنگ اور امپورنڈ کاغذ۔

اذانِ مغرب و اقامت کے مابین وقفہ (مطبوع)

مغرب کی اذان اور اقامت (تکبیر) کے درمیان مناسب وقفہ کے ثبوت میں پہلی کاوش۔

شرح: اِتِّحَافُ السَّائِلِ بِمُفَاطَمَةِ مَنَ السَّنَاقِبِ وَالْفَضَائِلِ

لِطَافَتِ جَسَدِ مُصْطَفَى ﷺ (مطبوع)

لِطَافَتِ جَسَدِ مُصْطَفَى ﷺ

نبی کریم ﷺ کے جسم اقدس کی نفاست و لطافت
اور فضلات شریفہ کی طہارت و برکت کے موضوع پر
اپنی مثال آپ کتاب۔

تصنیف:

قاری ظہور احمد فیضی

مکتبۃ باب العلم
جامعۃ علی المرتضیٰ لاہور

زیر طبع وزیر ترتیب تصانیف و شروح

أسنى المطالب في مناقب
أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ؑ

تصنيف:

امام ابوالخیر شمس الدین محمد بن محمد الجزری المقرئ الشافعی متوفی ۸۳۳ھ،
صاحب "حصن حصین" اور صاحب "المقدمة الجزرية"۔

ترجمة، تخریج، تحقیق، نشر و
قاری ظہور احمد فیضی

مکتبۃ باب العلم
جامعۃ علی المرتضیٰ لاہور

زیر طبع وزیر ترتیب تصانیف و شروح

الذرية الطاهرة النبوية
[صلوات الله وسلامه عليهم]

تصنيف:

امام الحافظ ابو بشر محمد بن احمد بن حماد الدولابي، متوفى ٣١٠ هـ،

ترجمة، تخريج، تحقيق، نشر
قاري ظهوز احمد فيضي

مكتبة باب العلم
جامعة علي المرتضى لاہور

